



HAFZI BOOK DEPOT
DEHRAND U.P.

فہرست مضامین

مستمر

- | | | | |
|----|--------------------------------------------------------------------------------|----|----------------------------------------------------------------------------------|
| ۲۸ | دہلی کے اسلامی ملی سرگرمی مخالفت | ۲۸ | برصغیریت ایک وسیع مفہوم میں |
| ۲۸ | جیاد بالاکوٹ کے خوف سازوں | ۲۸ | جہالت کا ایک دوسرا نام |
| ۲۸ | { مولانا احمد رضا خاں نے بالاکوٹ میں
ڈولے والے کھول کر وہیں غیر کہا ہے۔ | ۲۸ | دین خاں اور دین خاں میں تاریخی روشنی |
| ۲۹ | ۱۰ جہاد کی جنگ میں ہمارے حق کا کردار | ۲۹ | ۱۰ جہاد میں سب لوگ ایک دین پر تھے |
| ۲۹ | دشمن کے پیچھے ہٹنے کا منہ لہا دینا | ۲۹ | { جہاد پرستی تصور پرستی میں شریک نہیں
۱۰ جہاد پرستی پرستی میں شریک ہو کر رہی۔ |
| ۲۹ | حکام میں دینی مایوسی کا خیال بچانا | ۲۹ | گمراہ قومن کے تاریخی رشتے |
| ۳۰ | نما کے دو بند کی پیمائشیں | ۳۰ | جدید دینی عدوی میں اتحاد کا نیا دور |
| ۳۰ | حضرت مولانا اقبال احمد محدث سہارنپوری | ۳۰ | افتخار ذکر وسیع مفہوم میں ملتے کی مثالیں |
| ۳۱ | مناظرہ سید ابوبکر احمد حضرت خواجہ غلام فرید | ۳۱ | فتوہ دہلی پر اچھے وسیع مفہوم میں |
| ۳۱ | مولانا سید زمان شاہ کاغذ شاہ جہاد کی گناہ | ۳۱ | فتوہ دہلی پر ایک وسیع مفہوم میں |
| ۳۲ | مولانا احمد رضا خاں کی غیر معروف شخصیت | ۳۲ | فتوہ دہلی پر ایک وسیع مفہوم میں |
| ۳۲ | { علامہ سید ابوبکر احمد سہارنپوری میں
حضرت مولانا اقبال احمد محدث سہارنپوری | ۳۲ | { علامہ سید ابوبکر احمد سہارنپوری میں
حضرت مولانا اقبال احمد محدث سہارنپوری |
| ۳۳ | قصہ دریں بھی اسی سلسلے میں لکھا گیا | ۳۳ | برصغیریت کی تشریحات |
| ۳۳ | مولانا سید ابوبکر احمد سہارنپوری کا برصغیریت | ۳۳ | برصغیریت اور حضرت قرآن کے دوسرے احوال |
| ۳۳ | شیخ ابوبکر احمد سہارنپوری کا برصغیریت | ۳۳ | برصغیریت میں شریک، خدا کو دیکھو |
| ۳۳ | شیخ ابوبکر احمد سہارنپوری کا برصغیریت | ۳۳ | نہیں خدا کی راہ سے جہاد ہے |
| ۳۳ | مولانا سید ابوبکر احمد سہارنپوری کا برصغیریت | ۳۳ | برصغیریت اسلام کے عہد سابق میں |
| ۳۳ | لاہور میں برصغیریت، جہاد اور دین کے آئی | ۳۳ | جہاد فی اللہ اور جہاد فی اللہ |
| ۳۳ | مولانا سید ابوبکر احمد سہارنپوری کا برصغیریت | ۳۳ | سیدنا حضرت علیؑ جبریلؑ کا لہجہ کی شکایت |

- ۵۶ شاہ عبدالحمید کی سند مولانا کھنکری کے قلم سے
 ۵۷ ہمارے جہان میں بہاولیہ کا مسکن کی تحفہ
 ۵۸ بریلویت اپنے غم بہ لاف میں
 ۵۹ بریلویت اپنے مرکز بریلی سے کیسے چلی
 ۶۰ بریلویت کا تعلق افغانیگر پڑیا میں
 ۶۱ بریلویت کا چودہویں صدی کا نقشہ
 ۶۲ اخیر کا درس دیکھنے والوں کا دل پر دھڑ
 ۶۳ علم و سحر کی بحر میں خاصو شہ
 ۶۴ قریب کا چشمہ مانی کیسے گد لایا گیا
 ۶۵ ثبت پرستی قبر پرستی سے چلی
 ۶۶ اور اور اس عذاب میں کا فیصلہ
 ۶۷ عاجز میں ایک خالق کا خلاف
- محل لغت بریلویت**
- ۵۸ اکابر مذہب ایچا مذہب احوال مذہب
 ۵۹ مذہبی مذہبی نظریات کو جاننے کی ضرورت
 ۶۰ بریلی اختلافات جہالت کی بہار اور ہیں
 ۶۱ جہالت کا علاج علم اور مطالعہ ہے
 ۶۲ بریلویت کی علمی اسرار و سرور سے کچھ نہیں
 ۶۳ شرک جہالت کے ریلے میں پھیلنا ہے
 ۶۴ شرک و بدعت بریلویت کی ادھ میں
 ۶۵ شرک و بدعت کا پس منظر
 ۶۶ تاریخ شرک اور اس کا منظر
- ۵۶ دُنیا میں شرک کی ابتداء کیسے ہوئی
 ۵۷ شرک کی پہلی پانچ خاتواں
 ۵۸ پانچ درگاہوں کی ادیں پانچ مقامات
 ۵۹ عرب میں ثبت پرستی سے آئی
 ۶۰ مجھے قبریں اور لکھن پر سکھ سے
 ۶۱ بریلویت کا شرک علما کی ادھ میں رہ چکے
 ۶۲ شرک ابتداء سے ہی ایک جڑے خدا
 ۶۳ کی انتہی میں چلایا گیا ہے
 ۶۴ مشرکین کو شرک توحید کے سامنے ہیں
 ۶۵ مشرکین کا طبع اور ایک بڑے خدا کا تصور
 ۶۶ ثبت پرستی بعد قبر پرستی دُنیا میں شرک ہے
 ۶۷ قبروں کو سکھ گاہ بنانے کی حکومت
 ۶۸ تیسری اور چوتھی صدی ہجری کی شہادت
 ۶۹ حضرت امام خلیفہ کا پانچویں صدی کی شہادت
 ۷۰ حضرت امام زکی کی چوتھی صدی کی شہادت
 ۷۱ قاضی عیسیٰ دہلوی اور نام خود کی سزاویں صدی میں
 ۷۲ مانتوا بن کثیر اور ابو نعیم آٹھویں صدی میں
 ۷۳ مانتوا بن جریر مصنف کی نویں صدی کی شہادت
 ۷۴ حضرت علامہ شافعی کی دسویں صدی کی شہادت
 ۷۵ حضرت عبد اللہ ثانی اُمید پور ہجری میں
 ۷۶ حضرت شیخ عبد الحق گیارہویں صدی میں
 ۷۷ حضرت شاہ ولی شہر کی بارہویں صدی کی شہادت
 ۷۸ قاضی شاہ شرک تیرہویں صدی کی شہادت

- حضرت شہداء عبدالعزیزؒ حضرت دجوانی کی شہادت ۷۷
 علامہ سجاد بن یوسفؒ کا صاحب روح المعانی کی شہادت ۷۸
 مولانا احمد رضا جلی محمد توفیق کے قبل سے روئے کئے ۷۹
 اہل بدعت کے قصائد کا مختصر خاکہ ۸۰
 ہندو پر لکھی حدیث میں دین سے کتنا خدان ۸۱
 جہالت کے اندر ہر مل میں ایمان کی قربانی ۸۲
 چودھویں صدی میں ترک کا علمی انتہا ۹۰
 بریلویت ہندو اثرات کے ساتھ میں
- اساس کی تہذیب و ثقافت اپنی ہے ۹۷
 قوموں کی اپنی تہذیب و ثقافت ۹۸
 دیان کا سانس فی دور اور ان کی تہذیب ۹۹
 اکثر پیوستی کا روح پھر بھی مذہب ہی ۱۰۰
 قرعہ کی حشمت کے آداب باقیہ ۱۰۱
 مسلمان ہند میں ہندو مذہب سے ۱۰۲
 بکر بادشاہ کا نیا دین الہی ۱۰۳
 حضرت محمدؐ اہل تائی قبیلہ سے تھے ۱۰۴
 دیوانی مصطفائی لکھے دن کھانے کا رو ۱۰۵
 پیڑت اور جولی اسلام کے نیا سر ۱۰۶
 آنحضرتؐ کی پیشگوئی ۱۰۷
 مولانا احمد رضا کا دین و مذہب ۱۰۸
 ہندو مذہب کی گرتی دیوار اور ۱۰۹
 اسکا طبع جاہلی مسلمانوں پر ۱۱۰
- ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲
 ۴۸۳
 ۴۸۴
 ۴۸۵
 ۴۸۶
 ۴۸۷
 ۴۸۸
 ۴۸۹
 ۴۹۰
 ۴۹۱
 ۴۹۲
 ۴۹۳
 ۴۹۴
 ۴۹۵
 ۴۹۶
 ۴۹۷
 ۴۹۸
 ۴۹۹
 ۵۰۰
 ۵۰۱
 ۵۰۲
 ۵۰۳
 ۵۰۴
 ۵۰۵
 ۵۰۶
 ۵۰۷
 ۵۰۸
 ۵۰۹
 ۵۱۰
 ۵۱۱
 ۵۱۲
 ۵۱۳
 ۵۱۴
 ۵۱۵
 ۵۱۶
 ۵۱۷
 ۵۱۸
 ۵۱۹
 ۵۲۰
 ۵۲۱
 ۵۲۲
 ۵۲۳
 ۵۲۴
 ۵۲۵
 ۵۲۶
 ۵۲۷
 ۵۲۸
 ۵۲۹
 ۵۳۰
 ۵۳۱
 ۵۳۲
 ۵۳۳
 ۵۳۴
 ۵۳۵
 ۵۳۶
 ۵۳۷
 ۵۳۸
 ۵۳۹
 ۵۴۰
 ۵۴۱
 ۵۴۲
 ۵۴۳
 ۵۴۴
 ۵۴۵
 ۵۴۶
 ۵۴۷
 ۵۴۸
 ۵۴۹
 ۵۵۰
 ۵۵۱
 ۵۵۲
 ۵۵۳
 ۵۵۴
 ۵۵۵
 ۵۵۶
 ۵۵۷
 ۵۵۸
 ۵۵۹
 ۵۶۰
 ۵۶۱
 ۵۶۲
 ۵۶۳
 ۵۶۴
 ۵۶۵
 ۵۶۶
 ۵۶۷
 ۵۶۸
 ۵۶۹
 ۵۷۰
 ۵۷۱
 ۵۷۲
 ۵۷۳
 ۵۷۴
 ۵۷۵
 ۵۷۶
 ۵۷۷
 ۵۷۸
 ۵۷۹
 ۵۸۰
 ۵۸۱
 ۵۸۲
 ۵۸۳
 ۵۸۴
 ۵۸۵
 ۵۸۶
 ۵۸۷
 ۵۸۸
 ۵۸۹
 ۵۹۰
 ۵۹۱
 ۵۹۲
 ۵۹۳
 ۵۹۴
 ۵۹۵
 ۵۹۶
 ۵۹۷
 ۵۹۸
 ۵۹۹
 ۶۰۰
 ۶۰۱
 ۶۰۲
 ۶۰۳
 ۶۰۴
 ۶۰۵
 ۶۰۶
 ۶۰۷
 ۶۰۸
 ۶۰۹
 ۶۱۰
 ۶۱۱
 ۶۱۲
 ۶۱۳
 ۶۱۴
 ۶۱۵
 ۶۱۶
 ۶۱۷
 ۶۱۸
 ۶۱۹
 ۶۲۰
 ۶۲۱
 ۶۲۲
 ۶۲۳
 ۶۲۴
 ۶۲۵
 ۶۲۶
 ۶۲۷
 ۶۲۸
 ۶۲۹
 ۶۳۰
 ۶۳۱
 ۶۳۲
 ۶۳۳
 ۶۳۴
 ۶۳۵
 ۶۳۶
 ۶۳۷
 ۶۳۸
 ۶۳۹
 ۶۴۰
 ۶۴۱
 ۶۴۲
 ۶۴۳
 ۶۴۴
 ۶۴۵
 ۶۴۶
 ۶۴۷
 ۶۴۸
 ۶۴۹
 ۶۵۰
 ۶۵۱
 ۶۵۲
 ۶۵۳
 ۶۵۴
 ۶۵۵
 ۶۵۶
 ۶۵۷
 ۶۵۸
 ۶۵۹
 ۶۶۰
 ۶۶۱
 ۶۶۲
 ۶۶۳
 ۶۶۴
 ۶۶۵
 ۶۶۶
 ۶۶۷
 ۶۶۸
 ۶۶۹
 ۶۷۰
 ۶۷۱
 ۶۷۲
 ۶۷۳
 ۶۷۴
 ۶۷۵
 ۶۷۶
 ۶۷۷
 ۶۷۸
 ۶۷۹
 ۶۸۰
 ۶۸۱
 ۶۸۲
 ۶۸۳
 ۶۸۴
 ۶۸۵
 ۶۸۶
 ۶۸۷
 ۶۸۸
 ۶۸۹
 ۶۹۰
 ۶۹۱
 ۶۹۲
 ۶۹۳
 ۶۹۴
 ۶۹۵
 ۶۹۶
 ۶۹۷
 ۶۹۸
 ۶۹۹
 ۷۰۰
 ۷۰۱
 ۷۰۲
 ۷۰۳
 ۷۰۴
 ۷۰۵
 ۷۰۶
 ۷۰۷
 ۷۰۸
 ۷۰۹
 ۷۱۰
 ۷۱۱
 ۷۱۲
 ۷۱۳
 ۷۱۴
 ۷۱۵
 ۷۱۶
 ۷۱۷
 ۷۱۸
 ۷۱۹
 ۷۲۰
 ۷۲۱
 ۷۲۲
 ۷۲۳
 ۷۲۴
 ۷۲۵
 ۷۲۶
 ۷۲۷
 ۷۲۸
 ۷۲۹
 ۷۳۰
 ۷۳۱
 ۷۳۲
 ۷۳۳
 ۷۳۴
 ۷۳۵
 ۷۳۶
 ۷۳۷
 ۷۳۸
 ۷۳۹
 ۷۴۰
 ۷۴۱
 ۷۴۲
 ۷۴۳
 ۷۴۴
 ۷۴۵
 ۷۴۶
 ۷۴۷
 ۷۴۸
 ۷۴۹
 ۷۵۰
 ۷۵۱
 ۷۵۲
 ۷۵۳
 ۷۵۴
 ۷۵۵
 ۷۵۶
 ۷۵۷
 ۷۵۸
 ۷۵۹
 ۷۶۰
 ۷۶۱
 ۷۶۲
 ۷۶۳
 ۷۶۴
 ۷۶۵
 ۷۶۶
 ۷۶۷
 ۷۶۸
 ۷۶۹
 ۷۷۰
 ۷۷۱
 ۷۷۲
 ۷۷۳
 ۷۷۴
 ۷۷۵
 ۷۷۶
 ۷۷۷
 ۷۷۸
 ۷۷۹
 ۷۸۰
 ۷۸۱
 ۷۸۲
 ۷۸۳
 ۷۸۴
 ۷۸۵
 ۷۸۶
 ۷۸۷
 ۷۸۸
 ۷۸۹
 ۷۹۰
 ۷۹۱
 ۷۹۲
 ۷۹۳
 ۷۹۴
 ۷۹۵
 ۷۹۶
 ۷۹۷
 ۷۹۸
 ۷۹۹
 ۸۰۰
 ۸۰۱
 ۸۰۲
 ۸۰۳
 ۸۰۴
 ۸۰۵
 ۸۰۶
 ۸۰۷
 ۸۰۸
 ۸۰۹
 ۸۱۰
 ۸۱۱
 ۸۱۲
 ۸۱۳
 ۸۱۴
 ۸۱۵
 ۸۱۶
 ۸۱۷
 ۸۱۸
 ۸۱۹
 ۸۲۰
 ۸۲۱
 ۸۲۲
 ۸۲۳
 ۸۲۴
 ۸۲۵
 ۸۲۶
 ۸۲۷
 ۸۲۸
 ۸۲۹
 ۸۳۰
 ۸۳۱
 ۸۳۲
 ۸۳۳
 ۸۳۴
 ۸۳۵
 ۸۳۶
 ۸۳۷
 ۸۳۸
 ۸۳۹
 ۸۴۰
 ۸۴۱
 ۸۴۲
 ۸۴۳
 ۸۴۴
 ۸۴۵
 ۸۴۶
 ۸۴۷
 ۸۴۸
 ۸۴۹
 ۸۵۰
 ۸۵۱
 ۸۵۲
 ۸۵۳
 ۸۵۴
 ۸۵۵
 ۸۵۶
 ۸۵۷
 ۸۵۸
 ۸۵۹
 ۸۶۰
 ۸۶۱
 ۸۶۲
 ۸۶۳
 ۸۶۴
 ۸۶۵
 ۸۶۶
 ۸۶۷
 ۸۶۸
 ۸۶۹
 ۸۷۰
 ۸۷۱
 ۸۷۲
 ۸۷۳
 ۸۷۴
 ۸۷۵
 ۸۷۶
 ۸۷۷
 ۸۷۸
 ۸۷۹
 ۸۸۰
 ۸۸۱
 ۸۸۲
 ۸۸۳
 ۸۸۴
 ۸۸۵
 ۸۸۶
 ۸۸۷
 ۸۸۸
 ۸۸۹
 ۸۹۰
 ۸۹۱
 ۸۹۲
 ۸۹۳
 ۸۹۴
 ۸۹۵
 ۸۹۶
 ۸۹۷
 ۸۹۸
 ۸۹۹
 ۹۰۰
 ۹۰۱
 ۹۰۲
 ۹۰۳
 ۹۰۴
 ۹۰۵
 ۹۰۶
 ۹۰۷
 ۹۰۸
 ۹۰۹
 ۹۱۰
 ۹۱۱
 ۹۱۲
 ۹۱۳
 ۹۱۴
 ۹۱۵
 ۹۱۶
 ۹۱۷
 ۹۱۸
 ۹۱۹
 ۹۲۰
 ۹۲۱
 ۹۲۲
 ۹۲۳
 ۹۲۴
 ۹۲۵
 ۹۲۶
 ۹۲۷
 ۹۲۸
 ۹۲۹
 ۹۳۰
 ۹۳۱
 ۹۳۲
 ۹۳۳
 ۹۳۴
 ۹۳۵
 ۹۳۶
 ۹۳۷
 ۹۳۸
 ۹۳۹
 ۹۴۰
 ۹۴۱
 ۹۴۲
 ۹۴۳
 ۹۴۴
 ۹۴۵
 ۹۴۶
 ۹۴۷
 ۹۴۸
 ۹۴۹
 ۹۵۰
 ۹۵۱
 ۹۵۲
 ۹۵۳
 ۹۵۴
 ۹۵۵
 ۹۵۶
 ۹۵۷
 ۹۵۸
 ۹۵۹
 ۹۶۰
 ۹۶۱
 ۹۶۲
 ۹۶۳
 ۹۶۴
 ۹۶۵
 ۹۶۶
 ۹۶۷
 ۹۶۸
 ۹۶۹
 ۹۷۰
 ۹۷۱
 ۹۷۲
 ۹۷۳
 ۹۷۴
 ۹۷۵
 ۹۷۶
 ۹۷۷
 ۹۷۸
 ۹۷۹
 ۹۸۰
 ۹۸۱
 ۹۸۲
 ۹۸۳
 ۹۸۴
 ۹۸۵
 ۹۸۶
 ۹۸۷
 ۹۸۸
 ۹۸۹
 ۹۹۰
 ۹۹۱
 ۹۹۲
 ۹۹۳
 ۹۹۴
 ۹۹۵
 ۹۹۶
 ۹۹۷
 ۹۹۸
 ۹۹۹
 ۱۰۰۰

- ۱۴۸ { خانہ اخگر کے خوف پر یوں لڑنے کے
شرطت سرز فرتے۔
- ۱۴۸ { مسیحیت نہ لگان کے لیے ہندو رسیں
علامہ البیرونی کی گزارش
- ۱۴۸ { مرانا احمد بن خاندان دما دوز گاندھی
ہندو وراثت یا سنگان کے لیے مسلم ختم
کئے گاندھی کی اجبر میں دستہ بندی
- ۱۴۹ { ہندو دھرم میں ہنس پرستی کی درج
حضرت شیخ عبدالحقؒ کی مشہوریت
- ۱۴۹ { ہندوؤں کے شہید ہی اور ثقافتی اثرات
دار بھوپتہ واسے کی پیدائش
- ۱۴۹ { بین المذاہب غریبوں کا مظاہرہ
دوسروں کے سکسکوستری
- ۱۵۰ { حضرت ابراہیم علیہ السلام کو ہندوؤں کے
کوٹن سے عونا اور حضرت اسماعیلؑ کو درجن سے
- ۱۵۱ { بریویت میں ہندو اثرات مجھے ہمنے
کو غیر جانبدار اندہ مشاہدات۔
- ۱۵۱ { بریویت مسیحی اثرات کے سائے میں
- ۱۵۱ { مقام غربت پر اے عبداللہ میں
بہی کا ترجمہ "اے غیب جاننے والے"
- ۱۵۱ { غیبی باقریات بتا بھی نبوت کہلاتا تھا
لوگ غیب جیزوں کی تلاش میں پھر تھے
- ۱۵۱ { مرد ابن خلدون "غیب میں" لکھاتے تھے
پیشگی خیال کرنا ایک فن بن گیا تھا۔
- ۱۵۱ { سوریل جی نے نبوت کے سکول کھے تھے
نفس بدبختی چار میڈیاں جرت گئی تھیں
- ۱۵۱ { اسلام میں نبوت کا مقام
علم کلام کی کتاباں میں جی کی تعریف
- ۱۵۱ { بنی انسان ہوتا ہے اور اے
خدا چنتا ہے۔
- ۱۵۱ { غیب جاننے کے قواعد
غیروں کو غیب کی خبر دینے والا بتانا
- ۱۵۱ { انہیں اپنے مقام سے گمانا ہے
کہانت عراست اور علم نجوم
- ۱۵۱ { غیروں کے پاس غیب دہنی کے قواعد نہیں
بجئے کہ جب چاہیں غیب کو ثابت معلوم کریں
- ۱۵۱ { مگر بعد کو حاضرہ کہنے کی وجہ
حاضرہ گواہ میں فرق
- ۱۵۱ { تاخیر سے حرجہ و مظلوم
اسلامی علم کلام کی نہیں۔
- ۱۵۱ { بشر میں مصیقت خداوندی کا اثر نا
حضرت مرزا آقاسی کا بیان
- ۱۵۱ { پرہیزگارے جے ہریری کا بیان
"مسیحیت" شیعیت میں مشابہت جو جو ہیں
- ۱۵۱ { دوری غم کے مستند بل کا جواب

مرد کا اکل من مٹی - دوح ضلع کی تفسیر

مسند بشریت اخبار

مولانا احمد رضا خاں کا اقتدار

مولانا احمد رضا خاں کا انکار

برجیوں کا نظریہ حضرت بشری کا حیدر

حضرت مجدد طاعت ثانی کا حقیقہ بشریت

حضرت مجدد الف ثانی کی بزرگوں کی عظمت

کے بارے میں محدث اور ائمہ کی خیریت

مولانا احمد رضا خاں کا حیدر کے

محکم اور حود ہوتے ہیں تردد

اسلام میں نبی غیب بن نہیں ہوتے

۱. حیدر کو ایک ہندو عقائد کا سامنا

تشریح و دشمن کی پٹری میں لگے

۲. ایک اور حکیت کا سامنا

گتے کا بچہ چار پائی کے چچے چھپا رہا

۳. اہم ائمہ معین کا حیدر کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم

ہر جگہ حاضر و ناظر نہیں ہیں

۴. ایک اور سخت حکیت کا سامنا

غیب بنت حادثہ کا گزشت میں پہنچانا

۵. حضرت اور صحابہ کا اسے کھالینا

۶. ایک اور درد انگیز مصیبت کا سامنا

حضرت غیب بن عدی کی شہادت

۷. کفار کے ایک اذیت ناک سوال کا سامنا

۱۵۵ صراطِ گزشت بیتِ حق کے نشانات

۱۵۶ ۱. دین میں ایک رحمت ناک خبر

۱۵۷ ۲. ہر کی شہادت کے لیے حیدر کا ٹھکانا

۱۵۸ ۳. بریلین حیدر کے چچے سید محمد کی ہوا

۱۵۹ ۴. قوم کو بریلیت سے بچانے کے لیے بشریت کی

۱۶۰ ۵. پرکھ دینے کے لیے اور کئی نہیں

۱۶۱ ۶. علامہ ابوالبرکات آوسی کا حیدر بشریت

۱۶۲ ۷. بریلین حیدر کی جدیگاہ بشریت کا

۱۶۳ ۸. آپ میں صرف دو معانی ہیں حیدر و انیت

۱۶۴ ۹. ہے بشریت بالکل نہیں ہمارا شہر

۱۶۵ ۱۰. حیدر کو عالم خلق سے بالاتر دینا

۱۶۶ ۱۱. حیدر کے نور اور عالم الغیب ہونے کا حیدر

۱۶۷ ۱۲. میرا پروردگار کی قیام نظم کی رسم

۱۶۸ ۱۳. بریلین کی قیام نظم کی رسم

۱۶۹ ۱۴. ہندوؤں میں انہوں اور نبیوں کے

۱۷۰ ۱۵. اشد سے بریلیت کی ترکیب ہوئی

۱۷۱ ۱۶. ایلان کی جو بیت کے قائم مقام

۱۷۲ ۱۷. حیدر حاضر کی شہادت ہے

شہادت کا حیدر جدید

۱۷۳ شہادت میں بھی انوارات کی اور آمد

۱۷۴ سامانیوں کا حیدر کونین

۱۷۵ انہی تفرق اور حق اہمیت کا حیدر

- ۱۷۵ مسلمانوں میں قدیمی ادیان کا نفوذ
۱۷۶ پہا فیس لے کر جسے برقی کی شہادت
۱۷۷ اختر الہی کی گہر شہیت میں مستحضرین
۱۷۸ اکبر بادشاہ کے سچے الحاد میں پریم حقان
۱۷۹ شیعی کے شعلے اسکا دھکے فرات
۱۸۰ بدعت فی الاموال فی آسمان راء
۱۸۱ ہمہ ہر کے منکر قلعے میں چرور دلا سے
۱۸۲ ہندوؤں کی دو اختیار پڑی تھوکتیں
۱۸۳ ۱. متحرک سب کے احرم
۱۸۴ ۲. متحرک بریدہ حارج
۱۸۵ شہیت اکبر نئے روپ میں
۱۸۶ اسلام میں طغیوں کی آمد
۱۸۷ مولانا احمد رضا خان کے مذہبی نام
۱۸۸ شیعوں کے گیارہ نام اہل سنت تھے
۱۸۹ امام جعفر صادقؑ کے بیٹے اسماعیل سے
۱۹۰ اسماعیلیوں کے حاضر امام چلے
۱۹۱ مولانا احمد رضا خان کے گیارہ نام
۱۹۲ اہل سنت کے بنیاد علی کا طیف
۱۹۳ شہیت کا نشان ہے
۱۹۴ مولانا احمد رضا کے بنیاد علی کا طیف
۱۹۵ بڑا دھج دکھتا ہے
۱۹۶ شیعوں کے بنیاد علی کبیر اہل حق کے
۱۹۷ محبوبہ دنیائے کونکسی اثر
- ۱۸۱ جن دفعہ ہنسی ہنسی بکھی گئے کا نظیر
۱۸۲ احمد رضا خان کی زمانہ پہ گونگا آہ
۱۸۳ محبوبہ دنیائے کونکسی کا سچے
۱۸۴ شہیت کی کوئی میں جہر جہاد
۱۸۵ مولانا احمد رضا کا ہنر اور جہاد کا عقاد
۱۸۶ اہل سنت کے دل حضرت علیؑ کی میراث ملو
۱۸۷ شہید عقیقہ شہید افسان کے حال سے
۱۸۸ قصائی حقیقی جہر اور قلندر حقیقی جہاد
۱۸۹ مولانا احمد رضا کا حرف حقیت سے استہاد
۱۹۰ مولانا احمد رضا خان کا اہل حقیت اعلیٰ ہوا
۱۹۱ بریلویوں کے دل دروند حیرت کو شہید بنانا
۱۹۲ صحابہ کے بغیر صرف شہیت سے کتاب
۱۹۳ رکعت کوئی کو گزرتا کا حق و شمار ہے
۱۹۴ اہل سنت کو در حضور میرا شہید
۱۹۵ کہنے کی شہیت مذمت
۱۹۶ بریلویوں کے بنیاد شیعوں سے بہتر ہیں
۱۹۷ الزامات اور اختلافات میں فرق ہے
۱۹۸ شیعوں کے شیعوں سے اختلافات ہیں
۱۹۹ دو بندوں پر بریلویوں کے حق الزامات ہیں
۲۰۰ بریلویوں کے شہید صحابہ
۲۰۱ عقیدہ نور من نور الشہر
۲۰۲ نوع بشری سے نکار کی ضرورت
۲۰۳ عقیدہ عالم ماکون وہ انکون

۲۰۶	۱۸۳	۳۔ عتیقہ، درمیں لڑائی سے مراد تھا
	۱۸۴	مراد نہ جوئے کو سمجھنا نہ پڑنا
۲۰۷	۱۸۵	۴۔ شیخ حضرت ام المومنین کے خلاف ہیں
۲۰۸	۱۸۶	۵۔ احمد بن حنبل کی امام المومنین سے گستاخی
۲۰۹	۱۸۷	۶۔ تجارہ قبر میں، ذوالحجہ سے متعلق
۲۱۰	۱۸۸	۷۔ میر سادہ کی وفات کے دن ملو دکھانا
۲۱۱	۱۸۹	۸۔ اجماع صحابہ کے لئے کی جرت
۲۱۲	۱۹۰	۹۔ آفتاب رسالت، روح نوری
۲۱۳	۱۹۱	۱۰۔ صحابہ کے ناموں پر حضرت فخری
۲۱۴	۱۹۲	حضرت عثمان کے خلاف حضرت آؤر
۲۱۵	۱۹۳	حضرت عمر کے خلاف حضرت ابوذر
۲۱۶	۱۹۴	حضرت عمر زبیرؓ کے کا بیہام
۲۱۷	۱۹۵	۱۱۔ ذاب میں اٹھانے کا عتیر
۲۱۸	۱۹۶	رواۃ الفضل سے غلط فہمی نہ ہو
۲۱۹	۱۹۷	شیخ علی، عتیر کے پر دے میرا
۲۲۰	۱۹۸	شیخ عتیر سے میرا عتیر کے مختلف اعداد
۲۲۱	۱۹۹	ذکر علوم و دیندہ سنی مرکز کا حیثیت سے
۲۲۲	۲۰۰	مسائل دیندہ اور غیر متقدمین میں فرق
۲۲۳	۲۰۱	علمائے دیندہ کے سنی سونے کی عام شہوت
۲۲۴	۲۰۲	بہی و زیدی کی شہادت
۲۲۵	۲۰۳	برجیوں کا عتیر کہ قبروں کے بعدوں
۲۲۶	۲۰۴	اور دینوں کے دیندہ میں نیجات ہے
۲۲۷	۲۰۵	نقیرہ شہت کا ثب احمد بن حنبل کے نام
۲۲۸	۲۰۶	
۲۲۹	۲۰۷	
۲۳۰	۲۰۸	
۲۳۱	۲۰۹	
۲۳۲	۲۱۰	
۲۳۳	۲۱۱	
۲۳۴	۲۱۲	
۲۳۵	۲۱۳	
۲۳۶	۲۱۴	
۲۳۷	۲۱۵	
۲۳۸	۲۱۶	
۲۳۹	۲۱۷	
۲۴۰	۲۱۸	
۲۴۱	۲۱۹	
۲۴۲	۲۲۰	
۲۴۳	۲۲۱	
۲۴۴	۲۲۲	
۲۴۵	۲۲۳	
۲۴۶	۲۲۴	
۲۴۷	۲۲۵	
۲۴۸	۲۲۶	
۲۴۹	۲۲۷	
۲۵۰	۲۲۸	
۲۵۱	۲۲۹	
۲۵۲	۲۳۰	
۲۵۳	۲۳۱	
۲۵۴	۲۳۲	
۲۵۵	۲۳۳	
۲۵۶	۲۳۴	
۲۵۷	۲۳۵	
۲۵۸	۲۳۶	
۲۵۹	۲۳۷	
۲۶۰	۲۳۸	
۲۶۱	۲۳۹	
۲۶۲	۲۴۰	
۲۶۳	۲۴۱	
۲۶۴	۲۴۲	
۲۶۵	۲۴۳	
۲۶۶	۲۴۴	
۲۶۷	۲۴۵	
۲۶۸	۲۴۶	
۲۶۹	۲۴۷	
۲۷۰	۲۴۸	
۲۷۱	۲۴۹	
۲۷۲	۲۵۰	
۲۷۳	۲۵۱	
۲۷۴	۲۵۲	
۲۷۵	۲۵۳	
۲۷۶	۲۵۴	
۲۷۷	۲۵۵	
۲۷۸	۲۵۶	
۲۷۹	۲۵۷	
۲۸۰	۲۵۸	
۲۸۱	۲۵۹	
۲۸۲	۲۶۰	
۲۸۳	۲۶۱	
۲۸۴	۲۶۲	
۲۸۵	۲۶۳	
۲۸۶	۲۶۴	
۲۸۷	۲۶۵	
۲۸۸	۲۶۶	
۲۸۹	۲۶۷	
۲۹۰	۲۶۸	
۲۹۱	۲۶۹	
۲۹۲	۲۷۰	
۲۹۳	۲۷۱	
۲۹۴	۲۷۲	
۲۹۵	۲۷۳	
۲۹۶	۲۷۴	
۲۹۷	۲۷۵	
۲۹۸	۲۷۶	
۲۹۹	۲۷۷	
۳۰۰	۲۷۸	
۳۰۱	۲۷۹	
۳۰۲	۲۸۰	
۳۰۳	۲۸۱	
۳۰۴	۲۸۲	
۳۰۵	۲۸۳	
۳۰۶	۲۸۴	
۳۰۷	۲۸۵	
۳۰۸	۲۸۶	
۳۰۹	۲۸۷	
۳۱۰	۲۸۸	
۳۱۱	۲۸۹	
۳۱۲	۲۹۰	
۳۱۳	۲۹۱	
۳۱۴	۲۹۲	
۳۱۵	۲۹۳	
۳۱۶	۲۹۴	
۳۱۷	۲۹۵	
۳۱۸	۲۹۶	
۳۱۹	۲۹۷	
۳۲۰	۲۹۸	
۳۲۱	۲۹۹	
۳۲۲	۳۰۰	
۳۲۳	۳۰۱	
۳۲۴	۳۰۲	
۳۲۵	۳۰۳	
۳۲۶	۳۰۴	
۳۲۷	۳۰۵	
۳۲۸	۳۰۶	
۳۲۹	۳۰۷	
۳۳۰	۳۰۸	
۳۳۱	۳۰۹	
۳۳۲	۳۱۰	
۳۳۳	۳۱۱	
۳۳۴	۳۱۲	
۳۳۵	۳۱۳	
۳۳۶	۳۱۴	
۳۳۷	۳۱۵	
۳۳۸	۳۱۶	
۳۳۹	۳۱۷	
۳۴۰	۳۱۸	
۳۴۱	۳۱۹	
۳۴۲	۳۲۰	
۳۴۳	۳۲۱	
۳۴۴	۳۲۲	
۳۴۵	۳۲۳	
۳۴۶	۳۲۴	
۳۴۷	۳۲۵	
۳۴۸	۳۲۶	
۳۴۹	۳۲۷	
۳۵۰	۳۲۸	
۳۵۱	۳۲۹	
۳۵۲	۳۳۰	
۳۵۳	۳۳۱	
۳۵۴	۳۳۲	
۳۵۵	۳۳۳	
۳۵۶	۳۳۴	
۳۵۷	۳۳۵	
۳۵۸	۳۳۶	
۳۵۹	۳۳۷	
۳۶۰	۳۳۸	
۳۶۱	۳۳۹	
۳۶۲	۳۴۰	
۳۶۳	۳۴۱	
۳۶۴	۳۴۲	
۳۶۵	۳۴۳	
۳۶۶	۳۴۴	
۳۶۷	۳۴۵	
۳۶۸	۳۴۶	
۳۶۹	۳۴۷	
۳۷۰	۳۴۸	
۳۷۱	۳۴۹	
۳۷۲	۳۵۰	
۳۷۳	۳۵۱	
۳۷۴	۳۵۲	
۳۷۵	۳۵۳	
۳۷۶	۳۵۴	
۳۷۷	۳۵۵	
۳۷۸	۳۵۶	
۳۷۹	۳۵۷	
۳۸۰	۳۵۸	
۳۸۱	۳۵۹	
۳۸۲	۳۶۰	
۳۸۳	۳۶۱	
۳۸۴	۳۶۲	
۳۸۵	۳۶۳	
۳۸۶	۳۶۴	
۳۸۷	۳۶۵	
۳۸۸	۳۶۶	
۳۸۹	۳۶۷	
۳۹۰	۳۶۸	
۳۹۱	۳۶۹	
۳۹۲	۳۷۰	
۳۹۳	۳۷۱	
۳۹۴	۳۷۲	
۳۹۵	۳۷۳	
۳۹۶	۳۷۴	
۳۹۷	۳۷۵	
۳۹۸	۳۷۶	
۳۹۹	۳۷۷	
۴۰۰	۳۷۸	

۲۲۲ منہ کی دلیل نہ ہونا ہی اس مسئلہ حجاز ہے۔

ایک سوال اور اس کا جواب

۲۲۲ دین رضا کا حتمی اچھے قوم سے

اچھے امتیازی مسائل کے

۲۲۳ بے اصل ہونے کا اقرار۔

اسلام کا صراطِ مستقیم

۲۲۴ صراطِ مستقیم وہی ہے جس پر پیسے چلے ہوں۔

اور خدا کا انعام پاتے ہوئے ہوں۔

۲۲۴ صحابہ فعل اسلام کو صحیح پکارتے تھے

۲۲۵ سب صحابہ شیعہ بنی ہو گئے کا وعدہ

۲۲۶ صحابہ کے عہد میں بدعت کا معیار

۲۲۷ صحابہ کے عہد میں بے موقع قنوت

۲۲۷ پڑھنے پر بدعت کا اطلاق

۲۲۷ اذان کے بعد نماز کے لیے بولنا

۲۲۷ مہذب صحابہ میں موت سمجھا جاتا تھا۔

۲۲۷ بچوں کے فتنہ کے موقع پر دعوت

۲۲۷ کرنا اور صحابہ کا اس میں رد جانا۔

۲۲۷ چھینک کے وقت دعوہ و سلام

۲۲۷ دہرا ہونے سے روکنے کی وجہ۔

۲۲۸ دھاتیں کا فیہ بندی نہ چاہیے

تعبیدی امور میں صحابہ سے نقل چاہیے

۲۲۹ صحابہ کے اسلام پر یمنی واردات

۲۱۱ عورتوں کے جہان نما نہ ہونے کا شیعہ حجتہ

۲۱۲ شیعہ حجتہ کو مسلم ذاتی اور عید ذہبت

{ اسی تعالیٰ کے لیے مخصوص ہے۔

بدعات کے گہرے مائے

۲۱۵ شرک محدود عید کے سمجھتے

۲۱۵ پیسے شرک قبر پرستی سے چلا

{ اور چہرہ پرستی میں ردِ حلال۔

۲۱۶ بد رنگی کی بے حاشیت ڈگور

{ کو شرک کے معاملہ پر لے آئی۔

۲۱۶ شرک ہندو مت سے الگ ایشیہ سے

{ اور اندھ کی حقیقت، میرا یوں سے

۲۱۶ بدعت کے تین مرتبہ مائے ہیں

{ اقتدوی بدعت کے فرسے شرع

{ سے ہی اہل سنت سے الگ سمجھتے تھے

۲۱۶ غلو سے وفاقِ اہلبیت، ساتھیوں کا گنا

۲۱۶ ہجرت کو جویریہ لاہوری کا حرافہ

۲۱۶ نہ ایک پہچان کسی غلو کے مابین نہیں

۲۱۸ شرک سے بچنے کی رضا خانی کا دلیل

۲۱۹ مشرکین کا تہذیبِ حلالہ الہی کی بدعت ہیں

۲۲۰ احمد رضا خاں کی استجدین مذہب کی وراثت

۲۲۱ دین کے دوسرے فقہی، سیاسی

۲۲۱ مسلمانانِ احمد رضا کی وصیت کا فقہی پہلو

۲۶۳	مشائخ کی قبروں پر نقدوں کے بیکھ سے	۲۲۸	مقدونی بدعت کے فخریوں کی شہادت
۲۶۳	اہل بدعت کے وہابیات جہالت	۲۳۰	شیخہ حضرت عبدالعزیز سعود کا مرقعہ
۲۶۵	حضرت عبدالعزیز ثانی کے خلاف { علامہ سعود کی درخواست	۲۳۲	پانچویں صدی میں حضرت علی جویریہؒ
۲۶۵	اہل حق کی کفایت کے شیعیان حبیبی	۲۳۶	نیزہ ذی شہادت سے کہ شیخ دور واپس
۲۶۶	شاہ جیلان کو نہ ملنے کا الزام	۲۳۷	پنچویں صدی میں صاحب ہادیہ کی شہادت
۲۶۷	کعبہ شریف کو نہ ملنے کا الزام	۲۳۷	ساتویں صدی میں امام نہ دی کی شہادت
۲۷۷	نقل خداوندی بدعت شیخ سرمدی	۲۳۵	علامہ محمد زین الدین زعمی کی شہادت
۲۷۷	حضرت امام ربانی کی نماز جنازہ کے { بدعت جہالت کے سنت و عائد باگواہ	۲۳۶	حضرت علامہ نقشبندی کی شہادت
۲۷۷	سعدی ان اور ملک زبیب کے دور کی شہادت	۲۳۶	علامہ ابن رجب حنبلی کی شہادت
۲۷۹	بارہویں صدی کے دور کی شہادت	۲۳۷	۲۲ھ میں علامہ شامی کی شہادت
۲۸۱	شکر و بدعت کے آثار توڑ گئے	۲۳۷	حضرت علامہ بیہقی کی شہادت
۲۸۲	تیرہویں صدی کے جاہلی مسلکوں کی راحت	۲۳۸	زیر صلیب ابن حجر عسقلانی کی شہادت
۲۸۲	توسی شمار نصر بنی بنی نقشبندی کی شہادت	۲۳۹	دسویں صدی میں علامہ علی کی شہادت
۲۸۲	یہودیوں کے سے کام حاصل کر سکتے تھے	۲۴۰	صحابہ کے مختلف امتداد کا بیان
۲۸۲	مزدوں پر چاروں اور رسول کا انجام	۲۴۲	عمرہ ابن زبیر صاحب البصر کی شہادت
۲۸۳	حضرت شاہ عبدالعزیز عسکری کی شہادت	۲۴۲	عبد بن کبریا علی قاری کی شہادت
۲۸۳	مذہبی اسطیجی جنگوں پر جہالت کے سوائے	۲۴۳	شرح حدیث حضرت حمید بن محمد رحمہ
۲۸۳	قبروں کے مجاور اور تحریک بنائیں مسلمان	۲۴۳	عن ابن ابی اسلمہ سنہ ۱۰۰ھ
۲۸۳	حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی { تقریبیات کہ شریعت قبل سے ثابت	۲۴۳	شروع حدیث حضرت عبداللہ بن مسعود
۲۸۳	ہوتی ہے چہ چہ کہ اس پر شیخ وارد نہ ہو	۲۴۸	۱۰۰ھ المسلمون جہاں لفظ اللہ صلی
		۲۴۸	شرح لایک امتیازی خلافت
		۲۶۰	جہاں پاکستان پر بدعت کی اندھیروں
		۲۶۱	امام ربانی کا دور ان سے اسناد

- ۲۹۶ مولانا احمد رضا خاں کے پہلے تفریقیت
۲۹۷ بدعت پہلے تفریقیت میں
۲۹۸ اہل سنت و جماعت میں تقسیم ہو گئے۔
۲۹۹ تقسیم کا سہرا مولانا احمد رضا کے سر پر
۳۰۰ کیا سب اہل بدعت اسلام سے نکل گئے،
۳۰۱ اشرقتالی نہیں چاہتے کہ یہ بدعت
اسلام سے نکلے اور یہ نکل جائیں۔
۳۰۲ حضرت شیخ احمد بن مبارک کی شہادت
۳۰۳ حضرت شیخ عبد الغفر بن بلخ کے قول سے۔
۳۰۴ اشرقتالی سے انتقام کہ جس اسباب میں
چندوں نے غصے اور نفرت میں تفریق پیدا کیا ہے۔
۳۰۵ مولانا فضل رسول بدایونی کے بیٹے فیض
اور ذوالفضل کے اترے و یاد میں
۳۰۶ مامور اور جہاں والے اپنے
مناجات سے کہتے تھے۔
۳۰۷ بدعتی تفریقیت، ابھی تک جبر منہ بند تھے
۳۰۸ مولانا احمد رضا خاں نے تفریقیت میں
کہ منہ کی دلیل نہ ہونا سب سے بڑی دلیل جو نہ ہے
۳۰۹ ظالم غلاموں کی آجمل کی کچھ ہیں
۳۱۰ معاصر علماء جو بدعتیت پر تیار نہ کئے جاسکے
۳۱۱ مولانا شاہ حسین رام پوری اور عبد القادر بدایونی
۳۱۲ حضرت میاں علی مجتبیٰ اور سید امجدین کا رد
۳۱۳ مولانا سلامت، اشر اور مولانا عبد القادر کا رد
- ۲۹۶ مولانا احمد رضا خاں اور عبد السمیع رام پوری
۲۹۷ محمد علی گنج پوری ولد مولانا محمد علی گنج میاں
۲۹۸ حضرت مولانا محمد حسین الدین جمیل
۲۹۹ مفتی محمد رفیع احمد خاں قادری بدایونی کو
۳۰۰ پہلے مولانا احمد رضا خاں پر کچھ اعتقاد تھا۔
۳۰۱ مولانا فضل احمد خاں کو احمد رضا خاں
پر اعتقاد نہ تھا۔
۳۰۲ مولانا احمد رضا خاں کے مفروضوں کی تردید
۳۰۳ مولانا رفیع احمد خاں اور دوسرے بڑی علماء
میں اس غلط فہمی اور رفع عقائد پر گفتگو
۳۰۴ مولانا احمد رضا خاں کو مفتی کچھ پر گفتگو
۳۰۵ خاندان صاحب کا مولانا عبد القادر بدایونی پر تفریق
۳۰۶ خاندان شمس الدین مولانا احمد رضا خاں کی حمایت
میں بدایوں تھے اور کچھ تفریق میں گفتگو
۳۰۷ بڑی علماء کا احمد رضا خاں کو محبوب التفریق
میں واقعہ کہنے پر اعتراض۔
۳۰۸ مسائل کفر و اسلام میں پیر مل کی پیر مل فہم کی
۳۰۹ نہیں بلکہ تفریقیت کی چیز نہیں تحقیق ہے۔
۳۱۰ مولانا محمد علی بدایونی سلامت علی کے
۳۱۱ پیشرو کی برتری میں غلبہ میں گفتگو
۳۱۲ مولانا فضل احمد خاں کے پانچ سوالات
۳۱۳ مولانا دیوبند کی کفری فتویٰ سے تفریق و کشمکش
۳۱۴ مولانا احمد رضا خاں کا کھیر پور شہر سے نہیں

۳۳۱ چودہویں صدی میں بدعات کا اعلیٰ القابط

۳۳۲ اہل سنت: ابتدائی بدعت کے تابعی معرکے

۳۳۳ پندرہویں صدی میں بریلوی محدث

مولانا احمد رضا خاں کی وصیت

۳۳۴ { مولانا احمد رضا خاں کی وصیت کے
سیرے دین و مذہب پر چرچہ

۳۳۵ سرکاری صاحب گزشتہ کی وصیت کا سیاسی پس

۳۳۶ خان صاحب کے مرنے کا اس پر عمل

۳۳۷ طرز البندی و لادشاد کی تالیف

۳۳۸ { مولانا احمد رضا خاں کی دوام البین
کی نشر و اشاعت

۳۳۹ انور الدین و حبیب بنون انصاری کی تالیف

۳۴۰ جہاد کے بارے میں حرم حرام

۳۴۱ بریلی اور قادیان کے خلاف جہاد کا فتویٰ

۳۴۲ { ۱۸۵۷ء کے عید انگیزہ دل کا حملے کے حق
کے خلاف دور استقام

۳۴۳ مسلمانوں کی انجینئرنگ کے مخالفین کی پالیسی

۳۴۴ جنگ عظیم کے خلاف جہاد کا شرعی جواز

۳۴۵ { پروفیسر سعید احمد کی حضرت شیخ الہند
کی ثابت قدمی پر کمال شہادت

۳۴۶ { بریلی کا حبیب ۱۸۵۷ء کے بعد شیخ پروفیسر
نہیر بھائی بھڑائی نے پڑھیں

۳۰۸ وقوف املاک مولانا احمد رضا کی تصانیف میں

۳۱۰ بدعت بدعت میں یکے سے متعلق چرچہ

۳۱۰ بدعات کے مائے بدعت کے مذہب میں

۳۱۰ { جس بریلوی عالم نے ذرا بھی تحقیق کی
وہ بدعت بدعت پر تہرہ مکا۔

۳۱۰ { مولانا میر علی شاہ صاحب گزشتہ کی کاغذ پر
کا موقف اور احمد رضا خاں سے اختلاف

۳۱۲ حضرت خیر علیہ السلام کی یاد میں

۳۱۲ بدعت کی انتہائی خطرناک منزل

۳۱۳ مل کے اہل سنت کی حجابی کارروائی

۳۱۴ حقہ حاضر و ناظر پر کٹر کلام

۳۱۴ مسوئیت پر بدعت و دستار کی پہلی کتاب

۳۱۵ علمائے حق کے حقانہ دستار - ۱۸۵۷ء

۳۱۵ صورت مولانا رفیق حسن میلان میں

۳۱۶ علمائے دین کا مسلک متزلزل

۳۱۹ { بریلوی حرام پر حج کی پابندی کے خلاف
اور علمائے دین کے سخت

۳۲۰ شاہی دربار میں اپنے موقف کا کھلے بندہ اظہار

معاذک اللہ

۳۲۱ { ملک عبدالعزیز بن سعود کے دربار میں
شیخ الاسلام شہید عثمانی کی تقریر

۳۲۲ جابی مسلمانوں کا فرقہ سمجھنے کی سفارش

- ۳۴۹ حضرت شیخ الہندؒ کی دودھ دہی نظریے پر نظر
اور مسلمانوں کو ہندو شعا سے بچنے کی تلقین ۳۵۰
- تحریر کی خلافت اور ولایت احمد رضا خاں**
- ۳۴۲ حقانیین پر ایچو نظریہ
۳۴۳ خلافت اور ریاست اسلامی اصول میں ۳۵۲
۳۴۴ خلافت ایک سیاسی ضرورت ہے ۳۵۳
۳۴۵ جنگ فطیمہ اہل بیتؑ کے دوران ۳۵۴
۳۴۶ مسو سیاسی قیادت کا نقطہ نظر ۳۵۵
۳۴۷ مسیح کے بعد انگریزوں کا خلافت توڑنا
اور شریف کو کو آگے لانا ۳۵۶
۳۴۸ برٹش راج کی تحریک کا اہم سیاسی محرک ۳۵۷
۳۴۹ مجتہد تہجدی مجلس کے دوران ہندو
انگریزوں کا ساتھ دینا یا انگریزوں کا ۳۵۸
۳۴۱ ہندوستان میں دودھ دہی نظریے کا پسو میں ۳۵۹
۳۴۲ دودھوں کے سیاسی اقتدار میں مانع نہیں ہوا ۳۶۰
۳۴۳ شیخ الہندؒ کے خطبے کا ایک اقتباس ۳۶۱
۳۴۴ شیخ الہندؒ کا دودھ دہی نظریہ ۳۶۲
۳۴۵ مولانا احمد رضا خاں کا سیاسی کردار ۳۶۳
۳۴۶ حضرت مولانا شوکت علیؒ کی تصانیف کا موقف ۳۶۴
۳۴۷ مولانا احمد رضا خاں انگریزوں کے حامیوں میں ۳۶۵
۳۴۸ اسلام میں دینی قیادت کی اہمیت ۳۶۶
۳۴۹ غیر مسلم ممالک میں اسلامی دینی قیادت ۳۶۷
۳۵۰ غلبہ اسلامی کی بین الاقوامی حیثیت ۳۶۸
- ۳۴۱ برطانیہ کی سرکار کے خلاف شریفؒ کے اصرار
انگریزوں کے سب سے سخت ۳۴۲
۳۴۳ مولانا مصطفیٰ رضا کا انگریزوں کے
حقانیین پر ایچو نظریہ ۳۴۴
۳۴۵ خلافت حب انگریز پرستی کے گڑھے میں
مولانا کی غلبہ آزادی پر اصرار ۳۴۶
۳۴۷ خلافت کی مخالفت کی ایک اور وجہ یعنی
حضرت شیخ الہندؒ سے بغض و عناد ۳۴۸
۳۴۹ یہ ضد میں کی جہد دی ہو یا انگریزوں کی حمایت
۳۵۰ ۵۰ء میں مولانا مصطفیٰ رضاؒ کا سب سے بڑا
سے بریلی میں دھیرو میں سہروفت سب سے ۳۵۱
۳۵۲ جہاد کے تحت مولانا احمد رضاؒ کی سب سے بڑی دلیل ۳۵۳
۳۵۴ حضرت شیخ الہندؒ کا مجاہدانہ اعلان ۳۵۴
۳۵۵ حضرت شیخ الہندؒ کے چار نکات عمل ۳۵۵
۳۵۶ برطانیہ کے چار نکات عمل ۳۵۶
۳۵۷ انگریزوں سے دینی مدارس کے خاتمہ پر
امداد لینے کا برطانیہ کی فرستہ ۳۵۸
۳۵۹ انگریزوں کی مسلسل سیاسی مخالفت اور
کو دہ دینے میں شریفؒ کی دیانت کی حمایت ۳۵۹
۳۶۰ ۳۶۱ مضامین سے تنگ حالات کا ایک
۳۶۲ ۵۰ء میں برطانیہ پر ہندوؤں کی کوئی
بگڑی باطل ماننے کی نیت ۳۶۳

اسلام کا مقام خلافت

- ۳۷۲ [خوف کے لاحق اگر کوئی چیز ہے] وہ خدا کا غضب ہے۔
- ۳۷۳ انگریزی تعلیم کے غیر شعری اثرات
- ۳۷۶ طلبہ کے دس رسالت کے جراثیم
- ۳۷۷ طلبہ کے دس رسالت کے جراثیم
- ۳۷۷ [بلکے طلبہ مدرستہ علوم ملی گورنر] صلاۃ احمد رضا خاں کا پروگرامٹ بننا
- ۳۷۸ خواجہ حبیب الدین سیالوی کی جمعیت علماء پرندہ کے فتویٰ کی تائید
- ۳۷۹ خواجہ حبیب الدین سیالوی کے دیوبند کی تائید میں ترکوں کے ساتھ تھے۔
- ۳۸۵ تقریر خلافت دارالاربع
- ۳۸۵ مشائخ قوم کا حقیر مصلحت پسند ہیں
- ۳۸۶ [برہانہ کے وزیر اعظم لائیڈ جارج کی لندن دارالخام میں تقریر۔]
- ۳۸۶ اسلام میں غیظ پایا اسکے رد کی ضرورت نہیں
- ۳۸۶ پیران کا گورنر جناب کے حتمہ پرستہ
- ۳۸۷ انگریزوں کی ترکوں کے خوف و استقامت کا رد وائی
- ۳۸۸ باجمہ مسلمان رہ سکیں گے یا تعداد
- ۳۸۹ اعلان برقیہ عربی ۱۳۲۹ھ
- ۳۹۰ جمعیت کے فتویٰ کی حق بحوث تائید
- ۳۹۱ جمعیت کے قتلے کے چمکات
- ۳۹۳ ہمارے خیال شریف کے لیے ہدایت
- ۳۹۰ خلافت کی اہمیت مالی دائرہ میں
- ۳۹۰ سلطان محمود غزنوی کے دستِ ظفر
- ۳۹۱ خیانت العربین بلین کا: اقتباسیہ خلافت
- ۳۹۱ مسلمانان ہندوستان کا مدبر قری
- ۳۹۲ خلافت کی شرعی حیثیت
- ۳۹۳ مولانا خدر رضا خاں میدان محمدی
- ۳۹۵ شریفیہ کے دستِ ظفر کی کوثریں
- ۳۹۶ ڈاکٹر اقبال حضرت شیخ اہلبندہ کی حمایت میں
- ۳۹۶ شریفیہ کے ڈاکٹر اقبال کی نظر میں
- ۳۹۷ انگریزوں کی سیاسی حکمت عملی
- ۳۹۷ انگریزوں کا چارہ نکالنے کی عمل
- ۳۹۷ حضرت شیخ اہلبندہ کی شریک
- ۳۹۹ انگریزوں کو اپنی حمایت میں مولوی کی ضرورت
- ۳۹۹ مسلمانان ہند خلافت کی حمایت میں
- ۳۹۹ ٹیبر پانی کے فائدہ اندازوں کی سنگش
- ۳۹۹ مصیب و ہول کی جنگ کا حزان
- ۳۹۰ حضرت سفیخ اہلبندہ کی رائے سے ملتی
- ۳۹۰ ہندوستان آتے ہی تک رسالت کا فیصلہ
- ۳۹۰ حضرت شیخ اہلبندہ کا خطبہ
- ۳۹۰ دہلی خلافت سے آواز نہیں ادا مقامات

۴۲۶	منا تیکو پنے یاگی غیر خدا بندہ بہت	۴۲۶	شیخ بہت کئے یا غسک بن جہنے کی وجہ سے
۴۲۷	منا نے دیوبند کی دوسری امن اپنے کام میں	۴۲۷	دیوبند کو حکومت کے قریب سے بچنے تھا
۴۲۸	منا نے ہیکر کی رو پر مٹ	۴۲۸	۱۷۵۰ء کے بعد اس کی عام فائیت
۴۲۹	منا نے ہیکر کی رو پر مٹ	۴۲۹	کیا کس نام دشمن سے وہ لکھنے کو
۴۳۰	نظروہی سر وقت کی بھلائی میں	۴۳۰	اجازت نہیں دیتا
۴۳۱	حضرت سید احمد شہید پر جس کا انقباض	۴۳۱	امام علی الدین زوی کو شہادت
۴۳۲	غیر عقیدین کی معافی کو جمع ہوا نہیں	۴۳۲	طاقت بھارت کے بغیر صحیح پر لڑنا
۴۳۳	بھگت کو ہزارہ کے بغیر نہ سے نظر	۴۳۳	پرگز اسدی مصلحت نہیں
۴۳۴	منا نے ہزارہ کے سکھوں کے خلاف	۴۳۴	اس دھوکہ میں لفظ عہدہ جاز نہیں
۴۳۵	منا نے ہزارہ کے مخالفین کو قتل	۴۳۵	بھگت عظیم کے بھگتوں نے نقصان دہ کیا
۴۳۶	حضرت سید احمد شہید کو	۴۳۶	پاکستان ہندو کی برساتی کی
۴۳۷	منا نے ہزارہ کے مخالفین کو قتل	۴۳۷	ایک پانی تار کی دست دین
۴۳۸	منا نے ہزارہ کے مخالفین کو قتل	۴۳۸	چھوٹے افراد کو قتل کرنے کا دور
۴۳۹	منا نے ہزارہ کے مخالفین کو قتل	۴۳۹	کو جرح کر کے دھوکہ پر لڑنا
۴۴۰	منا نے ہزارہ کے مخالفین کو قتل	۴۴۰	ایک باجی جذبے کا اظہار ہے
۴۴۱	منا نے ہزارہ کے مخالفین کو قتل	۴۴۱	دیشی سے لڑ کر کالامی کے جذبہ میں
۴۴۲	منا نے ہزارہ کے مخالفین کو قتل	۴۴۲	سے رہتی کوئی ناجائز کام نہیں
۴۴۳	منا نے ہزارہ کے مخالفین کو قتل	۴۴۳	جہت کو قتل بات کہنے سے کوئی روکے
۴۴۴	منا نے ہزارہ کے مخالفین کو قتل	۴۴۴	شیخ بہت کا دوسرے ہندوستان کا نام
۴۴۵	منا نے ہزارہ کے مخالفین کو قتل	۴۴۵	اصل ہند سے گریز پانی نہ تھی
۴۴۶	منا نے ہزارہ کے مخالفین کو قتل	۴۴۶	منا نے دیوبند علقہ کی تحریکوں میں
۴۴۷	منا نے ہزارہ کے مخالفین کو قتل	۴۴۷	ایک اہم سوال اور اس کا جواب
۴۴۸	منا نے ہزارہ کے مخالفین کو قتل	۴۴۸	منا نے ہزارہ کے مخالفین کو قتل

مفتِ دم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مفتِ دم پر بدیت میں قطع ہر بدیت ایک وسیع مفہوم میں لیا گیا ہے یہاں بریلوئیں سے مراد صوفی
وہی لوگ نہیں جو مولانا، محمد مصفا، ان کے شاگردین و مذہب پر پلے جس کی آپ نے وصیت کی تھی بلکہ جو لوگ
ان کے سے جدا ہو گئے ہیں۔ وہ ان کی اپنی مذہب تھیں اور نہ ہی کا وہ بار اور احساس و تقاضات کے گرد گھومتا ہے
وہ سب اسی وسیع مفہوم میں شامل ہیں۔ آج خرافات پر جو عرص اور بیٹے ہوتے ہیں اور جو تیس دن میں کچا کچھ چلی
آتی ہیں ان کے علم و ان کے شعور خالص کوئی تہذیب و تمدن نہیں رکھتے یہ مخلوط خالص بھی زندگی مرانا اور دنیا میں
کسے نزدیک باطل مانا جائے تھی لیکن ہر بدی مراد ان سب مخرجین کو اپنے کھاتے میں ڈالنے ہیں اور انہیں اپنے
دھوئے اکثریت کے لیے بڑی قربانی بنا کر ساتھ لاتے ہیں اور یہ اعداد انہیں دیکھتا تھا ہوں سے ملتی ہے۔

کہنا ناگے کہ کوئی قسم کہنا جہاں کچا کچا ہی ہائی مذہب کی جان سمجھا جاتا ہے اور جو میرا مذہب سے
معلوم نہیں ہر لوگ کن کن اقتضات سے فائدہ لیتے ہیں جس کا اقرار اور اسے جی بھرا کر لانا اور مصفا
کے نزدیک ایک بے کعبیت تھی مگر آج اس چند و رسم کو بچے مذہب میں بگڑ دینے والے سب اسی مذہب میں
کتنے ہیں ان کا کوئی عقیدہ نام بھی تو نہیں — مذہب آپ بھیجیں کہ جن لوگوں میں یہ کا وہ بار چاری ہے وہ
کیا کچے جاتے ہیں — ہم اگر انہیں برعری نہ کہیں تو کیا کہیں تو ہم نے ان لوگوں کو کوئی اور نام بھی تو
نہیں دینا — دیونری یہ کہلاتے تھے، اچھ میت انہیں کہا نہیں جاسکتا، غصہ ڈالنے سے انہیں ویسے ہی
چڑ ہے — مزادوں پر چادریں پڑھانے اور ان پر چھالنا، کہنے کے لیے سب یہ لوگ شہر و ناکہ بڑی بڑی
سڑکوں سے پائوں میں گھنڈہ ڈالے چادر کرکٹ سے پکڑے گزرتے ہیں، وہ لوگ جاہلی جذبہ شوق میں ان چادر
میں چنہ اور دھن بزرگوں کے نام چھٹیاں ڈال رہے ہوتے ہیں اور یاد مولیٰ اضرانہ یا موت الا ظلم کی صدائیں ہر
طرف سے گونجتی ہیں تو دنیا آخر انہیں کیا سمجھتی ہے یہ کن اور کسے ہیں؟ یہ آج خرافات بزرگوں کا عرص شریف ہے
وہ انہیں ہر بدی ہی تو سمجھتی ہے — اور وہ صاف انہیں کیا قصہ کہتے ہیں؟ یہی ناگہ یہ ہر بدی ہیں۔

اس شخصیت سے بریویٹ جہالت کا دوسرا نام ہو کر رہ گیا ہے اور یہ سب حاجی کا حد پار بھیج کے پڑے میں جاتا ہے اور دنیا کی جہالت سے ایضاً عزت اور باطن کا بیڑا گھٹو ہے۔

نیا نیا مل ہے : یہ سس لیے کہ اس طبقے کا : عذر کرتی ہاں نہیں۔ اور جو وہ بریویٹ علماء و انہیں اپنے سے اس لیے ہڑا کرنے کے لیے تیار نہیں کہ ان کے بینان کو دھڑے اکثریت کسی کہنے میں لائق سماعت نہیں ٹھہرتا۔ اکثریت بنائے میں یہی تو ان کا سرمایہ ہیں اور یہ ایک ایسا گڑی ہے جو بریویٹ حضرات کو آخر تک غفلتی ہی پڑتی ہے اور یہ ٹنگ، بڑی کے کھاتے میں جلتے ہیں۔

تو بریویٹ سب اپنے دینے منہدم میں کسٹھال ہوتا ہے۔ اس سے ہماری مراد یہی ہے۔ یہ بات کرنا ہمارا عہد رضا خاں نے اپنے بھری وقت میں اپنے میں خاص دین و مذہب کی وصیت کی تھی۔ یہ سب خرافات اس کے تحت آتی ہیں یا نہ : اسے ہم آئندہ کے لیے مختار کہتے ہیں اس وقت صرف موضوع کا مختار ہیں : طرح کے کہ چکر بریویٹ سے کہتے ہیں اس سے کیا مراد ہے ؟

دین عتماد اور دین الحاد میں تاریخی رشتہ

میں نے اس قدر بات کا خلاصہ اشارہ کرنا چاہا ہے۔ چنانچہ کے آگے خلاصہ کے پورے مسائل سے نہیں ہندے جا سکتے۔ یہ سب کفر و جہالت نہیں کفر : اجماع پیدا ہوتا ہے۔ : کھلے کی ہول کے ہند بل کی راہ نکالی جا سکتی ہے۔ جو لوگ کھلم کھلا دین حق کو نہ مانیں۔ وہ کفر : کفار اور دین خدا پر ہتے ہیں اور جو کھلم کفر عقیدہ نہ کریں دین حق اور چنانچہ کی معرفت کمال کر سس کا حلیہ بن جائیں اور ایک نیا دین و مذہب وجود میں آئیں تو وہ کفر : انھوں پر ہول گئے ہیں میں قدر کی کتا بوں کی تفسیر غلاب بنوا لہی : ہر گز اور علماء پیش کے معنی غلاب مراد پیغمبر کہنے چاہیں گے : غلابانی کفر اسلام پہنچتے ہیں مگر اس کے معنی و مصداق ہیں وہ مرزا قاسم احمد کو داخل کرتے ہیں اور دوسری کئی فرقہ واریت دین کا انھوں کہتے ہیں یہ کفر احمد کے مرگب ہیں مشیخہ و طہانت کے مقابل خدا کے عیث قائم پر کھڑے ہیں ان کی حدیث کی کتابیں اپنی معجزہ ہیں اور یہ ان کی قادیانی بیٹنگی کا کھلا نشان ہے۔ بریویٹ و طہانت میں سے جو کہ انھوں کی ذہ پر ہے ہیں — مذہب یہ ایک مستقل فرقہ بن چکے ہیں نہ ان سے یہ کہتے ہیں کہ ہم مرزا عہد رضا خاں کے دین و مذہب پر ہیں لیکن یہ حقیقت ہیں ان سے بھی آگے نکل چکے ہیں۔ کفر خدا سے بننا : سالانہ جے گز کسی کفر احمد کی دلیل سے نکالنا خاص مشکل ہوتا ہے۔

ابتداء میں سب ایک دین پر چلے ہیں

دنیا میں کفر خدا پہلے آیا ہے یا کفر ماندار اس کے لیے یہ جانا کافی ہے کہ پہلے سب لوگ ایک دین پر تھے اور ان میں فطری ہدایت جاری تھی اور توحید کا عقیدہ قائم تھا۔ یہاں تک کہ شیطان نے وہی حق میں انعام کی باتیں بنائیں اور اہل شر اور لاشعور کو ام کے ناموں پر پہلے یاد گزارا جسے ہند نے پتھر سے بہت ان کی عبادت شروع کرادی۔ اس بُت پرستی میں متعدد ہندوؤں کا ہوتا تھا جن کی یاد میں وہ گیسے بنے ہوئے تھے۔ لیکن نوح ان معبود کی طوف ہوتا تھا۔ یہ دنیا میں شرک کی ابتداء تھی۔ خیر پہلے سے تھی اور شرک کا آغاز اس کے بعد ہوا۔ کفر خدا سے پہلے کفر ماندار وجود میں آچکا تھا۔

شرک اس تصور برزخی سے چاہے یہاں تک کہ حضرت نوح علیہ السلام مبعوث ہوئے تب پہلے تصور میں ہر شرک کے خلاف دعوت توحید کرتے تھے۔ اب آپ کے سامنے کتنا کفر تھا جس کا آپ نے دُشمن کا مقابلہ کیا پہلے اس کفر و ضلالت اور دکھائی۔ لیکن اب شرکین کفر خدا پر آچکے تھے۔

کان امناس ائمة واحدة فبیت الله القیتین مبشرین و منذرین۔

(پہلے و پھر وہ ایک ہی آیت ۲۰۵)

ترجمہ: پہلے سب لوگ ایک ہی دین پر تھے پھر جب لوگوں نے اختلاف ڈالا تو ان میں

تفاتی نے غی بیچے غرضی دینے والے اللہ راخے دے۔

تصور برزخی اپنی ذات میں شرک نہ تھا

ان دو عالمی آپ کو کئی چہرہ ست ایسے دیے گئے جو اپنے پیروں کی تعریف کے سامنے بیٹھ کر اُگرتے ہیں۔ وہ توحید کا دھوکے کے لیے، دیوانہ خانہ کی کردہ ہے جسے میں گھبریک تعریف کے لیے اس کے خیال میں شرم دیا کا سبب بنی ہوئی ہے۔ یہ تصور برزخی گو انتہائی خوراک ہے مگر اپنی ذات میں شرک نہ تھا۔ ہندوؤں کی بُت پرستی اپنی ابتدائی شکل میں اسی نوع کی تھی مگر اس حقیقت سے کہ کوئی انکو نہیں کہہ سکتا کہ ہندوؤں کی سب سے بڑی مشہور قوم نے وہ شرک کی کوئی منزل نہیں جو نہہنگی کے ناک ہے۔ — اسی طرح باہل و فتنی جو سیر چکا گویا ہے نہ کہ یاد کرتے ہیں کسی طرح شرک سے بچ نہیں پاتے۔ مولانا احمد رضا خاں نے مرزا مظہر جانجی خاں کے

والے سے گھٹا ہے کہ وہ ہندو مذہب کو دینی مساوی گمان کرتے تھے ان کے اہمک مزاج کو جو کفر نہیں سمجھتے تھے
 ہی کی نسبت پس منی کو صوبہ کے قصور بزرگی کی مثل جانتے تھے۔ اس سے چڑھتا ہے کہ کزنہا کی شاخیں کزنہا
 سے ہی پھرتی ہیں جس قوم اور طبقے میں کفر اس کی راہ نکلو وہ کزنہا کے ساحل پر اسے بیٹھ رہا۔

گمراہ قوموں میں باہمی تاریخی رشتہ

معاہدین کا تاریخی رشتہ استاد احمد سے قائم ہوتا ہے مگر گمراہ قومیں ہنر کی مسند پر، اتحاد کے
 مفائد و احوال پر ایک ہر جاتی میں، حضرت نوح علیہ السلام کے زمانے کے مشرکین میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کے
 دور کے مشرکوں میں ہندو مشرکین اور کھنڈ کے مشرکین میں کئی تاریخی رشتہ نہیں ملتا لیکن متحدہ مذہب کے ایک جیسے
 تھے ہیں فلک و ملاقہ و لعدۃ۔ وہ وہاں بھی ہوا اہل تہنہ بھی ہوا، اپنی ذات میں ایک ہے۔

حضرت نوح علیہ السلام کے دور میں پانچ بزرگوں حضرت نوح، سارح، یونس، ایوب اور نوح کے
 قصور ہنر میں سے شرک ہوتا تھا ہندوؤں کے پانچ بزرگ جن کے نام سے ان کے اس شرک کے دروازے پائے
 پر ہوا، اہل ہنر اور ہنرمندان تھے۔ جو سبوں کے اس پانچ مختلف حصہ مانگا، جن ان کا قصور ہنر میں ہوا، اہل
 عرب میں شرک، ان یقین کے نام سے چلا جن کے بت شیطان سے ساحل، قبہ پر لاگو کئے تھے۔ گو میں شرک پر تھا
 کہ چھٹے خدا ایک بڑے خدا کے احاطے خدا کی گتے ہیں، خدا خدا گتے سے ان کے اس پر جس شرک نہیں سمجھا
 جاتا تھا یہ راہ عمل کو کفر خدا نہیں لیکن کزنہا دھندہ تھی وہ ہے۔

چودھویں صدی میں اتحاد ایک نئے دور میں

چودھویں صدی ہجری میں ہی شرک کھانے ایک پانام پایا یہ برطیت ہے، یہ صحیح ہے کہ اس
 کی نسبت ہندو مسلمان احمد رضا خاں کی طرف سے لیکن ہر اسے ایک وسیع منہم میں لے رہے ہیں یہ مفائد
 و احوال کا ہی نقشہ ہے جو حضرت نوح علیہ السلام کے دور سے عرب میں منتقل ہوا اور ہندو کے عمل سے اس
 نے جو خیر پاک و ہند کے مسلمانوں میں بگڑا دیا — دہلی تر منہم میں برطیت ہے، ہے۔

ان دونوں پہلے سے گمراہ پیش گو کے مشرکین، ایران کے آتش پرست یا ہندو، اہل ہندو کے ہندو

اہل، حکام و بریت جلد، اس کا مصلح مراد آباد نے تفسیر خفائی ص ۱۱۱

نہیں ہیں۔ ہم سے گروہ شمس شرک و بدعت کے تھے، انداز تیز ان کے لغو ہے، خود و مزارات کے پھیلے انداز
اور ختموں کے مختلف السیلا معکوس ہیں۔ ان عقول میں شرک و بدعت کا نسبت بریلویت کا نظریہ زیادہ معروف
و مانوس ہے۔ سو بھلے۔ اس کے کہ یہ کہا جائے کہ شرک و بدعت سے بچنے پر کہنا زیادہ فائدہ مند ہے کہ بریت
سے ترک کیجئے اور یہ اسی بدعت میں جو کہتا ہے کہ لفظ بریت اپنے وسیع تر مفہوم میں لیا جائے

الفاظ کو وسیع تر مفہوم میں لینا غریب نہیں

ہم سے جو جی دوست ملاضی نہ ہوں کہ اصطلاح بریلویت ہم نے حضرت فرخ علیہ السلام کے دور
میں کیسے کر لیا۔ الفاظ کو وسیع تر مفہوم میں لینا کئی غریب نہیں۔ سب جانتے ہیں کہ لفظ دینی دنیا میں کثیر
میدان و چوب کشی کا نسبت سے رائج ہے، جسے شیخ محمد بن عبدالعزیز (۱۱۶۰ھ) بارہوی صوفی کے ایک صلیح
تھے۔ آپ حضرت امام احمد بن حنبل (۲۴۱ھ) کے عقد تھے کسی سنے میں وہ مدینہ کے داخلہ نہ تھے۔ تاہم نے مرنے
تعمد یا سب کے میرے دین و مذہب پر صلیح۔ گرد کیجئے لفظ دینی پھر بھی دن کے نام سے لیا جاتا ہے۔

ملا نا، محدثاناس کو دیکھئے آپ جانتے ہیں کہ مصنفات معنی دوسرے دسم کے تراجم میں بھی دینی موجود
تھے اور یہ نہیں ہو سکتا جب تک دینیت کہ ایک وسیع تر مفہوم میں لیا جائے۔ — سر لفظ دایت گزیرتہ
مفہوم میں لیا جاسکتا ہے کہ اگر ہم لفظ بریلویت یکساں مفہوم میں لے لیں۔ ”اس کی تاریخ حضرت عاصیہ
اسلام کے آمد سے شروع کریں تو یہ کوئی جگہ بات نہ ہوگا۔ بلکہ ملا نا، احمد رضا خان ایک علم پر قرآن کے ہیں۔

حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے جب قرآن تم تقسیم فرمائے اس پر ایک دینی نے کہا کہ میں
اس تقسیم میں حصہ نہیں پاؤں گا۔

پھر آپ دسلا نا، احمد رضا خان، سے یہ بھی پوچھا گیا کہ خلفائے راشدین کے نماز میں فرقہ واریت
موجود تھا۔ آپ نے کہہ۔

واللہ بے فرقہ ہے جسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے تقسیم فرمایا، اللہ تعالیٰ نے حضرت علی
کرم اللہ وجہہ الکریم کو جسے خاندان نبوی کی عبادت چاہی تھی۔

لفظ الحمد ہیٹ اپنے وسیع تر مفہوم میں

لفظ حمد ہیٹ اہل علم کے دس محدثین کے معنی پر آتا ہے۔ اہل تفسیر، اہل حدیث، اہل ادب، اہل سنت کے علماء، مکے مسلم نہیں، جنس انسانی میں ایک جو خلیہ خفاء و غفہ کے اہل اسلام و من اہل الحمد ہیٹ و اہلہ و ائقہ و ائقہ کے پیروں میں یا الفاظ و جملہ میں لیکن بنہ استلان میں جب تکلیف تعلیم کا پہلی اور غیر محدود مدخلے کے ترانہ الحمد حسین بنیادی نے اس خاص مکتبہ کے لیے کو صحت سے یہ نام دینا کر لیا، اب اس فرقہ میں وہ لوگ بھی ہیں جو سرے سے اُن پڑھ میں حدیث پرنا کر کج دہ بعض ایسے بھی ہوں گے جو اردو میں دھندلے تک تکرار کر رہے ہیں اور بعض ایسے ہیں جو خدا کا ترجمہ بھی نہیں جانتے اور یہ لوگ کسی پہرے سے اور کسی تار پر سے بھی محدثین نہیں سمجھ جاتے۔ گزرا حمد ہیٹ کا لفظ ان پر فرقہ کے پہرے سے بڑا قابل ہے اور یہ لفظ الحمد ہیٹ کا ایک وسیع معنی ہے اور اس سے مراد غیر محدود ہے کہ پیر دی گئے دہلے سے جاتے ہیں وہ کس سے اہل علم کا کوئی طبقہ مراد ہوتا ہے کوئی لفظ نہ پڑے وسیع مفہوم میں اس میں ہونے لگے تو اس امر پر یہ کہن چاہیے

لفظ نزدیک اپنے وسیع مفہوم میں

پارسوں کے شیرو، زردشت، زانہشت ہیں وہیں یہ لوگ پیغمبر آتے ہیں ان کے عقیدے میں ان پر کتاب نازل ہوئی اسے اوستا کہتے ہیں۔ مگر کسی ایک پیغمبر نہ ملے گی۔ یہ تورین کی کتاب مندرج بھی جاتی ہے۔ یونان میں جب اسلام آیا تو وہ لوگ کثیر تعداد میں اسلام میں داخل ہوئے تو بن و مائونیا میں دیگر تورات کے آثار باقی تھے جنہوں نے دین اسلام میں ان دابروں کی تلاش کی اور خلیہ و خلیہ میں اللہ تعالیٰ کا بکھڑ کرتے ہوئے نیر کا خالق بنیاد کو اور مشرک خالق دہر پر کی جگہ ان کو قرار دیا۔ مسلمانوں میں یہ عقیدہ یکساں نہیں شریعت بھی کجا جانا ہے یہ کس سمت کے مجس ہیں۔

علاء اسلام نہیں نہ تو کہتے ہیں۔ یہ اصل میں پارسیوں کی کتاب مذہب کے قانون میں لفظ نزدیک ہی سے بنا — پھر کائنات کائن سے جلا۔ اب خداوند حق معرفت کدیر سے خاص نہیں ہر شخص جو کھنڈر یعنی لفظ ولید علم پر ایمان رکھنے کا حکم جو دین کی کسی قطعی بات کے لیے سنی امر سے بدل دے سکے نہ تو کہا

جنتوں کے لیے ہے جسے اللہ عزوجل نے فرمایا۔

لَا تَخْلُقُونِي كَمَا خَلَقْتُمُ النَّصَارَىٰ جِئْتُمُونِي بِمِثْلِهِمْ

جو جو تم میری تعریف میں وہ سب لائقِ نجات ہیں جیسا کہ میں نے مسیحیوں کے لیے کہی ہے
کیا تم مجھے جنت کا بندہ اور مسلمانوں کی طرح رخصت کرنا چاہتے ہو؟

بریلویوں میں شرک الحاد کی راہ سے آیا ہے

اس زمانے میں جو بریلوی قریبوں پر شرک کی کسوٹی لگاتے ہیں، یا انبیاء و اولیاء میں بعض صفات
نفسانی کا مدد و دست ہے، قطعاً تو اس سے کہ یہ لوگ ان امور و افعال کی تسبیح کے مطابق ہے یا نہ، یہ سدا کار و بار
اکابر و پیغمبر کی ہے، بلکہ یہ لوگ شرک کی وجہ پر محسوس کے خلاف ہو کر نہیں بیٹھے، جنت کہہ کر تو یہ
گھٹتے ہوئے ہیں، اور ان کی یہ گڑبگ، یا شرک کہہ کر نفسانی سے نہیں بچنا، نہ کہ یہ آیا ہے، اور وہ نہیں جانتے
کہ شرک و کفر کے خلاف سے لے کر ان کے راہ سے اس کا ٹھکانہ ہر صفت میں ہے، نہ کہ یہ لوگ اندر تامل سے
چھپے نہیں رہتے۔

اِنَّ الَّذِيْنَ يَلْمِزُوْنَكَ فِيْ آيَاتِنَا لَا يَخْفُوْنَ عَلَيْنَا اَوْ هُمْ يَلْمِزُوْنَكَ فِيْ آيَاتِنَا وَنَحْنُ نَعْلَمُ مَا كَانُوا يَلْمِزُوْنَكَ فِيْ

اَمْثَلُ يَوْمِ الْاٰخِرَةِ ۔ (پہلے ہم مجھ کو عذابِ آیت سے)

قرآن مجید کے ایک جملہ کی ہمدی آیت میں، نیز یہی ماہ چلتے ہیں وہ جو پرچھے نہیں سمجھتے
کیا جو لوگ میں نے دلائل سے وہ سب سے بڑا اور حقیقت کے دلائل میں سے ساتھ ساتھ، غم جو
چاہو کہ وہ اللہ تعالیٰ جتنا ہے، اعمال سے باخبر ہیں۔

اس سے چھپا کر شرک کی نہیں کر کے فی کلمہ بندوں اسلام سے بغاوت کہہ بغاوت کی
ایک کار وائی الحاد کی راہ سے بھی آتی ہے، گزشتہ قوسوں میں بھی شرک الحاد کی راہ سے مراد استیجاب سے پہلے
دعا سے امت میں بھی ایسے لوگوں کی نہیں ہے، یہ خود ہی نہیں کہ کہہ کے سرور پر کفر کے کلمہ سے کفر بھی ہیں

بریلویت عہد سابق میں

اللہ تعالیٰ علیٰ نبروہ وسلم نے اپنی امت کو یہود و نصاریٰ کے طریقوں سے منع فرمایا تھا اور یہ

بھی ڈھلایا تھا کہ انہوں نے اپنے پیغمبروں کی قبروں کو مجھ بڑا دھماکا دیا تھا اور آپس میں یہ بھی ہلایا کہ ہم دہشت میں بھی بیٹھا ہو گا۔

مقامِ اہلسنت میں بھی ویسے رنگ میں گئے جنہوں نے قبروں اور خانقاہوں پر شرک کی سند میں لگا رکھی ہیں اور بدعت سے اپنا کلمہ یاد چکا رکھا ہے۔ بدعت کی انتقاد اور بدعت فی الاموال و دروں کے اپنے اپنے طبعے اور عقیدے ہیں۔ بدعت فی الاموال کے لوگ پہلی تین صدیوں میں خود ہی اپنی اسنادوں کو کھاتہ سے دور بننے لگے اور لوگ تصدیق شدہ شجرہ شریف اور چٹانوں سے عوام سے کہنے لگے، لیکن اہلسنت و اہلکلمہ میں بدعت فی الاموال نے بدعت کی زنجیریں نہیں گھنٹیں کالہی دھری اہلسنت نے کالہی کا ہی راز۔

حضرت علیؓ جو بری کا (۳۶۵ء) نے ان اہلسنتوں بدعت فی الاموال کے نفوت و ادا دھانی، غلو سے دور مانگئے اور بدعتوں کو صاحبِ ندامت کی بدعت نام ہو چکی تھی آپ نے حق بات بڑی قور و ہر کی سے بکھار دیا جو بدعت بدعت کا حق اور اکیلا فرماتے ہیں:-

استغفر اللہ من المخلوق کا سوا لہذا المسجون من المسجون۔

ترجمہ مخلوق کا حقوق سے مانگنا اسی طرح ہے جیسے کوئی قیدی کسی قیدی سے بدعتی مانگے

۱۰ پانچویں صدی کی آمد نہ ہے، حضرت علیؓ جو بری کی تقریر میں سے معلوم ہوتا ہے کہ ان مذہبِ حرام میں بدعت پھیل چکی تھیں، لیکن یہ بھی حقیقت ہے کہ ان حرام کو جو اسناد کو میرا کرنے والے وہاں کوئی طبعہ ان وہ دن موجود تھا جو ہم دھرم و دہانت میں مگر کہ بدعت میں پڑے اسے اسے علماء انہیں خود گئے اسان کا پھیلنا خود بخود ٹھنڈا پڑا تھا۔ ابھی تک بدعت فی الاموال نے کسی فرقہ کی شکل اختیار نہ کی تھی، برعکس عقائد موجود تھے مگر برعکس دھرم نے ابھی بگڑ نہ پائی تھی۔ ہندوستان میں یہ دس وقت ہوا جب یہاں انگریز آئے اور انہوں نے عوامی کے حقوق و آزادی پر پھونکے، ان کے مختلف دھرمی تلاش کیں اور اسلام کے تابناک چہرے کو بدعت سے سیاہ کر دیا، دھرم نے کبھی مکمل وقیعہ ڈرگذاشت نہ کیا، انگریزوں کے ساتھ ان کے جگہ حقیقت چننا میں ان عقائد کا سپرہ دھرم ہے تھے۔

مسلم وہ بدعت میں ملتا ہے اور وہ مالی مرکز بن گیا، حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کا دوسرا عجیب و غریب خاص و عام تھا کہ آپ کے پانچویں حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کی علمی عظمت سے سرفراز بن گیا اور صرف نام

تک پہنچ کر پہنچ گئی۔ اسی کے ساتھ کہ وہ ایک چھپرے پر تھے، وہ علم کی مسند پر بیٹھ گئے۔ انہوں نے
فرستے کیا کہ انگریزی مملواری میں ہندوستانی دارالحکومت ہے اور مسلمانوں پر غرض قائم ہے کہ وہ جادو اسلام
کو اپنی سرپرستی میں لے لیں۔ وہ یہ کہ جس کا انگریز (انگریزوں کا) چکر لگاتا ہے، انگریز اب اس کے خلاف کے کھل کر
دھم دے رہے ہیں۔

حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کے غیظہ ارشد حضرت میر محمد شہیدؒ اور محبت حضرت شاہ اسماعیل شہیدؒ نے
شمالی ہندوستان میں تہائی کے تعاون کے ایک آزاد سلطنت قائم کی اور وہاں سے جہاد کا آغاز کر دیا۔ وہ
ہندوستان کی طاقت پر چڑھنے سے پہلے پنجاب کے سکھوں سے بڑا دُشمن بن گئے۔ ان کے جہاد پر ان کے سکھوں کے خوف
پر ہم جہاد لڑ گیا۔ وہ قریب تھا کہ جہاد میں کامیاب ہو جائیں اور ہندوستان پر پھر سے پرچم سبز ہو جاتا۔
مگر بریوی نے یہ سب ترہیں دیکھیں کہ جہاد میں سکھوں کے خوف و ڈر کی بدولت کہ ہندوستان کو گھٹنے ٹیکے، وہ بہت سے افغان
سواروں کو جہاد میں لے کر دے کر رکھ دیا۔ یہ بریوی سکھوں اور انگریزوں کے درمیان کارکن کہ اس کی زبردستی
پر وہ گھٹنے ٹیکے جہاد میں لگے۔ یہاں تک حضرت میر محمد شہیدؒ اور حضرت مولانا سید شہیدؒ
جہاد کر کے گئے۔ بلا گرفت میں شہادت پر لگے مولانا احمد رضاؒ نے دیکھے کہ وہاں ان سکھوں کو جہاد
میں نہیں شہید کیا۔ ابلی غیر فرزند یا ابلی فرزند جو سے شہید کیا۔ یہ نہ سچا کہ بعد ازاں ان میں سے کئی
میں مولانا احمد رضاؒ صاحب لکھتے ہیں۔

۱۱۔ جسے وہ دیکھ کر دیا ہے عقب شہید و فریج کا

۱۲۔ عقیدت یوں نے خود تھا وہ فریج خلیفہ ہے

بالاکوٹ میں سکھوں کی یہ فریج بریوی کی پہلی کامیابی تھی۔ وہ اب تک بریوی ان کے یوم وفات پر

فریج منا کرتے ہیں اور بریویؒ کی عزت پر غور کرتے گئے برساتے ہیں

مسلمانوں نے دوسری جنگ ۱۸۵۷ء میں لڑی۔ یہ جنگ براہ راست انگریزوں کے خلاف

تھی۔ اس میں عین خداوند کے باعث، انگریز کا صیاب ہے۔ وہ ملتان میں کوٹنگ اور غازی کے دریاؤں سے گزرتا

چلا۔ لنگ آباد میں سے نکل کر سیالکوٹ اور مولائی میں پناہ لے رہے تھے۔ مولانا احمد رضاؒ ان کے رد و اضافی

خال خیر سے دھم دہی میں مقیم تھے۔

۱۳۔ صاف کیشش جہاد

یہ وہ دور تھا جب علماء حق پر طاقت چل گئی تھی اور ملک پر اس کے لیے چلے بنے انگریزوں کا
مخالفت دیکھنے کی پوری کوشش کی کہ یہ اس جنگ میں مدد دیتے اور جب یہ طاقت چل گئی تھی اور اس نے نہ کی
اور انھیں استعانت سے ما بھرتا مگر کسے زبانی مدد مانا اور ترکہ عداوت کی تحریکوں شروع کر دیں اور ان کو ان کے ہم
فرج چلیے بیٹھے اور ملک پر اس کے لیے اور دشمن کو مخالفت دیکھنے کے لیے پسپا ہونے دینے لگا مگر ان کے لیے چلے بیٹھے
ہو گئے ہیں ان کی اجازت دیتا ہے۔

يا ايها الذين آمنوا اذا قضيت منكم قضية فلا تؤثموا الايمان ولا تؤثموا
الذين يؤثمون الفخشاء فانهم لا متعتهم بها الا فحشاء فتناء فاما من غضب من
الله (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵۳۸) (۵۳۹) (۵۴۰) (۵۴۱) (۵۴۲) (۵۴۳) (۵۴۴) (۵۴۵) (۵۴۶) (۵۴۷) (۵۴۸) (۵۴۹) (۵۵۰) (۵۵۱) (۵۵۲) (۵۵۳) (۵۵۴) (۵۵۵) (۵۵۶) (۵۵۷) (۵۵۸) (۵۵۹) (۵۶۰) (۵۶۱) (۵۶۲) (۵۶۳) (۵۶۴) (۵۶۵) (۵۶۶) (۵۶۷) (۵۶۸) (۵۶۹) (۵۷۰) (۵۷۱) (۵۷۲) (۵۷۳) (۵۷۴) (۵۷۵) (۵۷۶) (۵۷۷) (۵۷۸) (۵۷۹) (۵۸۰) (۵۸۱) (۵۸۲) (۵۸۳) (۵۸۴) (۵۸۵) (۵۸۶) (۵۸۷) (۵۸۸) (۵۸۹) (۵۹۰) (۵۹۱) (۵۹۲) (۵۹۳) (۵۹۴) (۵۹۵) (۵۹۶) (۵۹۷) (۵۹۸) (۵۹۹) (۶۰۰) (۶۰۱) (۶۰۲) (۶۰۳) (۶۰۴) (۶۰۵) (۶۰۶) (۶۰۷) (۶۰۸) (۶۰۹) (۶۱۰) (۶۱۱) (۶۱۲) (۶۱۳) (۶۱۴) (۶۱۵) (۶۱۶) (۶۱۷) (۶۱۸) (۶۱۹) (۶۲۰) (۶۲۱) (۶۲۲) (۶۲۳) (۶۲۴) (۶۲۵) (۶۲۶) (۶۲۷) (۶۲۸) (۶۲۹) (۶۳۰) (۶۳۱) (۶۳۲) (۶۳۳) (۶۳۴) (۶۳۵) (۶۳۶) (۶۳۷) (۶۳۸) (۶۳۹) (۶۴۰) (۶۴۱) (۶۴۲) (۶۴۳) (۶۴۴) (۶۴۵) (۶۴۶) (۶۴۷) (۶۴۸) (۶۴۹) (۶۵۰) (۶۵۱) (۶۵۲) (۶۵۳) (۶۵۴) (۶۵۵) (۶۵۶) (۶۵۷) (۶۵۸) (۶۵۹) (۶۶۰) (۶۶۱) (۶۶۲) (۶۶۳) (۶۶۴) (۶۶۵) (۶۶۶) (۶۶۷) (۶۶۸) (۶۶۹) (۶۷۰) (۶۷۱) (۶۷۲) (۶۷۳) (۶۷۴) (۶۷۵) (۶۷۶) (۶۷۷) (۶۷۸) (۶۷۹) (۶۸۰) (۶۸۱) (۶۸۲) (۶۸۳) (۶۸۴) (۶۸۵) (۶۸۶) (۶۸۷) (۶۸۸) (۶۸۹) (۶۹۰) (۶۹۱) (۶۹۲) (۶۹۳) (۶۹۴) (۶۹۵) (۶۹۶) (۶۹۷) (۶۹۸) (۶۹۹) (۷۰۰) (۷۰۱) (۷۰۲) (۷۰۳) (۷۰۴) (۷۰۵) (۷۰۶) (۷۰۷) (۷۰۸) (۷۰۹) (۷۱۰) (۷۱۱) (۷۱۲) (۷۱۳) (۷۱۴) (۷۱۵) (۷۱۶) (۷۱۷) (۷۱۸) (۷۱۹) (۷۲۰) (۷۲۱) (۷۲۲) (۷۲۳) (۷۲۴) (۷۲۵) (۷۲۶) (۷۲۷) (۷۲۸) (۷۲۹) (۷۳۰) (۷۳۱) (۷۳۲) (۷۳۳) (۷۳۴) (۷۳۵) (۷۳۶) (۷۳۷) (۷۳۸) (۷۳۹) (۷۴۰) (۷۴۱) (۷۴۲) (۷۴۳) (۷۴۴) (۷۴۵) (۷۴۶) (۷۴۷) (۷۴۸) (۷۴۹) (۷۵۰) (۷۵۱) (۷۵۲) (۷۵۳) (۷۵۴) (۷۵۵) (۷۵۶) (۷۵۷) (۷۵۸) (۷۵۹) (۷۶۰) (۷۶۱) (۷۶۲) (۷۶۳) (۷۶۴) (۷۶۵) (۷۶۶) (۷۶۷) (۷۶۸) (۷۶۹) (۷۷۰) (۷۷۱) (۷۷۲) (۷۷۳) (۷۷۴) (۷۷۵) (۷۷۶) (۷۷۷) (۷۷۸) (۷۷۹) (۷۸۰) (۷۸۱) (۷۸۲) (۷۸۳) (۷۸۴) (۷۸۵) (۷۸۶) (۷۸۷) (۷۸۸) (۷۸۹) (۷۹۰) (۷۹۱) (۷۹۲) (۷۹۳) (۷۹۴) (۷۹۵) (۷۹۶) (۷۹۷) (۷۹۸) (۷۹۹) (۸۰۰) (۸۰۱) (۸۰۲) (۸۰۳) (۸۰۴) (۸۰۵) (۸۰۶) (۸۰۷) (۸۰۸) (۸۰۹) (۸۱۰) (۸۱۱) (۸۱۲) (۸۱۳) (۸۱۴) (۸۱۵) (۸۱۶) (۸۱۷) (۸۱۸) (۸۱۹) (۸۲۰) (۸۲۱) (۸۲۲) (۸۲۳) (۸۲۴) (۸۲۵) (۸۲۶) (۸۲۷) (۸۲۸) (۸۲۹) (۸۳۰) (۸۳۱) (۸۳۲) (۸۳۳) (۸۳۴) (۸۳۵) (۸۳۶) (۸۳۷) (۸۳۸) (۸۳۹) (۸۴۰) (۸۴۱) (۸۴۲) (۸۴۳) (۸۴۴) (۸۴۵) (۸۴۶) (۸۴۷) (۸۴۸) (۸۴۹) (۸۵۰) (۸۵۱) (۸۵۲) (۸۵۳) (۸۵۴) (۸۵۵) (۸۵۶) (۸۵۷) (۸۵۸) (۸۵۹) (۸۶۰) (۸۶۱) (۸۶۲) (۸۶۳) (۸۶۴) (۸۶۵) (۸۶۶) (۸۶۷) (۸۶۸) (۸۶۹) (۸۷۰) (۸۷۱) (۸۷۲) (۸۷۳) (۸۷۴) (۸۷۵) (۸۷۶) (۸۷۷) (۸۷۸) (۸۷۹) (۸۸۰) (۸۸۱) (۸۸۲) (۸۸۳) (۸۸۴) (۸۸۵) (۸۸۶) (۸۸۷) (۸۸۸) (۸۸۹) (۸۹۰) (۸۹۱) (۸۹۲) (۸۹۳) (۸۹۴) (۸۹۵) (۸۹۶) (۸۹۷) (۸۹۸) (۸۹۹) (۹۰۰) (۹۰۱) (۹۰۲) (۹۰۳) (۹۰۴) (۹۰۵) (۹۰۶) (۹۰۷) (۹۰۸) (۹۰۹) (۹۱۰) (۹۱۱) (۹۱۲) (۹۱۳) (۹۱۴) (۹۱۵) (۹۱۶) (۹۱۷) (۹۱۸) (۹۱۹) (۹۲۰) (۹۲۱) (۹۲۲) (۹۲۳) (۹۲۴) (۹۲۵) (۹۲۶) (۹۲۷) (۹۲۸) (۹۲۹) (۹۳۰) (۹۳۱) (۹۳۲) (۹۳۳) (۹۳۴) (۹۳۵) (۹۳۶) (۹۳۷) (۹۳۸) (۹۳۹) (۹۴۰) (۹۴۱) (۹۴۲) (۹۴۳) (۹۴۴) (۹۴۵) (۹۴۶) (۹۴۷) (۹۴۸) (۹۴۹) (۹۵۰) (۹۵۱) (۹۵۲) (۹۵۳) (۹۵۴) (۹۵۵) (۹۵۶) (۹۵۷) (۹۵۸) (۹۵۹) (۹۶۰) (۹۶۱) (۹۶۲) (۹۶۳) (۹۶۴) (۹۶۵) (۹۶۶) (۹۶۷) (۹۶۸) (۹۶۹) (۹۷۰) (۹۷۱) (۹۷۲) (۹۷۳) (۹۷۴) (۹۷۵) (۹۷۶) (۹۷۷) (۹۷۸) (۹۷۹) (۹۸۰) (۹۸۱) (۹۸۲) (۹۸۳) (۹۸۴) (۹۸۵) (۹۸۶) (۹۸۷) (۹۸۸) (۹۸۹) (۹۹۰) (۹۹۱) (۹۹۲) (۹۹۳) (۹۹۴) (۹۹۵) (۹۹۶) (۹۹۷) (۹۹۸) (۹۹۹) (۱۰۰۰)

ترجمہ۔ اے ایمان والو! جب کاغذ پر کسی طرح سے متاثر ہو تو انہیں چھو نہ ملکہ اور جو
اس کا دل نہیں چھو دیکھ سکتے گات اللہ کے غضب میں خدا مگر بیٹھ دیکھا نا (واقعی طور پر) وہ
مرد فور میں برکت ہے۔ اور ان کی میں ہر سوال کرنے کے لیے جی یا اپنی جماعت میں جاکر
وقت پاس کے لیے۔

اسلام ہے یہ جو صورت بتاتی ہے مین غفلت کے طہ میں جہاں شکستہ ہوئی۔ ہر شخص قدر رکھتے ہوئے
مرا کر ان کی ہمت نہیں کہے ہر چہ یہ طاقت چل کر نا ہے۔ ہر دور میں اس کا کامی کے بعد علماء حق پھر سے
حالت چل گئے اور قوم کو تباہ کرنے میں لگ گئے یہ بھی انگریزوں سے تعاون کیا ایک دوسری بھی مگر انہیں یہ کہا جاتا کہ
وہ نہایت نہیں کہہ سکتے ہیں۔

یہ وہ دور تھا جب مولانا حالی شہید کے خلاف کام کرنے والے کو علی پر پورا چڑھ چکے تھے۔ ان کے مخالفین
مولانا فضل رسول، جواو فیضی، جنہوں نے محمد عمر دہلوی کے خلاف ایک معاہدہ بنایا ان کے خلاف کتابیں لکھیں۔ ان پر کفر
کے گولے پھینکے۔ انہیں جلد جماعت ۱۰۰ میں جھڑپیں دی گئیں۔ ان کے پیروں کی حرکت ٹھیکڑ کر گئی۔ ان کے لیے انگریزوں کی کسی
بڑے حسرت کا۔ تنہا تھا۔ اسی حسرت کی ضرورت تھی۔

مولانا عبدالسمیع دہلوی مختلف (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸

کے بھی پہلے بیت شہداء بنیاد میں تھے۔ آپ نے پھر لڑیں مقرر ہوئے (بچہ سرسید اور مولوی چارغ علی وغیرہ) کے خلاف، اپنی بہن نامیہات پر حکومت کرانا اور شہاب صاحب اور مدرس دیوبند سے بٹے نیکو مزاجوں کو اب سے تقریباً ایک سو سال پہلے کی طرح کیا، لیکن جب ملائے دیوبند چلیا میں آنا شروع ہوئے تو مولانا نے اسے اپنی ملکی حکومت میں ایک مداخلت سمجھا تاہم آپ نے مولانا احمد رضا کی طرح ملائے دیوبند پر فتوے لگانے کی رسم میں حصہ نہیں لیا، صرف علی وہ ہے میں اختلاف کیا اور یہ کوئی نئی بات نہ تھی۔

ملائے دیوبند کی پنجاب میں آمد

آپ صاحب بہادر نے بہادرپور میں جاسر عباسیہ کے زعم سے ایک ملی مرکز قائم کر رکھا تھا۔ آپ صاحب نے جو تمام فرید صاحب آف پی پٹن کے مرید تھے۔ خواجہ صاحب نے آپ صاحب کو شرع و احکام شاکر صدر مدرس دیوبند سے ملکر ایسے ملی مقول میں ان وطن دیوبند کا نام ہی چلتا تھا چنانچہ مجدد الملت شہین حضرت مولانا فیصل احمد صاحب بہادر پوری شہر علی دہا وہاں جاسر میں شہادت لے آئے اور حدیث و احکام کی طرح کو آپ کے یہاں آئے بعد راست کی ملی دنگ میں بہادر لکھی ہوئے کے بعض علماء مسکنی آگے میں چلے گئے اور آپ صاحب کو اس پہلو سے بگاڑا کہ آپ کی ملائے دیوبند سے وابستگی آپ کو دیگر حکومت کے دین مشتبہ بنا دے گی اور بعد کے سیاسی بد رسامی مشہوریت منظر سے پر جائیں گے۔ آپ ان سے ہر طریق سے بچیں مولانا فرید دستگیر خوری کے ایک شاگرد مولانا اعلیٰ شاہ مولانا بہادر پور چلے گئے۔ آپ مولانا فیصل احمد محدث بہادر پور کی ایک بھی شاگرد تھے اور ان سے اکتساب فکر کیا تھا مولانا فرید دستگیر صاحب بھی بہادر پور جلتے تو مولانا سید نبی شاہ کے ہاں پکیا نام فرماتے مولوی کی ذات: اس جہت سے جمیع باہرین بنی برقی حق ناہم یہ صحیح ہے کہ آپ پر ریاست کے سیاسی تناظر کا فضا اثر تھا۔

ریاست میں حضرت خشت بہادر پوری کے خلاف ایک طرف ان اٹھا اور ہر طرح سے کوشش کی گئی کہ ہر طرح میں بن پڑے حکومت یہاں سے ہندوستان میں چلے جائیں ان دنوں پانی کے خلاف پنجاب میں ایسی نام (ہندوستان) سے مراد تھی۔

بات چلتے چلتے منظر تک پہنچی، حضرت مولانا فیصل احمد صاحب نے قلب اور شاد حقوت مولانا رشید احمد ملکوٹی سے اجازت لی۔ لی حضرت خواجہ غلام فرید صاحب کی سرپرستی میں منظر شروع ہو، مولانا غلام دستگیر صاحب

اور مناظرے بنے آپ نے۔ بی طرفت سے تعمیری و خلیج خمر گاہ کے مولانا سلطان محمد صاحب کو درجہ عقلمندی میں اپنے علاقے میں کیونکر روکا۔ گار مجھے جانتے تھے کہ کونسا کیا

میں دونوں نے برطیت کی فرقہ کے حق پر معرفت تھی نہ بشریت اور علم غیب اور عاجزہ و ناظر و قیصر اس کے ہندوستانی مسلمان بنے ہوئے تھے۔ حقوق بڑے۔ حقوق مختار کا پاسداری مکان کتب، انصاف بایا اور یہ کوئی نیا مسئلہ نہ تھا غلبہ و غلبہ کے ضمن میں اس پر پہلے بھی بحثیں ہو چکی تھیں۔ اب مرزا غلام دوستگیرہ کو کہہ دیتے کہ ان کے صاحبزادوں نے کہا کہ مولانا غلیل احمد صاحب کے حقیقہ سے ذمہ داری کی قیچی نہ مڑ آتی ہے۔

معاذ قہ جائے تھے کہ ترمیم کا التزام میں فرقہ ہے۔ کسی جہاز سے کسی بات کا لازم نہ لانا بدست ہے۔ اندر قہ کی معرفت سے اس معنی کا التزام نہ دیا گیا ہے۔ جب تک قہ کی اس جہت کا التزام نہ کرے دے اس کا حقیقہ نہیں کہہ سکتا میرزا خان مرزا غلام دوستگیرہ اس لازم کے نہ جی جوئے اور ان کی معرفت سے مولانا سلطان محمد مناظر قرار پائے۔

مناظرے میں کس کا پتہ بھاری، ہاں اندکس کا کزور۔ یہاں اس کی تحصیل کا فرقہ نہیں۔ یہ بات اچھی جگہ صحیح ہے کہ حق حقیقتہ غائب نہ ہو اور اس پر باغلی غلبہ نہیں پاسکتا۔

مناظرے کے بعد خواجہ قہ فرید صاحب کا مولانا غلیل احمد صاحب کو کہنے کا حق لے کر مولانا اور اپنی بیانی میں لکھا اور لڑکھ صاحب کا نہیں بعد مرزا، حرام واپس بھیجا، محل صحبت حال کی خبر سے رہا ہے خواجہ غلام صاحب کے صحبت بہار چندی کی کتب ہاں اوقات مرثیہ پر جو تفریق لکھی ہے کچھ لکھنے اور بند کی حقیقت کا کثرت نشان نہیں ہے۔

علامہ کے علاقے اپنی فتح کا بعد در پشیمان شروع کیا اور ایک دوسرے کے اثر کے تحت مختلف علاقوں کی فتح کے علاوہ کئے۔ محل صحبت حال کیا تھی اس کے لیے مولانا سید زمان شاہ جہاںی جو مرزا غلام دوستگیرہ مرزا غلیل احمد صاحب دونوں کے شاگرد تھے ان کا ایک خدا اس کی ایک کافی دعا کی شہادت ہے۔ یہ خطہ دہلی میں ہے اور تین بیانی (ایک چیر) کے پرست کاٹا پر جس پر لکھ کر دیکھ لکھ کر والی کتب ہے لکھا ہوا ہے یہ قصہ کے حقیقت مولانا سید محمد بہار خان شاہ صاحب کے نام ہے صرف مولانا سید زمان شاہ صاحب کے بیٹے تھے۔ اور مولانا دھانی بھی تھے۔ شاہد و محسن صاحب مرزا غلام دوستگیرہ کی کے شاگرد تھے اور وہ اس مناظرے کی صحیح صحبت حال چنانچہ پاتے تھے مولانا سید زمان شاہ صاحب نے نہیں بنایت اتحاد میں لے کر محل صحبت حال

جدا ہے چھوڑنے رکھیں اگر پڑجنے کے بعد اسے چھوڑ دیں۔ دستخط میر محمد نال شاہ
یہ اس خود حضرت علامہ ناسیر بادشاہ کی شاہ صاحب بھائی کے ہاتھ لکھا تھا جو آپ کے صاحبزادہ حضرت مولانا
محمد قیام بھائی نے لے کر میر تقی میر سے پیش کر دیا۔ حضرت مولانا محمد زکیا گدایا آپ کے وعدہ فرمایا کہ اس کا کسی فرقہ
کسی ہندو کتاب میں شائع کرا دیں گے۔

مولانا قلام کسٹیکر قصودی نے مولانا بہادر پور کے جدا پنی فرقت بھال کرنے کے لیے تقدیر یا اکیلی
من تو جی اراغیدہ الغلیل کے نام سے ایک کتاب لکھی۔ اس میں آپ کا ذکر قلام لادوم سے آگے نہیں پڑتا۔ بالقریب
اگر ایک بڑی بہت ہے۔ حضرت مولانا شہباز صاحب گنگوڑی کا قلم نے قلم کے کاشیہ یہ میں موجود ہے جو
اس بے جا قلام کی کچھ بدولت سے ہے۔

تقدیر یا اکیلی پر مولانا سید زین شاہ بھائی کے دستخط ایک جات کے تحت لیے گئے۔ مولانا سید زین شاہ
نے ایک فلاں اس دیار امداد علی اس جمہوری کا ذکر بھی کیا ہے۔ آپ کا یہ قلم خیر ہے۔ دائرہ الیٰ (مضلع بہادر پور میں)
ڈاکٹر برادر خان صاحب بھائی کے پاس منتقل ہے۔

یہ تقدیر جو حضرت اس لیے لکھی ہے کہ قادیان جہاں میں کہ دن وطن بریم یوں کے آج کے تہا جی
مسائل ایچے حضرت علامہ قیام اور صاحبزادہ وزیر (برگزار بادشاہ) دستخط۔ ان دونوں پر مسائل حضرت شیخ محمد
کے نام سے معروف تھے۔ جلالت میں کوئی بڑی چیز یا قلم قیام کے خاصہ پاری قتالی جو نے کا مسکوئے قلم
بربریت۔ ان اطراف سے کہیں معروف تھی۔ نہ قلام و دیگر قصودی کے یہ قلم کرتے۔

مولانا سید پور میں یہ بربریت کا آغاز ہے۔ یہاں بھی ہم قلم بربریت کو ایک کو بیچ منہ ہم میں لے
ہے۔ میں صحت یہی مولانا احمد رضا خاں کو کوئی جانا ملک دستخط۔ دہان کی یہاں کوئی اہمیت تھی۔ خان پور میں اس
محلے کے ایک عالم مفتوح سراچ احمد گڑ سے ہیں۔ بربریت میں سراچ اختیار کے نام معروف ہیں۔ بہادر پور اور
خان پور کے محلے میں مولانا احمد رضا خاں کہیں تک معروف تھے۔ اسمان کے سراچ اختیار کے نام سے
ہیں۔ معروف تھے ہیں۔

انہوں میں صدر انیسویں کے لیے انیسویں کے دوران سے دوسرا ال پیچے ان کا پتر معلوم ہوئے
اس سے چھوٹا ہے کہ مولانا احمد رضا خاں کی لکھی شہرت اسکے تھے میت بہر کے ہیں۔ آپ کی زندگی میں

آپ کی اپنے حق معقول میں بھی کوئی شہرت نہ تھی۔ ان کے شروع: ختم ہارنگ ان کی وفات سے دو سال پہلے ان کے نام سے آج مشہور ہے۔

علاقہ بہاولپور میں برطویت کا آغاز

علاقہ بہاولپور میں پہلے سب برگ: جنت چلے آئے تھے۔ بریت صرف پہلے جذب کا نام تھا۔ خواجہ غلام فرید صاحب برگزیدہ کی طرف سے یہ وہی طرح ہے جس طرح شریعت نے حضرت میاں شیر محمد صاحب دھام کے وہ بزرگ کو کاغذ پہنچاتے تھے۔ اگرچہ دیکھنے ان کے جانشین بنائے ان کوئی ہی: حق خیر۔ کوئی ہے۔

خواجہ غلام فرید صاحب کے بعد ان کے صاحبزادے خواجہ نازک کریم جو ختم ہوا سنے ان کے مرید چاہنے آگے ہائیں۔ بریت ختم کرنے کے ایک مرید جو سب قلموں کے تھے ایک ختم ہوا کہتے ہیں۔
 طب صاحب گاہ نازک گھنٹہ میں عین محمد است کو عربی سفید ہر
 رہو۔ اسے طب فدا ہے کہ میرے مرشد نازک کریم میری: گھنٹہ میں برہم ہو جاتی
 جی میں جو غم کے من کے ہیں۔

اس ختم نے ختم ہوا میں یکایک ایک مرید محمد بہاولپوری تھا اور اس نے سب دھام ختم کا شہرت کا انکار کیا۔ اس نے پہلے کسی ختمی نے شہرت انبیاء سے انکار کیا تھا۔ سب جانتے تھے کہ جنت سکھوں
 شہرت انبیاء ایک ستم ختم ہے۔ مرید محمد بہاولپوری نے برہم دھام پتھیرہ پھاننا شروع کیا اور جو اسکے
 ایک لختے کو: جنت میں لے لیا۔

جس ستمی مرشد تھا خدا ہو کہ آتر پڑا دھیمے میں مصطفیٰ ہو کہ (استغفر اللہ)
 دین ان محمدی مرشد مولوی محمدی مرشدی والا میں پہلے مولانا، مرید کاغذی کا ایک ستم ان بنو رتھو
 جو گیس ہے۔ یہ علاقہ برطویت میں ایک تاریخی دستاویز ہے۔

قصور میں برطویت کا آغاز

برطویت اپنی موجودہ شکل میں مولانا محمد مستطیگ کی وجہ سے نہیں آئی مرید بہاولپور:

ہاجہ محبوبہ کو کھان کے خلیفہ مرزا آغہ خان صاحب نے بھی اس پر مستحق سمجھے جس سے مالک
ہر تاج کے مال و دولت کو ہر کسی پر مقرر کی مسجد اہل سنت و اجماع کے پاس یعنی جنگل بن بھرت کی مہیاں کھائے جنہوں نے تہیہ
ہوتی تھی تقسیم کھانکے کے بعد یہ لوگ کے حالات میں تبدیلی پیدا ہوتی ہے پہلے وہاں اہل بدعت کا قبضہ نہ تھا۔
جس وقت مراد علی احمد پور بہادر آئے تھے اس وقت میں یہ تختہ کھرا کیا وہ مراد علی احمد رضا خاں کی زندگی کا
آخری سال تھا۔ مراد علی احمد نے مراد علی شاہ صاحب نے ۱۱۴۰ھ میں مستطبر میرزا بیادین برحقہ و شائع کیا اور اسی
سال مراد علی احمد رضا خاں کی وفات ہوئی۔

اس سال کے اشاعت اور بزرگوں کی تسبیح سے پہلے اپنی آواز دہرائی۔ پھر پندرہ قوس بعد نکلتا ۱۱۴۱ھ
میں کوٹ قوس محلہ خاں میں ایک مراد علی احمد پور صاحب آئے اور انہوں نے یہاں پھر سے بریلویت کا قیام کیا۔
انہوں نے کچھ زمین ہزار کوٹ مراد علی احمد پور قریبی کے یہاں موقوفہ ملی کھ صاحب مراد علی احمد پور جو نہاں متروک
کر دیا تاہم شہر پر ملائے دیوینہ کا بی احمد ڈا اہل بدعت باہر سے آئے اس پہلی تو ان کا کہ چلے جاتے شہر کے
پسے گئے لوگ بیٹھ سے زہل حق کے ساتھ رہتے ہیں۔ مراد علی احمد پور صاحب اس پر سب بندگوں کی نصیحتیں کسر
حقیقت کا منہ بولا ثبوت ہے کہ انکو ابھی تک قسریں یہ دھڑاؤ نہ ہو کر چاہتے تھے۔

لاہور میں بریلویت

لاہور میں بریلویت قصبہ کے بعد آئی ہے۔ قصبہ ملتان لاہور کی انہیں رہا ہے۔ میری مراد علی کے
خروج میں پنجاب کے انکو یہ گورنمنٹ دیکھ کر پنجاب کے مسلمانوں کے مشائخ اپنی تمام بدعتوں کے باوجود
جنت مسلمانوں کو ایک امت کے طور پر سمجھاتے ہوئے ہیں۔ وہ سے کھلے ہوئے نہیں دیتے تو اس نے حضرت
عموس کی کوئی اپنی رفیقہ کے طور پر محمد بن ابی کے غوث پر چکے ہیں، جنہیں پنجاب میں لایا جائے وقت گزرتا
گیا اور انکو بدعتوں میں ان کی تلاش میں کوٹوال۔ جی۔ جس کے دیگر حکومت کے لیے بدعت مسلمانوں کو مختلف
حصوں میں تقسیم کیا بہت مشکل تھا پنجاب کے مراد علی احمد پور کے مختلف مسائل کے باوجود امت کی مزید تقسیم کے
نیچے تیار نہ تھے۔

مریدانہ قصبہ کے مسجد وزیر خاں کی انتظامیہ کو گورنری میں اس کے سے مطہر کیا اور یہاں مراد علی شاہ
خان نے ان کو نصیب کیا جس نے پھر گئے اور میں مراد علی احمد پور صاحب مراد علی احمد پور صاحب مراد علی احمد پور صاحب

مولانا نذیر جہاں شاہ جہانپوری مولانا غلام کسٹیکر قصوری کے شاگرد تھے۔ آٹھ الہ کی نزد
کہ کھس کا خطہ قرار میں اس کی دوسری طرف مولانا حبیب الرحمن شاہ صاحب کے صاحبزادے مولانا نذیر
مبارک علی شائع کے ایک اشتہار کا ذکر ہے جس میں آپس کے مسئلہ بشریت پر اپنا ایمان واضح کیا
تقریر فرمایا ہے۔ اس پر ان حضرات کے تصدیقی و مختلف ہیں۔

① حضرت مولانا عبید اللہ صدر مدرس جامعہ عباسیہ بیابانپور۔

② مولانا محمد صادق مدرس دوم جامعہ عباسیہ

③ مولانا غلام محمد گھڑی شیخ اہل علم۔

④ مولانا محمد جبار ازود بار عالیہ گروہ شریف

⑤ مولانا عبد العظیم ثنائی

⑥ مولانا سید اشفاق علی ازلمان چھانپوری۔

⑦ مولانا صدیق جہاں اکرم شاہ مصلی ضلع عثمان۔

⑧ مولانا محمد صالح از سجن آباد۔

⑨ حضرت مولانا امیر محمد صاحب صدر مدرس جامعہ فقیہ اچھرہ۔ وغیرہم من ہمد اکبر

اس سے چند جملہ ہے کہ اس وقت پورے سرزمین کے ساتھ میں سب علماء کے اہل سنت
اسی عقیدے پر تھے جو مولانا صدیق مبارک علی شاہ صاحب قصوری نے قلمبند فرمایا ہے۔ وہ طبع
کے سراورہ کسی کو اس سے اختلاف نہیں رہا۔ پہلا شخص جس نے مواد پیدا کیا اس میں اس اختلاف کا
یہ لکھا ہوا ہے کہ خلیفہ کا فہم یہی مخط محمدیہ تھا۔

جامعہ عباسیہ جو اسی علاقے کا علمی مرکز تھا، اس کے صدر مدرس، مدرس دوم شیخ امیر
محمد شیخ محمد بیٹ سب اسی عقیدے پر تھے جیسے آج عقیدہ علماء و ربینہ کہ بنا ہے خاندان میں جو
دور علوم جو مدرسہ خزانہ العلوم خاندان کے مکتوب بعد بنی ہے اور اس میں بھی بربریت بہت ہے
ہوتی ہے۔ اس کے مفتی سرچ محمد کہ ۱۹۲۸ء تک مولانا محمد رضا علی کا پتہ نہ تھا۔

عثمان کے سب مقتدر علماء اسی عقیدے پر تھے جس کی تصدیق مولانا عبد العظیم ثنائی نے
کی ہے۔ قاتل عام دین عثمانی نے بھی یہی سن سے مشتاق نہ کیا تھا۔ غلام الدین عثمانی اور گوا

ثانیاً صاحب مولا سید محمد عبدالحق شاعر صوفی (رحمۃ اللہ علیہ) نے جو خاندان مالی میں ہیں علم و کمال
 تحصیل انھیں ملی آن ہے (۱) فقیر سید علی کتب معقول و منقول کا سابقہ صاحب اکابر متبحر
 فقیر کا نزدیک اہل تحصیل علم و عربیہ و دیانت میں بہت عمدہ جو خاندان کی سالک
 صاحب اجانت فقیر انھوں نے اپنے مکان پر منتقل تھے لہذا علم و عربیہ و دیانت کا
 مادی و معنوی ہر طوبی اہل تعلیم و کارام اخلاق سے آراستہ ملکوں سے ہیں جو خاندان
 کے ہر فرد کو روز افزا کا خلف و ارشد پیدا کرتا ہے ہر شخص کا علم و کمال یہ ہے
 کہ ان کی فکر اور مشیت و ادب و سبک کا قریب کر رہی ہیں اور ان کی فکر و مشیت
 کے اثرات روز افزا ہیں اور ان کے علم و ادب و سبک کے اثرات روز افزا ہیں

مجلس شورای اسلامی

تصنيفات

[illegible]

ہ ملت فی الاموال میں تو فرشتے تھے لیکن بشریت یعنی کمال اللہ نہ کہتے تھے اس عقیدہ پر سب کے متعلق
استغفار بھی موجود ہے اور کچھ صدی کے گناہوں کے امتداد کی خبر دے رہے ہیں۔

پنجاب کے دیگر بڑے بڑے شہروں کو دیکھو سرگودھا، راجپنڈی، ٹاٹہ، شیخوپورہ، گوجرانوالہ
دیوبند، یہاں شہروں کی مرکز کی جامع مسجد میں موجودہ وقت ثابت سے پہلے عمار دیوبند ہی میں جو غلاموں و غلام
نہیں رہے۔ سرگودھا کی جامع مسجد جاکہ اس میں شیخ احمد ریت ملتی تھی قطعاً صاحب مازوپنڈی کی مرکز کی جامع
مسجد میں مولانا سرانجام صاحب تینہ حضرت شیخ الحداد، ناظمہ میں حضرت مولانا مفتی محمد یونس اور مولانا محمد مسلم
صاحب شیعہ نوپورہ کی جامع مسجد میں مولانا امین الحق صاحب تینہ حضرت مولانا نور شاہ صاحب اور گوجرانوالہ
جامع مسجد شیر نوالہ میں حضرت مولانا عبدالعزیز صاحب اور حضرت مولانا عبدالواحد صاحب تینہ حضرت
مولانا اورش و صاحب۔ یہ گون حضرت تھے، یہ سب اول بچا، بچا کر گھر، بچے کے پنجاب میں پیدائے ہوئے
مسکب ہشت پر تھے اور دیوبند کو، ہشت کی بی مرکز دیوبند کا بچا جاتا تھا یہ سب تینوں بیوی صدی
کے نصف آخر میں ملکی سبہ اور اجڑا میں بریلوی پہلانا پڑے تھے لوگوں کے لیے ایک عمارت بھجا جاتا تھا اور
سب تک اور بچے پڑے تھے کچھ تھے کا بھی عمارت ہے۔

بہائیوں کی عید لاقی میں بریلویت کا کچھ سجادہ کیوں کر یہ بریلویت اپنی موجودہ صورت میں نہ رہا
سے حق ہے۔

بریلویت عبداللہ لاقی میں

اب یہ تھے سب کو بریلویت کے علی مرکز بریلی میں اپنے ہیں۔ جو اپنی میں بریلویت اپنے وسیع منہجوں
میں پہلے جاپوں سے انہی تھے اس کے مرکزی کہ مولانا فضل الرحمن، مولانا فضل الرحمن، مولانا فضل الرحمن
نور ہدایت نے بھی اس کے لیے فرسٹ بھڑ مولانا عبدالسیح راہپوری بھی اسی ملتے ہیں انور سلطانہ لاسٹ۔ اس کے
بعد بریلویت اپنے اصل منہجوں میں اس مولانا میں پہلے مولانا احمد رضا علی بھی پہلے مولانا غلام حسین کے ملتے کے
تھے جب مولانا غلام حسین دیوبند کے پہلے جہر فقیر مسعود پر دیوبند گئے مولانا احمد رضا علی ان سے ناما
جو گئے اور اپنی علی محمد احمد، سرگودھا کے گئے مولانا بریلویت، اپنے اصل مرکز دیوبند کے گئے۔ جس رنگ پرانے
گئی بریلویت کا بریلی کا فضل ہے، عجیب بن اور مولانا احمد رضا علی سے ناما مسعود علی، یہاں تو انہی حضرت

دھوئیں میں تقسیم کیا جائے تاکہ یہ قوم کبھی ناموس سرسجام پر تشویر کے خلاف یکجا جان نہ کر سکے۔ جب بھی اہلسنت شیعہ کے خلاف کسی تبریز پر شاکی ہوں ایکسپلٹ کر دہ بھائی بھائی کر کے اپنے ساتھ ملا سکیں اور ناموس سرسجام کو چیلنج قائم یا مکمل ایک قحطی نشہ ہو کر نہ جائے۔

اب یہ فریست اپنی ایک باضابطہ شکل میں پہنچی ہے۔ ترتیب حالات سے بہتر چرچا ہے کہ دارالعلوم دیوبند اس سے بہت پہلے کاظم ہوجا تھا اور برطانیہ کی کتب خانہ کھن میں کے رد عمل کے حوالہ پر اب وہیں آیا۔ دیکھئے ہم اس پر ایک غیر جانبدار شہادت پیش کرتے ہیں۔ انسائیکلو پیڈیا آف مسلام میں ہے۔۔

برصغیر پاک و ہند میں اہل اہلسنت و اجماع (حزب اہل سنت) کا ایک برطانیہ گروہ ہے جو فکر و عقائد میں مولانا محمد رضا خاں بریلوی قلعہ ۱۲۷۰ھ (۱۸۵۶ء تا ۱۳۰۴ھ) کو اپنا پیڑا تسلیم کرتا ہے۔ تاہم کئی اعتبار سے یہ گروہ۔

علی گئے دیوبند کی تحریک کے رد عمل کے حوالہ پر رد و جواب کیا۔

یہ فریست ہوا اپنے اہل سنت میں نقطہ آغاز ہے۔ لیکن بات کہاں تک پہنچی ہے اسے ہر فرقہ وارانہ فرقہ زبان سے سنیئے یہ بریت کا حق امتیاز ہے۔

حضرت الشیخ جوہر کے زمانے میں رد کیا گئے تھے کہ عبد اللہ بن ابی قحیفہ جہیں م۔ اگر وہ ہمارے میں نہ ماننے کو دیکھتے تو کیا کہتے؟ کیا وہ ہمیں شریک قرار دے دیتے۔ ہم نہیں کہنا۔ بنیام نہ دیتے۔ یہ کہہ کر کسی وقت اور ٹکس وقت کے اسلم میں اب اگر کوئی شریک بنے باقی رہ گئی ہے کہ صرف فقہ اسلام ہے یا چند مظاہرہ دینی جہاں ہیں اور وہ بھی چرمت کی آمیزش ہے۔ بالکل نہیں کتاب الشریعہ میں اسوں سے اتنا کہی اب کسبے عمل و دشمن قائم ہے سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی مدونہ و مکتوب مسلمانوں کے ہاتھوں میں موجود ہے مگر کتنی بڑی برصغیر ہے کہ دونوں بھی رد و متروک ہیں علی قول اور ائمہ اربعین کی رعیت ہیں۔ یا گنہ دہی اور تفریقہ دہی میں مستثنیٰ ہیں۔ مسلمان تہذیبی زندگی میں ان سے بالکل آزاد ہیں اور باوجود ادا کے، تبلیغ ان سے مخالفت نہیں رہے ہیں۔

وہیہ کلام اس دیکھنے کے بعد کہ ان کو یہ دینی مسلمان ہیں جو اہل قرآن اور قرعہ کے علمبردار تھے۔

کی سچی معنویت خواجہ معین الدین کی کامل تھا؟ اودھ کے ایک ہندو نے ہمانے، جیو کی کینیت دیکھ کر کہا تھا۔
 اب تک مجھے شکر تھا کہ ہندو مسلمان میں اختلاف ہر گز نہ ہے مگر آج سیتو ہو گیا، میرا کو
 ہمارے اور مسلمانوں کے مذہب میں اگر کچھ فرق ہے تو صرف ناموں کا ہے، حقیقت
 دونوں کی ایک ہی ہے۔

یہ اس نے سچ بات کہی مگر نیکو اس پر وقت بندوں اور مسلمانوں کے شرک میں کچھ فرق ہے تو ناموں
 اور طریقوں ہی کا ہے۔ وہ نہ حقیقت تقریباً ایک ہے۔ ہندو تو ان کے سامنے جھکتے ہیں، اور توہید کے عقیدہ اور قبول
 کے مدد سے۔ ہندو رام اور کرشن کی پرستش کرتے ہیں تو مسلمان جبرائیل اور امیر کی۔ سارا احوال ہندوؤں کی تعلیمات
 ایسی ہرگز نہ تھیں یہ کہہ کر ہم پرستش نہیں کرتے، انہیں خدا نہیں کہتے، حضرت بے معنی ہے یہ کہہ نہ ہندو بھی
 بجز ظرواح کے کسی کو بھی خدا سمجھ کر اس کو پرستش نہیں کرتے اور مشرکین عرب کہتے تھے ہمارا کفر ان
 کو ہم میں مفصل مذکور ہے، ہاں یہ ضرور ہے کہ تم اپنی پرستش کو، پرستش و عبادت نہ نہیں کہتے کچھ اور نام
 دیتے ہو، مگر ناموں کے اختلاف سے حقیقت تو ہمیں بدل سکتی۔

حساس آدمی کے لیے اس طرح کی گہرے مسلمانوں کے حالات و خیالات معلوم کرنا ایک ناقابل
 برداشت مصیبت ہے۔ اس فرقہ میں عقل و قس و قس و قس کا کال ہے، ایک حرکت تسلیم کرتے ہیں کہ وہ عقلمند
 ہے صبیح و صبر ہے، مسلمانوں اور زمینوں میں ایک ذرا بھی حس سے بوجھل نہیں اور نہ بغیر اس کی سرخیا کے
 حرکت کر سکتا ہے، وہ ہم سے ذرا نہیں نزدیک ہے اور آستان یک کہ اس سے دباؤ ترقی کی دشمن نہیں پھر
 وہ دشمن مدیم ہے، غمزدہ و غمزدہ جہہ تک ہے، بے حساب دیتا ہے، جیسا بادشاہ بھی نہیں کہ کسی کو اپنے
 خدا پر جانے دے ہر وقت اس کا دوا دوا کھاتا ہے، ہر وقت اس کا ہاتھ پھینا ہے، ہر وقت اس کا لنگہ جلتا
 ہے، یہ سب ادا کس سے زیادہ مانگتے ہیں مگر —

”مگر“ کے آگے عقل و دانش کی صفت ہے، انسانیت اور انسانی شرافت کا نام ہے، مگر کے بعد
 پر ہے کہ کفر کے سامنے جھکا کر ہوئی ہے، غرت ہونے والوں سے منتیں ماننا لازمی ہے سدا شش و
 شرافت کے بغیر اس پر بار میں رسائی ناممکن ہے یہ قبر غرت (انگلی) ہے جو ذات کے بعد بھی عورت ہیں
 اور کف الموت سے قبض کی ہوتی روحوں کا تھلا چھو سکتے ہیں؛ یہ محبوب سہانی ہیں، عاشق جاننا کر کہ کر کے
 بحر فود کر دیتے ہیں، یہ غریب فونڈ ہیں جو بعد وفات بھی مٹھیاں بھر بھر کے جیتے ہیں، چنانچہ انسانیت وہ سلام کہیہ

حضرت حمید الدین علیہ السلام کا کہہ چکے ہیں۔

وَعَلَىٰ مَدَنٍ الدَّمِيَّتْ - إِلَّا لَطُوفُ اللَّهِ وَاحِبَانِ مَعَهُ وَدُهْبَانِ

ترجمہ: اور کیا دین کو بادشاہوں اور ملوکوں کے علاوہ کسی اور نے بدل دیا ہے؟

اللہ تعالیٰ سخت غرور اور رشید قابلِ مراءتہ ہیں چلی مگر دلی و مگر میں جو کھنڈ پڑے ہیں وہ زیادہ خاتم پر چھپر کر گئے ہیں۔ کون انسان ہے جو کہ دہل انہوں کی ہے مدائن تاجی و کچھ مد غامض سب سے کون سلطان ہے جو صاحبِ مروت پر یہ قزاقانہ طاقت اپنی آنکھوں سے دیکھے اور چپ رہے؟ کیا اس کے بعد بھی انسان یوانہ نہ ہو بلکہ گا کہ کون کرانت بنایا جاتا ہے؟ قذاب کو سب سے بڑھا گیا جاتا ہے۔ حق کو باطل اور باطل کو حق ٹھہرایا جاتا ہے؟ کون سلطان ہے جس کے دل میں خدا بھی نہ، بیان پر اور شریعت کو ضلالت و سخت کو رحمت، ایمان کو کفر، زہر کو شکر اور شکر کو زہر سمجھتے دیکھے اور جوش سے ابل نہ پڑے؟ سلطانوں سے کہا جاتا ہے کہ کرب و سخت کا فہم ناممکن ہے لہذا اس سے دور رہو۔ لیکن ہر دلی کی عقیدہ واجب ہے نہ لے لے چلے، چنانچہ ان کے چلے چلے جو خبریں اور پکی کردار کی بناءً اللہ سے منتیں ہزاروں ملک و ملوک کو کاسید بنا، جو پھر کہہ بیٹھے جادو گے مگر جو خیریت و نہ نین کی سخت پر یہی شریعت ہے یہی سخت ہے؟ کیا ہم یہ سب نہیں اور غامض ٹھہرے ہیں؟ کیا اب بھی دھت نہیں آیا کہ مسلمان انت، انھیں اور علماء سر کے اس خرفہ و مشورہ کے چہرے سے نکال لائے دیں؟ ان مسلمان اپنی آنکھوں سے دیکھیں کہ ان بڑی بڑی چڑیوں کے نیچے خطا ان کو سید کہنے والے سر میں اور ان ہی لمبی بٹاؤں کے نیچے کڑھیا کی سیاہی چھپی ہوئی ہے؟ مسیحی لوگ ہیں جو خدا پاک علیٰ قدر علیہ السلام اور خدا کو اس کی چڑیوں اور مذہبوں کی حد سے سخت کر دیا مگر کہہ رہے ہیں۔

کیا مسلمان: جتنے ہی عالم و فاضل و بہانوں کے مستند و اصول کا حال منظر پاتے ہیں جہاں مشن اسلام سے کھیل رہے ہیں۔ جہت کے ساتھ یہ وہ خدو خد کھلیں کہ ان کے ایک مستند عالم نے جو صوفی اور سید پر مبنی تھے غریب و طاقت کے درمیان میں جو بڑی کھلی و مشائخ کا ایک وفد مروج ہو کہ انہیں شریعت جائے، اور خواجہ صاحب کو رحمت کے حالت ایک ایک مسند نہ فریاد کر کے صرف تجویز ہی نہیں بلکہ سنا ہے کہ انہیں یہ مروتی صاحب اپنے ہم مشرکوں کے ساتھ شہر و جان کر گئے اور مزاد پر خوب وہ نئے پیسے، مگر انہیں دال سے کوئی جواب نہ دیا۔ سب سہو لٹے چلے گئے؟ کیا یہی وہ قہر ہے جو ان کی بنیادیں قرآن نے قائم کی تھیں؟ جس کی مخالفت کے علماء بھی دیکھیں اور جس کے استبراح و تمکک پر مسلمانوں کو ناز ہے؟ اگر خواجہ صاحب محبت نہ کر کہ ان سے صفا:

ر کے پیچھے مردوں کی تدبیر ہے تو دل خالیہ میں یہ لوگ ساری ایک وقت کے دو فریقوں کی حیثیت سے تھے۔ وہ یہاں اور ان لوگوں کی سی نہیں تھے۔ شرعی بنائیت قیود و تائید دامن سے بے غفلت یہ پستی دامن نکالنا ہے۔ اب یہ اولیاء اگر جن سے انکار نہیں، تیسرے اصول سے توبہ کی زبان کی تسمیات اور ہل سے کٹتی بنوت ہے۔ — آپ سر تاریخ پر نظر رکھیں کہ شرک کی ادنیٰ کن راہوں سے، سر دوسرے تک پہنچا ہے

یہ دین میں پروردگار نے جہنم قائم کیا ہے یہ خدا کا آخری دین ہے اور غرض خدا کے آغوشِ غفران میں اس کی خلعت کا خدا تعالیٰ کہیں ہے۔ وہ خدا تعالیٰ جانتا ہے کہ یہ ایک عفو و درگزر حرکت ہے۔ اولیاء اشعوان کی تمام سناریاں مل کر بھی بجز کس دم رہتیں گھیر سکیں گی۔

ہاں البتہ ضرور ہمارا اسلام کی عملی راہوں میں بڑی بے دردی سے بدعات کے کانٹے پھیل گئے ہیں۔ خدا کا یہ فضل بھی کوئی کہ نہیں کہ: ہر حق پروردگار میں چار بنی سطر ہی یہ سنت کی وحوت دیتے رہے ہیں۔ سر بر طریقت کی تاریخ میں آپ کو ہرگز ملے۔ دیوبند کی مداخلت بھی ملے گی۔ جس طرح تادیب شرک میں، ہم قرآنِ خالیہ پہلے بکھشت کریں گے۔ تاریخ بدعت میں بھی ہیں چارہ صدیل کو ساتھ لے کر چلے ہر گز۔

اب ہم اس بحث کا آغاز کرتے ہیں کہ شرک کی بنیادیں کون سی ہیں، انکار نہ سب سے یہ محاذ ہے۔ سب کو اس بحث پر برستی، دور ہر پرستی میں تادیب کی دھتکے ملیں گے۔ یہ دیوبند کی پہلی کڑی ہے۔ شرک کا یہ تاریخی تجربہ قبل تاج ہے کہ وزارت اولیاء کو ہم پر یہ آجکل کے مریں ملانے سے وہاں سے دور، کا آزادانہ اختلاف اور ان کے نئے فریاد اور میں امداد کی دہائی اور قراویں یہ سب امور اس مقام کے ہیں جو آپ کو ہندوؤں کے مندر میں اور گنگا کے کناروں پر ملیں گے۔ خدا کیجئے یہ دینت کلاموں کو کہاں لے گئی ہے۔ حاتم بن جبر مستوفی (۸۵۱ء) نے اس موضوع پر کہ دنیا میں شرک کی ابتداء کیسے ہوئی؟ اس کا تاریخی فلک ان الفاظ میں پیش کیا ہے۔

قول صاحبہ ذات الاحسان علیہم فرج و کانت الامم متبر لا باؤ فانت

بعد منہم فرج علیہم فعل لا یصلح منہ فانتخذ مثانۃ علی صورتہ

فکلمہ مستافی الیہ ففہرہ ثم مات ففعل بہ کما فعل حقۃ ثم کلمہ علی خلل

فانت الامم ففعل الامم ما اتخذہ او ناخذہ انہا کانت اہت موصوفہ

ترجمہ سب سے پہلے نبوت حضرت ذوالحلیہؑ کو دیکھنے میں بنائے گئے ہیں
اپنے باپ سے نیکی کر سکتے ہیں ان میں سے کوئی شخص فوت ہو تو قرآن
میں اس پر جزا و جزع کا آداب جو ذکر پاؤں تو اس کی شکل کی تصویر بنالیتا
جب شوق بھڑکنا تو وہ اسے دیکھ لیتا۔ پھر جب بدتر ہو کر اس کے ساتھ بھی دے
کچھ جو اس پر اپنے باپ کے ترادف۔ پھر یہ مسجد سب پر لٹکا دے مرتے
گئے تو چھوٹے گھنٹے جہر سے باپ نے انہیں اس لیے بنایا تھا کہ بدن کے
موجود ہونے پر کسی وہ عبادت کو کرے اور وہ ان کی عبادت کرنے کے لیے

اس سے واضح ہوتا ہے کہ نبوت پرستی، یعنی ابتدائی شکل میں بزرگ پرستی تھی پہلے ان
بزرگوں کی تصویریں بنیں۔ اور تصویر بننے سے ان بزرگوں کی یادیں تھیں۔ بزرگوں کی ان شکلوں
کی عبادت ہر یا بزرگوں کی قبروں کی، دروں جو تھیں میں پر اصل بزرگ پرستی تھی جس نے آہستہ
نبوت پرستی کی صورت اختیار کی جو شرعی ہو گئے ہیں کہ نبوت پرستی، یعنی ابتدائی شکل میں بزرگوں
کی قبروں پر سجدے تھے۔

ان اصل مادۃ الاحیاء القبر والصلحین مساجد

ترجمہ: بے شک نبوت پرستی کی بنیاد پرستی کی بنیادوں کی قبروں کو سجدہ گاہیں بنالیا گیا۔

کہے مولد نہیں کہ بتکلف طواف اور نماز میں عبادتیں ہیں اور عبادت کس میں
صرف اللہ رب العزت کی ہی ہو سکتی ہے کسی دوسرے کی ہر تو یہ اصل شرک ہے وہ دوسرا پیغمبر ہو یا
وہ نبوت ہو یا غیر شریعت عبادت کے لائق ایک اللہ کے سوا اور کوئی نہیں۔ طواف صرف کعبہ کے گرد
ہے اور طواف ہے کہ وہ کوئی مقبرہ یا عتقاہ نہیں ہے اللہ کا گھر ہے جو لوگوں کے لیے بغیر عبادت
گاہ بنالیا گیا۔

مولانا درخشاں نے بھی یہ فتوے دیے کہ جو شخص کعبہ پر جا سکے وہ مولانا محمد رضا خان
کی قبر کے گرد طواف کرے یہ بھی طواف کعبہ ہے۔ اعلیٰ حضرت، فرقیہ و حبیہ نو تھے ہی۔ پنجاب
میں جو مولانا کے کسرا فتوے سے بہت گزرا پیدا ہوئی مولانا ظفر علی خان نے روزنامہ زمیندار میں

اس کا بروقت نوٹس لیا۔

اور حکمرانہ رضا خاں آئے بہت کوشش
دنگل اس کی بہت کوشش کیے پیغام موت
اب بچائے اس کے کہ چٹان کے برج پر اس غلامی کے شہوت اُٹھتے انہوں نے لاہور
میں حضرت علی چوہدری کے مزار کے گرد طواف جہاد بنایا اور اسے شریعہ کے رابطنہ دیا اور دیکھے
مزارانہ محمد رضا خاں کے آثار باقی امت کو کس گڑھے میں دھکیل رہے ہیں۔

منا صاحب کی مسجد شریفین میں ایک تہذیباً جماعت اور اس کے کاتب شریفین
مجھ کہنے کے برابر ہے۔ آپ اس مآل امر کو دیکھ لیا گیا کہ جسے کہ ناما از مسلمان کہ
چاہیے کہ اگر وہ حج بیت شریفین کے لیے استطاعت نہ رکھتا ہو تو وہ حضرت
ناما حج غرض کہ مزار اقدس کا طواف کر لے گا کاتب حاصل ہو گا۔

شرک و بدعت کی تاریخ بریلیت سے پہلے کی ہے۔ سو بریلیت اس سے پہلے سے زیادہ ہم
چکا۔ اس نے عام سواد لوح مسلمانوں اور عافیت پر رسوم و بدعت میں گھرے مآثر اور کراچی اور
غلامت و رسوم اور بدعت پر ملی استند ہو گیا کہ پہلے بدعت کی نہ کسی وجہ میں عام شہر
اور جیلو میں بکری پانی جاتی تھیں پانی علم سے کوئی کہنے بدعت اور اس کی حمایت نہ کہ اختیاب ان کے اپنے
مراوی ہیں جو انہیں اس شرک و بدعت پر باقاعدہ فتنے دیتے ہیں۔

بریلیت کی موجودہ صورت حال ایک مختلف پروئے میں اس عتبے کے حادثے بارگشت
ہے جو حضرت اربع علیہ السلام کی ذمہ نے ہندوؤں کی تعظیم کے نام سے گزرا رکھا تھا۔ اس کے خلاف
تبلیغ و دعوت نہایت اذیہا ہے۔ اسی تک بدعت سے ہم اپنے اس سفر کا آغاز کر رہے ہیں۔ اللہ
رب العزت ہماری اس محنت کو کامیابی سے منزل تک پہنچائے۔ اللہ ولی التوفیق و یدہ ازمۃ
المحققین۔

خالد محمود عفا اللہ عنہ

اس صفحہ کو قصداً خالی رکھا گیا ہے

*This page is
intentionally left
blank*

مطالعہ بریلویت

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى و الله خير ما يشرككم في اعاجده ..

معاذ اللہ بریلویت آگے ہے کہ ان کے لیے شریعی کوئی نظریات کو مطالعہ ناگزیر ہو گیا ہے انکار
ذہیب اور لکھنؤ ذہیب اور یکساں وہی ہے جو دے بادل برٹو چھٹے ہرے ہیں خام مادہ مسلمان کو حریفانے
وہ کہاں پناہ لے یہ مسئلہ ہیئت پیچیدہ ہو گیا ہے خدای مومن کے ساتھ ساتھ دینی تشدد اور پوری صیغیت
ہے ہمارے خیال میں اس کا واحد حل یہ ہے کہ کسی مسئلہ کی باتوں کی بجائے وہ جو ان اپنے مذہبی مطالعہ کو ترجیح دے
اور دینی و مصلحت سے بچ کر رام اور مادہ افکار میں اختلافات سمجھنے کی کوشش کریں تو کہ غیر جانب دار
برائے کی عظمت بخشنے فرقہ بندی کے کاغذ میں نہ بھریں ذہیب کا دینی اختلاف علم اور حیثیت کا اختلاف
ہے ہمارے عقائد و عقائد کا اختلاف نہیں آج بھی فرقہ بندی کا کتبہ لاد مذہب خدیہ ہے اصل میں کوئی شک نہیں
تک جہالت کے بدلے میں آتا ہے اور علم کے بدلے میں دہ مائے ذہن و تدبیر ہے

سچ مطالعہ ذہیب کو سخت عزت ہے ہمیں چاہیے شریعی کوئی نظریات کو بھی ہا میں اور
دینی مذہبی اختلافات کی کچھ مسئلہ کریں لیکن یہ مطالعہ دینی اور اصولی و نظریاتی ہے ذہیب کو مادہ اور
اصول کی پرکھنے میں سمجھنے کی کوشش کریں جو میرا یہ بار مطالعہ ذہیب Religion استعمال کر رہے ہیں
حالانکہ اصل عقائد میں شک — برعکس اس لیے کہ اپنی بات اور مادہ مذاہب میں کہیں اور فرقہ فرقہ کے مطالعہ
ذہیب کی دعوت دین مطالعہ سے کسی کی تردید نہ ہو مگر وہ نہیں حقیقت کا ہونا مضر ہے

مسلم فرقوں میں بریلویت کا نام ذہیب نے فروزن ہر گامین کہتے لوگ ہیں جنہیں نے دہ مذہبی
سمجھ جانتے کہ کوشش کی جو یہ بریلوی ہیں کہ اور کہتے لوگ ہوں گے جنہوں نے صرف اس پر کھانگی ہو کر
بلا کہ آباد و عید یہ کہہ لے گئے جو ہم بھی ہو جی ہیں

آج ہر ایک کو اس کی آواز کا جوتے ہیں لیکن مخالفت کے جذبہ سے نہیں تعلیم کے درجہ مطالعہ کے
درجہ میں اور مطالعہ بریلوی میں نہیں ہے اپنی مسنونہ کا ہو یا شریعی اصول کا — ہمارا یہی نقطہ دعوت ہے
اور یہی اصل مصلحت — کہ اختلافات جہالت کی پیادہ ہے اور جہالت کا حل علم اور مطالعہ ہے جہالتی

تصعب و درانی نہیں تو یہی علم ہے ہی اس جہاد میں سے ٹٹا پاتی ہیں اور اس کی سب سے بڑی ٹھنکی یا گڑبادی ہے۔
جہاد میں تو یہی کہہ رہی ہے اور جہاد میں تصعب نہیں رہتا ہے۔ آج کے زمانے میں جہاد کے معنی کے تحت
پر نہیں در حقیقت جان کر لکھنے کی کوشش کریں جو جہاد کا اصل لکھنے اور اس کے پس منظر میں
سمجھنے

جہاد میں کہہ رہے ہیں مختلف چنے وسیع منہ میں سب کو معلوم ہے، اصطلاح طور پر جہاد وہ
دین و مذہب ہے جو برائی کے رجحان والے ایک سرگرم احمد خاں بریلوی (۱۸۶۱ء) نے اپنی کتابوں میں
میں نئے سرے سے ترتیب دیا اور اس سے مراد، منظر میں مسند و جہاد کے دو ایسے ٹکڑے ہیں جو
مردانہ صفات کے پر و ہوا جو آپ کے وجود گرد، اصول پر چلے ان میں آپ کے ہر جزو سے مراد
ماہ و صفا خاں، مولانا مصطفیٰ رضا خاں، درتب محفوظات مولانا احمد رضا خاں، مولانا محمد علی بولکٹ بہار شریعت
مولانا محمد بن مولانا آزادی، عرفان حاشیہ کوثر پیر، مولانا شمس علی خاں بلی بھٹی، مولانا محمد علی
خاں، درتب مدنی، کوشش حد سر، مولانا محمد بن بلی بھٹی، مولانا محمد بن بلی بھٹی، مولانا محمد بن بلی بھٹی
مولانا محمد بن بلی بھٹی، مولانا محمد بن بلی بھٹی، مولانا محمد بن بلی بھٹی، مولانا محمد بن بلی بھٹی
مولانا محمد بن بلی بھٹی، مولانا محمد بن بلی بھٹی، مولانا محمد بن بلی بھٹی، مولانا محمد بن بلی بھٹی

اہل حضرت کے ساتھ ساتھ مولانا محمد بن بلی بھٹی، مولانا محمد بن بلی بھٹی، مولانا محمد بن بلی بھٹی، مولانا محمد بن بلی بھٹی
نہیں لیکن وہ کمال کر آپ کے ذہن پر چھو ہیں۔ آپ کے ہر جہاد میں ہر جہاد کے سر، مولانا محمد بن بلی بھٹی، مولانا محمد بن بلی بھٹی
کے ہر جہاد میں، پنجاب کے ہر جہاد میں سے مختلف مولانا محمد بن بلی بھٹی، مولانا محمد بن بلی بھٹی، مولانا محمد بن بلی بھٹی
مولانا محمد بن بلی بھٹی، مولانا محمد بن بلی بھٹی، مولانا محمد بن بلی بھٹی، مولانا محمد بن بلی بھٹی

پھر کچھ چیزیں خط میں بھیجے گئے جو اگرچہ مولانا محمد بن بلی بھٹی کے تحت آتے لیکن قوم و جہاد
۱۰۰ ویں و قحوت، درتب شرک و بدعت میں وہ بھی آپ کے ہر جہاد میں ہے وہ بھی دسی و قحوت میں شرک و بدعت
شرک و بدعت کے ذریعہ میں سب ایک دوسرے کے اعوان و انصار ہیں۔

شرک کی اس میں

ہر مذہب کی سرگزشت میں جہاد ہے مولانا محمد بن بلی بھٹی، مولانا محمد بن بلی بھٹی، مولانا محمد بن بلی بھٹی

کی جہیز میں جب کہ شرک کو ثابت ہوا تو اس سے گام اٹھانے والے اہل بدعت اور جہول میں کھانے پینے اور نذر و نیاز کے گروہوں سے جنت تہنوا میں گئے۔ — سرسلاخ بدعت کے لیے ہیں شرک اور بدعت کے دونوں گھاٹ مارنے کھنسنے میں، شرک سے مزید ہے کہ بندہ کا جو معاملہ (شریب احادیث سے ہونا چاہیے وہ مخلوق سے ہونے لگے اور بدعت سے مراد یہ ہے کہ جو حق نہ ہو اور بدعت کا بھٹکا پائے لوگ برحق اپنے علماء و مشائخ کو دیکھتے گئیں۔ — سر بدعت شرک کی اور حالت کا وہ سر نام ہو کہ اللہ کا کلام معاملہ بنانا ہو جہ بنانا نہیں۔ شرک سے ایمان جانا دینا ہے اور بدعت کے ان اصول ہیں قریم اور ایمانی ہیں اور ان کی کوئی نسبت اپنے مرکز سے قائم نہیں رہتی۔

شرک و بدعت کس اوٹ میں

اس آخری دور میں شرک و بدعت نے جو بدعت کے مسئلے میں لوگ دیکھی ہے جو یوں کہ ایک جماعت جو کہ کھانے پینے میں کوئی شے ہے جو شرک و بدعت میں ان کی سرپرستی کرتی ہے ان کا یہ دم وہ بدعت کو علی ستاد بیکار کرتی ہیں۔ انھار ایک قدم ترمیم کی طرف، انھار سے قدم پہلے شرک کی طرف ہوتے ہیں۔ کائنات میں قرآن کا حرف ثابت کرنے کے لیے ایک ایک علمی کھیل کھیلتے ہیں۔ باذن اللہ قید لگا کر شرک کو کابینہ بغیر بنادیتے ہیں۔

شرک و بدعت کا پس منظر

شرک و بدعت بہت پہلے سے پیدا ہوا ہے۔ اس نے تاریخ کے مختلف موزوں پر مختلف زعم و عقیدہ کے میں مثل بادشاہ اکبر کے زمانے میں مس خدے مذہب کو نام دین لپٹی رکھا گیا تھا اس دور میں سے بدعتی مذہب پیدا ہوتا ہے۔ بدعت میں ابتدا میں مختلف ناموں اور مختلف کاموں کے مذہب میں نمایاں ہوا ہے۔ اب سدا احمد بن مہدی اور ان کے پیروں نے انھیں اس مختلف کی صفوں میں دکھرا کیا ہے اور کہتے ہیں: انا نقض ہیں جو انھیں نئی سمجھ رہے ہیں۔ ان کی یہ بدعتی ہیں۔

بدعتوں سے امت مسلمہ کا اختلاف صرف بدعات پر نہیں، شرک پر بھی ہے۔ سو یہ جانتا ہوں

مزدہ کی جگہ شرک ان میں گن گروہوں سے ہے۔

تاییدِ سحرِ مشرک

مناسب ہر گاہ کہ بریلویت پر بحث کسلے سے پہلے تاریخِ مشرک پر ایک نظر ڈالی جائے کہ بت پرستی اور
مختلف عرقلوں کی مختلف ثابت کرتا اس کی ابتدا کیسے ہوئی۔ اس کے پس پشت تادیل کی
کون سی راہ تھی جو سادہ و سمنگنس کو اس لٹل عرقلے پہنچی رہی۔ پھر یہ دیکھ جائے کہ بدعت کیسے سے پہلے لگے پھر
مردانہ، احمدیہ، مخالف کی لڑکائی کا جائزہ لیا جائے گا جنہوں نے محامد کے شرک و بدعت کو ایک ہافادہ دین
و مذہب کی شکل دے دی ہے اور یہاں تک مشرک و بدعت کو تسلیم کیا ہے کہ عطا و اہلسنت کی صف و فرقہ کو رکھ
دی ہے۔

ن حکنک لا تدرك قتلك عبيدة وان حکنک تدرك عبيدة: عظم
و ترجمہ: جناب! غن صاحب! اگر آپ نہیں جائے تو آپ کی سن کا دورہ کیسے ضرور
کی امت پر کیا گزری، تو فرمائی کہ تم کو پڑھتی آندی ہو تو یہ ایک بڑی مصیبت ہے کہ آپ
کا پردہ میں لگا اور اگر آپ جانتے تھے اور آپ نے جان لیا کہ سنت پر تو فرمائی کی چیز
تو پڑھائی ہے تو یہ اللہ بڑی مصیبت ہے اس کو نہ ناکہ بن سکے۔ (دو ہیں۔)

دنیا میں مشرک کی ابتداء کیسے ہوئی؟

نقیب شہیر سیدنا سیدین: علامہ ابن حاکم بن الرشی لکھتے ہیں:۔
اصول عبادۃ الاصلہم توفاد قیود المصلحین من بعدہ۔
ترجمہ: بہت پرستی کی کہ تہذیب و تمدن میں اس کی ڈاک ٹیک ڈاک کی قبر میں کچھ لکھیں ہمارے لئے۔
اس سے چھ پرکار مشرک کی ابتدا کا فرق اور سکھ و سنت نہیں ہوتی بڑے گمراہ کے لئے۔ (دو ہیں میں ہیں۔)

علامہ شامی نے بہت پرستی اور قبر پرستی میں تاریخی ربط بتلایا ہے کہ: حنفی اس کا انکار نہیں کرتا
مہم شامی حنفی کے بنیاد لائق اعتراف بزرگ ہیں۔ مگر ہم دیکھتے ہیں کہ بریلوی علماء بہت پرستی اور قبر پرستی کو

فَلْيَقْبَلُوا حَقَّ آدَمِ هَذَا أَوَّلُكَ وَتَقْبَلُوا إِلَهُ عِبَادَتِ ۞

نمبر ۱۰ نام حضرت ابرہہ علیہ السلام کو قوم میں آنے کے بزرگوں کے مجمعے میں ان کی وفات
ہوتی تو ٹیٹھانے سے اس قوم کے بڑوں کو اکٹھا کر کہا کہ یہ سچا کرتے تھے جو ان
کے ہم کے تھان بناؤ۔ تمہارے اسی طرح کیا اس وقت تو ان کی عبادت نہ ہوئی کیونکہ جب
یہ لوگ بھی پہلے سے اللہ کو لک کر نہایت حال کا علم نہ تو ان پر ان کی عبادت شروع ہو گئی۔

نوٹ میں شرک کی وجہ اس طرح ہوئی ہے۔ حافظ ابن جریر متوفی ۵۵۰ھ کہتے ہیں لوگ ان بزرگوں
سے ان کی زندگی میں یہ رکت کی دعا لیتے تھے ان کی وفات پر لوگوں نے ان کے دربار پر ایسے تھان بنا دئے
جنہیں وہ کچھ کر رہے تھے یا وہ یہ کہ ہفتی ایک نسل تک وہی حال رہا۔ اسی نسل پر ان کی پرستش شروع ہو گئی
یہ اس کو کہنے کا معنی ہے شرک کی وجہ یہ تھی۔

اس تفصیل سے یہ ثابت ہو جاتی ہے کہ بت پرستی، بت پرستوں پر لوگ پرستے ہوئے، بھرپور بت پرستی کوئی
محض پتھر کے تھور میں جنہیں نہ پڑتا تھا جس نے بھی ان کا تعلق نہیں کیا۔ اس تصور میں کہ اس کی یہ یاد دہانی میں
بزرگوں کے آگے ہے اور وہی اس کے فیض و نعمت کا مالک ہے۔ پس کیا یہ اور یہ بت پرستوں کا یہ نشان ہے۔

عرب میں بت پرستی کیسے آئی؟

آپ قوم ابرہہ کے پانچ بزرگوں کا ذکر پتھر کرتے ہیں۔ جو یہ ملتے عرب میں ایک جن نے ایک سردار
مرد میں کی نو آمد دی کہ افران قوم میں قوم ابرہہ کے پانچوں بت پرستی کا خبر دے جس کے سر پر لڑا کہ اسے
میتے نہ دیں وہ اب تک ریت میں ڈبے پڑے ہیں تمہارے نہیں دہلے سے نکال کر وہ ہم جہ میں لوگوں کے سامنے
لکھو قوم ابرہہ کی بت پرستی اس طرح اس طرح میں پہنچی۔ بطور معنی قرآن میں فرمایا۔
نمبر ۱۱ میں نے خبر دی کہ بت پرستی رائج کرنے کی تمہاری بیٹی میں دیکھو ہے۔
اپنی امتزایاں گھنٹے بہتر میں جل رہا تھا۔

دوسرے پر کہ جس نے سراج ہرگز کی طرف ہم نہیں جہاد، اللہ کی کرہ ہے ہوں۔ یہ دونوں حکام اللہ تعالیٰ کی لعنت کا مستحق ہیں، اور عام ہیں۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے درموج البیان میں ان دونوں طریقوں کی تصریح کر کے ہر دو عمل کو حرام بتلایا ہے۔

علاء ابن حجر متوفی لکھتے ہیں کہ یہ لعنت ان لوگوں کو بھی شامل ہے جو انبیاء و اولیاء کی تفسیر پر محبت کے لیے ان کی قبروں کو مسجد بنائے ہیں، اگرچہ ان کا مقصد ان بزرگوں کی عبادت و عزت ہو۔

اس تفسیر سے یہ بات کمال کر سکتے آتی ہے کہ اولیاء اللہ کی قبروں کے قریب ان کی قبرست کی نیت سے مناد پڑھنا گنہگار ہے۔ اہل حق کی عبادت مقصود ہو ہرگز جائز نہیں اس میں ہنوز اہل حق کی تفسیر کہ شریف اللعنت کی تفسیر میں شامل کرنا ہے اور خدا ہر ہے کہ یہ شرک ہے یہی علماء کا کہنا کہ شرک صرف بت پرستی اور عیسائیت میں پایا جاتا ہے۔ قبروں کی تفسیر، وہاں پر مسجد بنانا شرک نہیں ہے ہرگز صحیح نہیں ہے۔ دنیا میں شرک کا شیعہ قبر پرستی سے بڑا ہر ہے اور جس پر ہمارے پاس چودہ صد سال کی شہادت موجود ہے۔

قبر پرستی اور نسبت پرستی میں تاریخی رشتہ

حضرت علیؓ نے نبی و نصاریٰ کے جس عمل کو محل لعنت بتایا کہ انہوں نے اپنے انبیاء کی قبروں کو مسجد گا ہیں بنالیا تھا۔ قبر پرستی کی بات میں جہد پرستی کی روح کا اظہار ملتی اسی سے شرک کا پورا لگا جس نے بڑھتے بڑھتے ایک بڑے درخت کی صورت اختیار کر لی۔ حدیث شریف میں اس درخت کو نام ذات الزاٹ کہا ہے۔ حضرت کاخروہ حمزہ کے مرقع پر مشرکین کے ذات الزاٹ دیکھیں یہاں اپنے ہمنام ٹھکانا کر کے تھے۔ گز رہا کسی صحابی نے جو ابھی ابھی مسلمان ہوئے تھے اور ذات الزاٹ کی روٹن اور جھنڈیوں سے متاثر تھے حضرت نے یہ کہہ دیا چارے لیے بھی آپ ایک غلاب الزاٹ مقرر کر دیا، حضرت نے نہایت عبرت سے کہا: سمعان الطیر۔ اور فرمایا یہ بہت بڑی بات ایسی ہے جیسے بنی اسرائیل نے موسیٰ علیہ السلام کو کہا تھا چارے بھی نیلے صبر بنا دیں جیسے بت پرستوں کے معبود ہیں۔ اس کے بعد فرمایا: تم پہلے لوگوں کی گجڑ کا جوتی زچوں پر چڑھو گے۔

حنین اور طائف کے درمیان ذات الزاٹ ایک بڑی کا درخت تھا۔ مشرکین اس کے ساتھ ہتھیار

سکھنے تھے، اور اس سے ہر گت لینے کے لیے ان کے آگے بھجھتے تھے۔ ان شخصیت علی الشریعہ و مسلم نے حدیث میں اس کو مشرک قرار دیا ہے جس صحابی نے مسلمانوں کے لیے ایک ذات لادلو کی خواہش کی تو اسے نہ مسلم ہونے کے باعث حیدر و یگانیا نظر انداز کر دیا گیا بعض روایات میں اس سے مروی ہے کہ صحابی نے مسلمانوں کے کفر سے نکلنے کیلئے حدیث میں کئی کئی باتوں کو رد کیا اور جہانگیر سے لکھا کہ اس کا راستہ فقہ پر مبنی ہے نہ کہ حدیث پر۔ اس سے دوسرے ایک روایت میں اس کا ذکر کیا گیا ہے کہ وہ ایک ایسے شخص سے ملے جو اس کے لئے کام کر دیتے اور اس میں توحید اور شرک کی کبیرا چیزیں نہیں تھیں۔

وان حر البیعتہ الخلدوا من قبض ذات الاوطا شاعکتی لا یطیعہ نطاق
العصر ولا من بالعرف اعز من یخول الخلق والامتنان بفوض الامر منوط
بالعقود والامر لہ والامر لہ والامر لہ

ترجمہ: جو شخص نے ذات لادلو کا کمر کئی کئی رنگا میں بند کر لیا، جس کا شمار کرتا ہے اس میں خیر اور خبیثت کرنا (مشرک سے ملنا) اور شقی کے اہل میں سے بھی نیا نہ بنایا ہے اور قرعہ کر دیتی ہے بالعرف کر کے تودہ ان کے ساتھ لگے جو مانتے کے لیے تیار نہیں اور منہ لے کر عین مذہبی مانند ہے۔

ایک دوسرے صحابی نے جلد بازی میں حضرت سے ذات لادلو کی درخواست کر تودہ سرے پختہ کا روحانی سے ایک دولت کو اس کے سامنے میں حضور خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم نے پندرہ سو پانچ سو سال قبل سے خون شریعت کے قدر میں کی سمیٹ لی تھی۔ اپنے دور حکومت میں سرے سے گنوا دیا، یہ کہیں؟ یہ اس لیے کہ شرک کے پردے کو برکات یا کے کسی مشرک سے چھپتے ہیں اب پابجئے حضرت ہر قدر حق کے حیدر توحید پر عالم کے ملکے دوست اور طاق و بن گمائیے جائیں۔

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قبروں پر سجدہ کیا میں بنانے کی خواہش نہ اصرع فرمادی ہے عام ہجراتی ذات و مہینے میں روایت ہے یہ ترجمہ انہب گھاسے مایک من الخلد المسجد علی القیود قبروں کو سجدہ ظاہر میں گھبرا کر دہر و غریب آج ہے جس ترجمہ سے پتہ چلتا ہے کہ اعلیٰ حق سے قبر پر کسی کے نکلتے ہو رہیں۔ اور انہب دیکھ کہ تیسری صدی کی بات ہے۔

تجربہ ہے برطانیہ علماء پر جو شرک صوفیہ سے سمجھتے ہیں جو ہندوؤں کے مندروں میں ہر بائیس سال کے گرجا گھر میں ہر سال جو کچھ قبول پر ہوتا ہے اسے عداوت اپنی کی اوٹ میں بڑنگول کا احرام، میں اسلام سمجھتے ہیں اور جو ان کے ساتھ شریک نہ ہو اس پر قوسے برہمن کے جلتے ہیں اور انہیں ہندوؤں کا ٹکڑا ہوا جلتا ہے یہ تیسری صدی کی شہادت ہے اب چوتھی صدی میں آئیے حضرت امام غزالیؒ (۱۰۵۷ء) حضرت علی المرتضیٰ دہلویؒ سے دعایت کرتے ہیں، تجھ نے فرمایا ..

لا فسادا لکلمہ و لا تجتنبوا علیہ

ترجمہ: قبروں کی طرف نہ رخ کر کے نماز نہ پڑھو اور نہ ان پر بیٹھو

نہ روضہ نہ بنانا کیوں ناجائز ہے؟ اس لیے کہ اس میں قبر پرستی کا رنگ ہے اور اگر صاحبِ قبر کوئی بزرگ ہے تو اس میں اس کی تعظیم لینی ہے اور نماز میں صوفی اللہ کی تعظیم چاہیے، شریعت نے اس لیے قبول کر دیا کہ صوفی گاہ بنانے سے کلمہ کے گریبان سے فکر کہیں نہ پڑے۔ اور قبروں پر بیٹھنا بلکہ ہانڈی ٹوٹ سے منع ہے کہ اس میں متغیر سلیس کی بجائے ادبی ہے، شریعت میں ذکر کی تعظیم ہے، نہ کسی قسم کی بھلائی یا تشہیر بلکہ الٰہی سے بچنے کے واسطے بیٹھنا پڑنے تو یہ جائز ہے، امام غزالیؒ لکھتے ہیں ..

اما الجلووس المغیر فذلك غلط فخل في ذلك لغو، و هذا اقل الخ حذروا

و حذروا محمد و محمد و آلہ علیہ السلام

سورہ بقرہ، ذکر میں قبر کی تعظیم اس لیے ناجائز ہے، وہ قول ہے کہ گاہ کی تعظیم ہے اس لیے کہ یہ شرک کا ایک دین ہے اور علماء اہل حق نے ہیث قبول کی تعظیم ہے نہ کلمہ کے مسائل سے اور نہ محبت بجا لانے سے منع کیا ہے۔

اب لکھیے قرآن مجید صوفی میں چلیں، حضرت امام غزالیؒ (۱۰۵۷ء) لکھتے ہیں ..

بن الحسن النقیل للشاهد حادثة الفصل في و البجور

ترجمہ: بے شک حزاؤں کو کچھ نا اہل اور برسرِ دنیا ہر وہ ضابطہ کا طریقہ ہے۔

یہ صبح جبکہ کھانا، محمد بن خاں نے بالی کر دوسرا چھوڑ دیا ہے، لیکن یہ اس لیے نہیں کہ عزت و کرامت سے تعظیم و محبت کا یہ معاملہ شرک کا دین نہ بن جائے گا، بلکہ یہ کہ یہ سجدہ و تہجد کی گواہ ہے بلکہ اس لیے کہ یہ عزت و کرامت سے اس کے زیادہ تعظیم کے لائق ہیں، جتنا یہ جذبہ شوق اس شاعر کے دل میں اٹھ رہا ہے، اسی لیے دل میں بھٹانے کا بہتر ہی

موجود چلا کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی حدود و سرحدوں کی قبروں کو سجدہ و گھونٹ بنانے سے اس پہلے سد کار لے ان کی تعلیم میں مبالغہ نہ کر لے لیں اس کی سختی میں نہ پڑیں کبھی دفعہ ایسی بات کو نہ کہ جائز پہنچتی ہے جیسے کہ اقوام باغیہ میں ایسا جتنا ہر جا ہے اور جب صحابہ تابعین کو مسلمانوں کی کثرت کے باعث حضورؐ کی مسجد میں حفاظت کی ضرورت محسوس ہوئی اور نہ بالذاتی یہاں تک بڑھی کہ امتیاز المؤمنین کے گھر بھی اس میں آگئے اور انہی میں حضرت عائشہ صدیقہؓ کا گھر بھی تھا جس میں حضورؐ اور حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کے دفین ہیں انہوں نے قبر مبارک پر ایک انڈی سیر بھی دیوار بنادی۔ مگر مسجد میں ۵۰ قبریں نکلاؤ ان میں اور حواہ اس طرف و حواہ ان کے نماز نہ پڑھتے لگیں اور وہ چیز واقعہ ہو جس سے شریعت کے پرہیز بتلایا ہے۔

ماظاہن کثیرہ (۲۰، ۲۱) لکھتے ہیں کہ حضرت امام احمد علیہ السلام کے مابین کچھ اولیاء جس نے جن کے کچھ مرید تھے حبیب و وفات ہوئے انہوں نے ان کی تصویبیں بنالیں اور کہا۔۔۔

لوصفہ نام کل اشوا لنا الی الصلۃ اور اللہ کی تائید

ترجمہ مگر ہم ان کی تصویبیں بنالیں تو ان کو یاد ہے ہم میں شیعہ جماعت اسلام پرے گا۔

اس وقت تو ایسا ہی رہ سکتا ہے، مگر شیطان نے ان کی مہارت پر نگہ کیا اور انہیں بتلایا کہ انہیں ان کے کوسید سے بدشگونی تھی۔ تادم بن آدم میں یہاں ہنگ حیران جماعت ہوئی اس کا نام نوذ تھا اور ان کا بت ای نام پر تھا۔

فلان اذل ملقہ من دون اللہ و قال نعم . . . فلان استقرت جہد مخاف
القدون الی نعمانا اذنا فی العرب والعجم

ترجمہ اللہ کے مراد سے پیچے جو ثبوت پڑا گیا وہ حضرت کے نام کا تھا۔۔۔ اس وقت سے اولیاء کرام کے نام پڑ جانے کی مہارت اب تک چلی آ رہی ہے جو یہ وہ علم

میرا اسی طرح ہو رہا ہے۔

اس سے بہت ہلاک تبت پرستی کا ابتداء بزرگ پرستی سے ہوئی جو پرستی سے نہیں۔ چھوڑ کے تبت

آخر میں صوفیوں کے لشکر کا حال، اب ملا علی راہی (۱۷۷۵ء) کے چھوٹے بیٹے، سرکرکین، نائے تھے کہ
 ذہنی کا ذات صحت شریک، الغرض ہے صحت و حیات سب ہی کے قبضے میں ہے۔ سزا میں جوتا ہے کہ وہ
 کس طرح اپنے بھائی کو بھیجے گا، ہم نہیں رہے، اعمال میں کے ساتھ بڑے کرتے تھے۔ وہ انہیں شرا کے ساتھ خالی
 و انشا، رنگی و قیمت ہونے میں تو برابر کرتے تھے، پھر اس قیمت میں برابر لائے قابلہ مکمل کیا ہے،
 و قالہ ان کما لوق ضلّ جبین، لا شوبیک بریب الاولین، (پہلے شرا سے آیت ۹۰)
 ترجمہ نہ کی قسم بے شک ہم بھی، مگر میں نے جب ہم تمہیں اب اولین کے برابر نہیں کرتے
 حاتم بن قریب میں سرکار کا جواب دیتے ہوئے لکھتے ہیں :-

فما كانت هذه التوسية في المحبة والتعظيم واجب دلكا هو مال شركي اعانه
 بل كلهم يحبون معبودهم وينصون له ويزيرونه من دون الله وكنوا منهم
 بل كنتم يصرون لآلهتهم اعظم من محبة الله وبتعبدوا وبنصركم
 اعصم من استهتارهم واذكركم الله وحده وليفعلون لمقتض معبودهم
 وليفعلوا من المشايخ اعظم مما يعفون لاذ انتقص احد رب الاولين واذ
 انتفكت حرمة من حرمان آلهتهم ومعبودهم ففعلوا فغضب النبي واذ
 حرم واذ انتفكت حرمان آلهتهم لم يفعلوا لذل ذكروا ان آلهتهم ليد بالاعلام
 شيئا واذوا هذه ولم تشك في قلوبهم

ترجمہ یہ برابر کی محبت، تعلیم، و عبادت میں بھی، مگر کیا دنیا کے بیشتر سرکرکین کا حال ہے
 یہ سب کے سب اپنے معبودوں سے محبت کرتے ہیں اور ان کی تعلیم کھاتے ہیں اور
 ان کے بغیر ان سے مراد نہ دیتے ہیں اور بہت سے بزرگ کہ اپنے ان معبودوں سے خدا
 سے زیادہ محبت کرتے ہیں اور ان کے ذکر سے اس سے زیادہ خوش ہوتے ہیں جتنے کہ
 خدا نے وہ حد کے ذکر سے پہلے اور جو ان کے بند گلوں کے معبود، اور خدائی و تبارک و تعالیٰ
 پر نہیں پڑے کہ ہم کہے تو یہ اسی سے اس سے زیادہ، اور ان پر تھے ہیں جتنے وہ آخر

ملہ تو علی قدری شریک میں ہی کے ہر کے ہیں جتنے ہیں کا نام ان کا ابو اھل المسعود اخذہ من ویدہ
 وھم کا مرقہ، یہ وہ ماں جو مرقہ اور سے دگ، بن تیر، بن بن کہ جسے شیبہ ہے، فتح الخلیفہ بدر احدیہ

جب ان میں کی مشغولیت سے ناخوش ہوئے اور جب ان کے معبودوں اور خداؤں کی کوئی
 پہل سے خدمت دینی نہ ہو تو اس طرح بپھرتے ہیں جیسے شہر بپھرے۔ جب اسے
 اثر کی حسرت دیتی ہو تو ان میں کوئی غصہ پیدا نہیں ہوتا بلکہ ایسا گستاخ جب نہیں
 کچھ کھلانے پر آمادہ ہو جاتے تو اس سے دیر سہجی کی پیٹلیں بڑھا کر لگے اور
 ان کے دل تنگ اس سے دوری اختیار نہ کر رہا گئے۔

یہ آپ نے ذرا ان میں سے کسی میں چلیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن یا پیچھے دور میں لوگ اپنے
 تنگ و گروہ و دنیاویہ شہر کے لیے بن معبود لگا ہوں میں دکھاتے تھے۔ تو وہ ان کی خبروں کے پاس جاتے تھے۔
 اس پر ان نظروں کو مشغول کر رہا ہے کہ ہم کہتے ہیں۔

لَا تَعْلَمُ مَا آتَاكَ اللَّهُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ إِنَّكَ كَاشِرُ الْعُرُوفِ وَتَذَكُّرُ الْحَوَائِصِ
 الصَّالِحَةِ فَيَتَعَدُّ نَزْلَ كَاشِرِ الْعُرُوفِ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ حَقِّقْ مَا آتَاكَ اللَّهُ
 وَوَحْيَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ إِنَّكَ كَاشِرُ الْعُرُوفِ وَتَذَكُّرُ الْحَوَائِصِ
 فَاعْبُدْ مَا هُوَ لَكَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ إِنَّكَ كَاشِرُ الْعُرُوفِ وَتَذَكُّرُ الْحَوَائِصِ
 ترجمہ: ان کے پسوں نے تو ایسا دیکھ لیا تھا کہ وہ ان قصیروں کو دیکھ کر ان سے سزا دے
 دیں اور ان کے تنگ و گروہ کی یاد مان رہے اور یہ بھی طرز دین کے لیے غنت کریں
 جیسا کہ وہ غنت کرتے رہے لیکن پھر ان کے بعد ان کے لیے غنت آئے جن پر ان
 کی غنت و مراد سے غافل تھے۔ ورنہ یہ ان نے انہیں دوسروں میں ڈلا کر رہا ہے۔ کایر
 ان قصیروں کی توجہ کرتے تھے اور ان کی تعظیم بجا لاتے تھے۔ سرتم بھی ان کی عبودیت
 میں گم۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تو آپ نے ایسا کہنے دین کی خبروں کو
 سمجھ لگا ہوا ہے کہ ان کو یہ بات بھی معلوم ہے کہ آئے جو آئندہ اس کو تنگ پہنچنے
 کا قیام ہو سکتی ہو۔

تو خدا کی خبریں یہ سمجھ لگا ہوں میں کہ ان کی معرفت ہوتے ہیں۔ خبر کی یاد اور کاشی ہوتے
 تھے۔ — مشرکین انہیں یہ دیکھ کر ان کی محبت میں جھکے جاتے تھے، خبروں کی عبودیت میں وہ ان پر گھٹا

کی عیت میں جن کی قبروں کے پاس یہ سجدہ ہو جس جی جوتی نہیں،

اس میں کوئی مشبہ نہیں کہ شرک کی جائز ہر پستی سے نہیں فریستی سے لگا ہے، اگر اب بعض کافرین اسلام ان جد گزراں کے جھسل چڑھیں ان کے سزاوار حق سجدہ و ریزہ ہوتے ہیں، تو اس میں یہ بات کھل جاتی ہے کہ یہ رنگ خدا کو ایک مانتے ہوئے ان عقابر کے لیے وہی جتنی تعظیم بخالائے میں جو جتنی تعظیم خدا کے حضور بجا لینی جاتی ہے۔ یہ کہتے ہیں فرق جتنی جھکاؤ اور تعظیم میں نہیں جادری نیت میں ہے، خدا کے حضور ہم عبادت کی نیت سے بچتے ہیں، اور یہاں ہم انتہائے تعظیم میں رہتے اور بھینکتے چلے جاتے ہیں۔ افسوس یہ نادان یہ نہیں سمجھتے کہ عبادت میں انتہائے تعظیم ہی کا تر نام ہے جس کا تم خود اقرار کر رہے ہو، کچھ ناکار خوف کرو۔ اس فعلی میر میر ہے اپنے آپ کو گزراں و حرک کے رہے ہو۔

اب ذرا دوسرے صدی کا دہل سنئے، علامہ عبد الوہاب شہرانی (۱۰۷۲ھ) کہتے ہیں، اور تو خود انحرط علی الشریعہ و سلم و بھی وہی تعظیم میں ساتھ نہ لادو، ایمان لانے کے جسہ بندہ براہ راست خدا کے قریب میں آگیا ہے اور اب خدا میں کر اس کی جان سے بھی زیادہ قریب ہو گیا ہے، آپ دار لغز میں ملتی تادی سیدی علی لغز میں کھینچے ہیں۔

پتے در بیان، ”ہر شرک کے در بیان عبادت میں واسطہ بناؤ نہ جی کہ نہ کمی مدرسے کو

— دہل تو شرک حریف مجھ نے میرا واسطہ بنے ہیں، نہ کہ جی حریف بلاتے ہیں۔ —

جب ایسا حاصل ہو گیا تو دل میں اندر کا قریب پیدا ہو گیا۔ اب اللہ تعالیٰ ممکن کہ میں

کہ جان سے بھی زیادہ قریب ہیں اور جتنا دیر میں اس شخص کے قریب ہے اس سے

بھی زیادہ شرمناک نہ رہے کے قریب ہیں۔ — رسول کی طرف سے اب صرف شریعت

کی تبلیغ کا کام بدی رہتا ہے، جی علی الشریعہ و سلم کی روح میں پر حضرت مرقی ہے کہ

امت کے رنگ، شرک چھڑ کر، رسول کے پاس غلبہ رہے وہیں گھر کو آپ جاتے ہیں کہ

ملہ واسطہ، ”وہ سید عالم میں قریب عبادت میں نہیں، عبادت میں بندہ بلا واسطہ، اللہ کے حضور حاضر ہوتا ہے جماعت کے نماز میں امام خدا کی نمائندگی نہیں کرتا، تزیروں کی نمائندگی کرتا ہے، اور ان سب کو طرف سے کہتا ہے ایاک نعبد و ایاک نستعین، جمع ہوتا ہے کہ اب منتہی کو یہ خود کہنے کی حاجت نہیں رہی۔

میں تہذیب کو اٹھاتا۔

اللہ رب اعزّت خود جس دین کا ہی نفع ہے۔ میں نے اس بدعت کے پروردگار کے مذہب کے لیے حضرت امیر باقی مجدد ملت آقا (رحمۃ اللہ علیہ) کو محدث فرمایا۔ آپ نے بھی مخالفت کی اس طرح پہلی خبر صحیحہ مسرورہ میں یہ طریق معمول کی طرف سے علماء دیوبند کی رہی ہے۔ وہ ان لوگوں نے تہذیب پر بھی کفر کے فتوے لگائے لیکن میں کا کہنی فحش شرع ہو سکتا۔ یہ بربریت کی ابتداء بھی گوشتی ٹھہرتے، ابھی بربریت کا نام نہ پایا تھا ابھی اس باب میں کبھی بے حسرت کا انتہاء تھا حضرت امیر باقی نے شرک و بدعت کے بنی تھانوں کے خلاف پورے اور کھڑا اٹھائی اور تسلیم فرما کر شرک کا سبب تہذیب یا ایک قسم پر سمجھتے ہیں۔

مستندہ از جہاننامہ دینی مذہب در دفع امور شرعیہ و انتقاد کہ وہ ہوسو اہل اسلام متعلق گشت
است میں شرک و مغلان است و حسب حوائج از سبب گھائے ترشیدہ منکر کفر و
نکاح و زوج و نکاح و قتل و قتل

ترجمہ برتا در شیعہ جان سے دفع امر جن کے بیٹے وہ انکارا میں کجا با مسلمانوں میں
پس نکاح ہے یہ میں شرک و کفر ہی ہے۔ راستے بخوبی: قرآن سے سچتر یا کنگو یا
ناتوا شے بخوبی (قرآن) سے ہر وہ مرد حقیر کہ کمال میں ہیں۔ وہ یہ دستور واجب اور بعد
کا انکار ہے۔

پھر اسی مکتوب میں لکھے ہیں۔

وجہ انات و کفر و مشرک سے کشتہ ہر سر قبرائے ہندو میں حیرانات ذوالنوع
کی نمائندہ دورہ بات فقہیہ اہل عمل و غیرہ اہل شرک ساختہ ہندو
ترجمہ: اور جو بیکہ سے یہ بزرگوار کائنات منصف میں اور ان کی قبروں پر جاگ انہیں ان کے
نام سے ذکر کرتے ہیں۔ فتنہ خفی میں اسے بھی شرک میں داخل لکھا گیا ہے۔

برہمنی وہ کسٹر کہ خیال کرو کیا شرک صرف یہی ہے جو مندر دل اور درجہ اکبر میں جا کر ہو مسلمان
جو بھی کرتے پھر ان پر شرک کا کوئی جھینڈا نہیں پڑتا اگر حضرت امام باقی نے جاہل مسلمانوں کو شرک و کفر
نہیں بتلایا یا کیا، مسلمان مندر دل کے بت پرست تھے، نہیں، وہ قبروں پر جمع ہو کر شرک کرتے تھے۔

کی بھپ نے اس وقت کے بڑھتے شرک کو قیروں سے دلبستہ نہیں بنایا، اگر شرک انہی خائفہ ہوں پر پردہ نش پاتا ہے۔ میرا کہ حضرت محمد اہل سنتؐ نے کتنے جتن کئے ہیں تو اس وقت کے بریلوی علماء، ان حضرات پر جا کر جہل و کفر کی حرکات شرک کے کیوں منع نہیں کرتے۔ علماء دیوبند سب، انہیں شرک و بدعت سے روکتے ہیں تو یہ بریلوی علماء انا ان جہل و کفر علی، مستعد و بیکار نہ گئے ہیں، انہیں تادیب کی دلیاں جاتے ہیں اور مورد کچھے ہیں کہ ان اہل بدعت کو اب باق نہ دے، اہل السنۃ برائے کافر و کفیکین دے دیا جاتا ہے اور غلوگوں کو نہیں پالے۔ اہل بدعت اور اہل سنت میں زمین و آسمان کا فاصلہ ہے یہ بدعتی کیسے شکر ہو سکتے ہیں اور سنت کی بدعت کیسے جہل ہو سکتی ہیں! حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ ۱۰۱۰ھ ۱۶۰۱ء میں اسی صدی کے نامور بزرگ ہیں، آپ بھی قرآن کی کو مروجہ نظروں میں شرک بناتے ہیں، قیروں کے پاس علی متاع کی تعلیم کے لیے چرخ جلاونا شروع جاتے ہیں، چراغ، فروغن برقرار شروع است گھرا گھرا نہ سارے کن کاوی کہتے!

ترجمہ قیروں پر چراغ جلاونا شروع ہے، دل کسی زندہ کو، دل کسی میں کلمہ کرنا ہو دل زندہ رکھنے دے، دل چرخ جلاونا ناجائز نہیں!

قیروں کو زیارت، دلی قیروں کو قطع پہنچانے اور زمان کے یہ طلب حضرت اور علماء و دہمت کے یہ شروع ہے، اپنی دشواری حرکات مانگنے کے لیے نہیں، حضرت شیخ عبدالحق محدثؒ فرماتے ہیں۔

ترجمہ۔ جو زیارت اس مقصد کے لیے ہو، اور کسی میں کئی بدعت ناہنہ یہ بات مذہب حقیقہ ہے۔

حدیث میں قیروں پر سجدہ لگا ہوا ہے نہ چرخ جلاونے کی ممانعت مروجہ شریعت میں طارح ہے حضرت عبدالحقؒ جہنمؒ کہتے ہیں۔

لن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زائرت التہود و المشرکین علیہا
فساجدوا لمرجح

ہم سب پر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان حوروں پر سنت فرمائی جو باہر قیروں پر جاتی ہیں اور وہ بیکار و بیکار ہیں، بلکہ دلوں پر اور چرخ جلاونے داخل پر سنت کی سہ۔

اس شخص کی حدیث حضرت ابوہریرہؓ اور ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہؓ سے بھی مروی ہے

کاچہ برقعہ او لیا۔ علت دہانے دفعہ بنا سے کہنے و چراغوں کے روشن ہونے کا قیل
ہرچہ کہہ کہنے تمام است۔

ترجمہ: اور یہ جو او لیا۔ اس کی قبول پر اپنی اپنی عمارتیں بناتے ہیں اور ان پر چراغ
مدفن کرتے اور اس طرح کے جو کام بھی کرتے ہیں سب حرام ہے۔
پھر آپ نے یہ بھی لکھا ہے۔

پیغمبر خدا پر شمع فروزانی نزد قبر محمد کفر و لعنت گذشت۔

ترجمہ: حضرت پر شمع جلانے کا عمل اور وہاں سجدہ کرنے والی پلنت فروانی ہے۔
حضرت شامی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں: ان قبر پر سجدہ کرنے والی پلنتوں کا معنی ٹھہرنے
ہے اس طرح ذکر کرتے ہیں۔

و ہمیں است حال فرقہ کے کسبید از مسلمین مثل تفریہ سازان و مجاوران قبر و عیالیں
و عاریالین۔

ترجمہ: اور یہی حال مسلمانوں کے بہت سے فرقوں کا ہے جیسے تفریہ سازان و مجاوران
اور عیالیں۔

پھر تفسیر خزینہ میں پیر پستوں کا اس طرح ذکر کرتے ہیں۔

یعنی پیر پستوں اور معمولین اور شیخ پیران خود احوال کا ثابت می کنند و در وقت
ہفتای پر ہمیں اعتقاد بانہا اعتقاد سے نایند۔

ترجمہ: مسلمانوں میں سے کئی پیر پست اپنے پیران کے بارے میں احوال کو ثابت
کرتے ہیں اور خود وقت کے وقت اسی قسم کے اعتقاد رکھتے ہیں۔

اب مفتی بناد حضرت علامہ آسی (۱۲۷۰ھ) سے تیرہویں صدی کے ضلع قانی کا مال سمیتے۔

حقہ داینا حکایت من ان من علی هذه الصفة الحق وصف الله صالحا بها

بشرکتین یثبون لہ کرامات یستنبیون بہم و یطہرون منہم و یطہرون

من سماح حکایات کا دیہہ عنہم قادی ہوا ہم و اعتقاد ہم و ہمہ و ہمہ

والا ہر منہم سے مراد ان ہی میں سے ہے فتاویٰ خزینہ کے تفسیر خزینہ میں ہے

من یحکوہم ذلک و یقفضون من ذلک اللہ تعالیٰ و بعدہ وہ نسبتہ استقلال
بالتصرف الیہ ہر وجہ و سبب و ما یدل علی مزید عظمتہ و جلالہ و یغنون
مہم ینفعل ذلک کل النفرۃ یغنیونہ الی ما یکوہ و قد قلت فی ما راجل
بیتین فی شدۃ بیض الاموات و ینادی یا فلاں اغثنی فقلت لہ قل
یا اللہ فقد قال سبحانہ واذاسألک عبادک عنی فانی غریب اجیب
دعوتہ (ادامہ) فتنحب و یلقون اذہ قال فلاں منکر علی الایاد
و سمعت من یضہا نہ قال الی الی اسرع اجابۃ من اللہ ہر وجہ و فلما
من الکفر بمکان سأل اللہ تعالیٰ ان یصنف من التزیع و لطیفان

ترجمہ اور ہم نے اس صفت کے نوں جو اللہ تعالیٰ نے مشرکین کی بتائی ہے بہت اچھے
میں جو وقت کشہ بندگوں کو ذکر کتب کر جہتے ہیں ان سے فریاد کہے ہیں اور ان
سکھ صاحبیں مانگتے ہیں اور ان سکھ بامس میں جمعی سکھ یا مت جان کی آسانی خواہش
اور متھ کے مطابق ہوتی ہیں کن کن تھی میں آتے ہیں اور جو متھ بیان کرے ہیں
کی بڑی تفسیر کہتے ہیں اور جب خدا سے دعا کا ذکر کیا جائے اس کے مستقل باشندوں
ہر سنے کا بیان جو جہت کی جانے جو کس کے مزہ جمال و عظمت کا پتہ دے تو وہ
و خیرہ غلظت ہو جاتے ہیں ذکر کرنے لگتے ہیں اور جو ایسا بیان کرے اس سے بڑی
فرت سے بھاگتے ہیں اور اسے اپنہ رہا کل سے نہت دیتے ہیں ایک دن میں
نے ایک شخص کو جو کسی خت محبت میں کسی فرت خدہ ہر گسے فریاد کر رہا تھا اور
کہہ رہا تھا اسے تھا میری فرادہ کی کہ کہا کہ یا خیر کہہ خدا نے خواہا ہے جب تجھ
سے میرے بندے میرے بندے میں بچہ ہیں تو بتا دے کہ میں تریب ہوں میں
انے دانے کی پکار کو متا ہوں تو وہ جیسے میں آگیا اور مجھے بات پہنچی اس نے کہا کہ
یہ شخص دین کا منکر ہے اور میں نے ان میں سے پس کر رہے تھے ابھی سنا کہ دلی ہوا
سے زیادہ جلدی پکار کہہ سکتے ہیں اور یہ کفر کا ایک زیادہ ہے ہم خدا سے اس کی اور

طریقہ میں سے نہایت مانگتے ہیں
پھر ایک اور سرے میں ہم پر لکھتے ہیں۔

وعدا انکم منہ الجودہ و یحقر لہ الخذ وہ الخیزہ صحابہ الخذ وہ فخذہ
عن المؤمنین بالیوم، ابوہودان بعض المتشیخین قال لی وانا صغیر یتیم
ثم اناک ان کسفت بائہ ذاق ۱۵۱: غضب وھاک فان اللہ لا یجیب فی انشاء
ولا یجیبہ سر و حاتک وعلیک بالاسفانۃ بالانیا و السافین فانہم یجلبون
فی قضیح حکوک و یجہمہم سر و ما حل بک فمع ذلک معنی و معنی و معنی
وعدت اللہ تعالیٰ ان یجھض و یسلب من ائمال ہذا المصلان السبین
و اکثر من المتشیخین الیوم حکلات مثل ذلک

ترجمہ۔ اللہ جس بات کو سن کر، دیکھنے کفرے بر جائیں اور اسوب الاخذ و کافرون کے
چہرے سکڑ جائیں، تلخ نظروں کے جو قیامت کے دن پریمان دیکھتے ہیں وہ یہ سچ کہ جب
میر چھڑا تھا تو مجھے ایک جلی کشینے مشرہ دیا کہ نہ ہار صبیحت کے وقت کبھی خدا سے
فریاد نہ کرنا کیونکہ، کبھی بددی تیری فریاد ہی نہ کرے گا، وہ بڑے تیری بری حالت کا
اھاس کرے گا، سو تجھے پیچھا دلیا، کہم سے فریاد ہی کتنی چاہیے، وہ تیری تکلیف دہ
گتہ میں بددی کرے گئے اور تیرا بد حالی نے انہیں بڑی نگر میں ڈالا ہوتا ہے۔ میرے
کلن میں کی بات سے بندہ ہونے لگے اور میرے بہنو بددی ہو گئے اور میں نے افراتفری
کے دھماکے کو دیکھے اور سنا لیا کہ جس کھلی گرا ہی سے بچاؤ آج کتنے ہی جناؤ
جنگ میں جو جس قسم کی باتیں کہتے ہیں۔
پھر ایک اور مقام پر لکھتے ہیں۔

انت خیر بان الناس الیوم اذا اھزلہم مو خطیر و خطب جید فی ہر او
بصر دھوا من لا یصر ولا ینفخ لا یرک۔ ولا یجمع فتمہم من یدعن الخضر
والایام وینہم من ینادی ابا الخنیر والیاس و منہم من یرسفیت یا احد

وہی بدعت ہے اور پھر اللہ کے بارے میں جو مختار بن کر کاہتہ مقرر کیا ہے، اس میں وہ انحراف و غفلت کو کثرتِ فساد نہیں کہتے۔ یہ نہیں سمجھتے کہ خدا تعالیٰ ہمیں پرہیز گئے ہیں اور وہ کائنات کا سارا کام حضرت شیخ عبدالقادر جیلانیؒ اور دیگر اولیاء کرام پر ہی ہے۔ زمین و آسمان اور عرض و کرسی پر بس اپنی کاہتہ ہے ہر دہاتے کے مفید و مصلحہ نیک ہیں جو احسن مصلحت کی ساری باتیں چاہتے ہیں۔ یہ بزرگ اللہ تعالیٰ کو بھی دیر کائنات مانتے ہیں اور حضور علیؑ اور حضرت پیرانہ پیر کو بھی خود کائنات میں تصرف جانتے ہیں۔ **وَالْمَصْحُوبَةُ الْإِسْتِغْلَالُ لَا مَقَالِي وَجِبَةُ الْإِسْتِغْلَالِ**

عالمِ کبریاٰ اس کو فرماتے ہیں کہ یہاں کہنے میں مانگ پرستیں اور تصرف ہونے میں کوئی جگہ خدا کا شریک نہیں۔ نہ اولیات اور نہ تابع کہ خدا نے انہیں کائنات میں تصرف کے پکے اختیار دیے رکھے ہیں۔ یہاں گز نہیں۔ ایک اللہ رب العزت کے سوا کوئی مستحق کائنات میں تصرف کی طاقت نہ کہتا ہے نہ اثر اٹا۔۔۔ جو عبادت کے دائرہ ہی ہے جس کے یہ سب اختیارات ہیں۔ خدا کی صفات و صفاتی کی امت میں مخلوق کے لیے ثابت کرنا اگر شرک نہیں تو کون سا ایمان ہے۔

وَالَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَيُّهَا السَّجْدَةُ خَاصَّةً وَبِالْغَيْبِ

لَا اسْتِغْلَالًا وَلَا اسْتِغْرَاكَ

ترجمہ۔ آسمانوں اور زمین کی بادشاہی صرف اسی ذات کے لیے ہے کسی اور کے لیے نہیں۔ نہ استغناء اور نہ اثر اٹا۔

ایک وہ سرے تمام پر لکھتے ہیں۔۔

لَا شَرِيكَ لَهُ وَلَا اسْتِغْلَالًا مِنْ حَيْثُ الْمُلْكُ وَالْخُرُوفُ وَالْإِحْيَاءُ وَالْإِعْلَامُ

ترجمہ۔ مالکیت میں اور تصرف میں زندگی اور موت و سچ میں نہ کوئی خدا کے ساتھ

علی وجہ الاثر اگر شریک ہے نہ علی وجہ الاستقلال۔۔۔ یہاں ذاتی اور

معنائی کی کسی تاویل کو نہ کہتے۔

ایک اور مقام پر لکھتے ہیں۔

رَبُّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ خَلْقًا وَمَلَكًا وَنَحْوَهُ فَايَسِّرْ لِرَبِّهِ

منزل اول استخلاص من لا یسحق العبادۃ فیہما علیہ ۵

سبحانہ و تعالیٰ ۛ

توجہ تحقیق میں، اہل کثرت میں اور صرف میرا خدا کا کوئی شریک نہیں، نہ مستحق عبادت پر نہ اس کے واسطے اور اس قدر اندر زمین میں اس ایک سبحانہ و تعالیٰ کے سوا کوئی اور جہاں میں اس کا مستحق نہیں۔

بسمہ کی شرک کے خوف ماری ہم اصل میں اسی چور و روزے کو مذکور ہے، جہاں میں کائنات میں دور دنیا کا صرف بوجھ کے حیثے ہونے بسبب سے تہیج، مازق، نہ صاحب ماہ سے ہر خطا۔ اور اگر شرک کی لغت میں ثابت کیا جاتا ہے کہ یہ خدا کے ساتھ ملتی و جڑا، مستحال اب تک کسی نے کسی کو شریک نہیں مانا، شرک کی یہ سب آفتیں، مگر خدا علی کے سائے میں وہ بھی جاتی ہیں، وہ خود اللہ عزوجل (۱۰۶: ۱۰۷) کہتے ہیں۔

اعلم انہ لیس فی العالم احد یلمیت للہ تسریکاً فیما ۛ فی الوجود والخلق والعلو والسطو ۛ و هذا ۛ اعمالاً یوجبہ الی الان ۛ

ترجمہ تم جان لو کہ جہاں میں کوئی ایسا شرک نہیں جو اللہ کے لیے ایسا شرک ثابت کہے جو وجود، قدرت، علم اور حکمت میں اس کے برابر ہو اور ایسا شرک اب تک کہیں نہیں پایا گیا۔

شریکین جن کو خدا کے شریک سمجھتے تھے، اس کے بعد کے ساتھ سمجھتے تھے کہ یہ عقیدہ خدا کی عبادت سے پائے جاتے ہیں، اور یہ جہاں خدا کے حضور میں واسطہ ہیں وہ نہیں واسطہ سمجھ کر سمجھ کر سمجھتے تھے۔ امام صاحب آگے جہاں کا قیہ ان کا میں کہتے ہیں۔

انما فی الوسائط بین اللہ تعالیٰ و بین المشرکین

ترجمہ۔ جسے شرک میں سے ہیں اللہ کے اور ان کو ان کے بائین۔

اسی سے پھر یہ حقیقت سمجھ کر جب یہ خدا اور نبی و روح امتان کے درمیان واسطہ ہیں تو خود بخود امتان میں سے نہ چل گئے، انہیں بشرہ کہا جانے لگا۔ مستحق اللہ

نہ روح امتان بلکہ اللہ تعالیٰ کے بغیر کبھی اللہ تعالیٰ سے الگ نہیں ہوتا۔

جو کسی حاجت میں مجھے سب کی طرف وسیلہ بنائے اس کی حاجت پوری
ہو گی۔

بریلوی (ن) سے طلب کا راجح کہے ایک نماز بھی پڑھتے ہیں اس کا نام ان کے اہل خانہ
طوطہ ہے۔

ہر رکعت میں گیارہ گیارہ بار سورہ اخلاص پڑھے گیارہ بار سورہ بکرا پڑھے
پھر نہاد کی طرف شمالی جانب گیارہ قدم چلے ہر قدم پر میرزا نام لے دہا پانی
حاجت مانگے اور یہ شعر پڑھے :

ایمرو کفی ضیعو انت ذخیرتی
داخلہ فی الدنیا وانت نصیبنا

ترجمہ: کیا مجھے کوئی ملکیت پہنچ سکتی ہے جب کہ آپ میرا ذخیرہ، اتحاد چلوانہ
کیا کچھ بظلم ہو سکتا ہے اور کیا آپ میرے مددگار چلوانہ۔

بریلوی حیدر سے راجح بھی آپ کو سلام کہتے ہیں طوطہ پڑھنے کے بعد اس کی کیا جانی کہ
روحانی پاسکے بار و شفیع مسکن کے۔ ہر سب حق حضرت پر ہیں ہر کام ہے جلالہ رب العزت کے نائب کبر
جے پوری دنیا کو چلا رہے ہیں۔

مولانا محمد رضا خاں نے زندگی بھر فراموشی سے کبھی حد نہیں مانگی یہ وہی خراج ہے کہ آپ
نماز میں ایاک نصب و ابالہ شفعین پڑھتے۔ حضرت سرکار ہذا کی طرف صرف تہمت پوری کی تہجہ
پھیرنا، اگر کہہ لیتے ہوں اس کی مضامت بریلوی ملتا ہی بہتر کہہ سکتے ہیں۔
میرزا علی صاحب نے فرمایا :-

میں نے جب بھی حد طلب کی یا غصہ ہی کیا — ایک مرتبہ میں نے ایک دوست سے
اس سے حد مانگی: چاہی مگر میری زبان سے نہ نکلا۔ مگر — زبان سے
یا غصہ ہی نکلا۔

ان تین حضرات کے علاوہ بریلوی حضرت (ن) تینوں سے بھی فروہدہ کی کرتے ہیں۔

لہذا کہنے پر کاتب استدارہ مائل ہوا یہ بڑا مست قدی فریقہ متانت و کچھ ہر کرتے تھے حضرت ص

ان لم یبدی جمیع منکاتہ ذالما سلطانہ الزمان بسکبۃ
وان کنت فی ضیق وکرب وحشة فنادی بیاذ ورفاقی بسرۃ
توجہ میں اپنے سرحد کی تمام پابند گوں کو بلعیت کھینچنے والا ہوں جب زمانہ کی
مستغنیوں میں پرگاہ میں لے آئیں اور اگر تو تنگی تکلیف اور گھبراہٹ میں ہوتو
پکارو اے زور قی میں خدا چلاؤں گا۔

ان قیوں حمدوں کو جو بولیں وہ کچھ احمدی ہو جاتے ہیں۔ ایک ایک احمدی کم نہیں
اور یہاں تک یہ قیوں جمع ہو گئے ہیں۔

اب ایک منی کا ذکر بھی عرض کیجئے یہ منی نصر علی کمال سے آگئے سرگودھا میں تھیں یہ جو
مکی ناہر یہ بھیج ہے کہ مرثا ناہر محمد رضا خاں کے ہاں یہ کائنات میں بہت مشغول اور بے مریدوں
کے اہل حقین مرقعہ پر پہنچنے والے ہیں۔ — مرثا ناہر محمد رضا خاں بے حیدر توحید کی وضاحت کرتے
ہوئے لکھتے ہیں۔

سید محمد شمس الدین محمد منی رضوی نصر علی کمال سے پہلے جڑ و خدوت میں وہ مرقعہ ناہر ہے
تھے ناہر ایک کھڑاں جو اپر چھینکی وہ غائب ہو گئی۔ وہ ناہر جسے یہ کہتی
ناہر اس کے ہوا پر جاتے کی نہ تھی وہ مرقی کھڑاں پہلے ناہر کو طعنا فرمائی کہ
سے پہلے پاس رہتے وہ جب تک وہ پہلی مالس نہ گئے ایک مدت گئے
بعد ملک شام ہے ایک شخص وہ کھڑاں جمع ہوا ہے کہ حاضر ہوا اور عرض کی
کہ اے نبی کریم کو جنازے غیر سے۔ جب چند میرے سینہ پر مجھے فریاد کرنے
پہنچا میرے اپنے وہ یہ کیا کیا یا سیدی محمد منی کی وقت یہ کھڑاں زمین سے
ہو کر کے جہنم پر لگی کہ منیر کی کو آنا ہو گیا۔

یہ میں رضوی نصر جسے کھڑاں بھیجی معلوم ہوتا ہے انہوں نے اس کا تعارف پہلے سے
مرید کو کرنا چاہا تھا تو اس نے وہ ناہر پہچان لی وہ اس کے کہ حضرت کے پاس آگیا یہ بھی معلوم

مد حیات مدت۔ قیوں نے رضویہ جہد ہمدت۔ دہا۔ سخی صد ۱۹۹

خدا راقت۔ محمد محمد کمال رضویہ جہد ہمدت

جو ہے کہ کھڑوں زیادہ دور سے پہلے برتن کی ہوگی اور نہ چور صرف یہی ہوتا ہے بلکہ
 ناظرین کو یہ بھی ہونے کے لئے تھا کہ یہ عجیبی طور پر نظر کیجئے وہ پھر وہ مناظر بھی سننے دیکھنے
 چاہئے اور ان کو یہ بھی سمجھنے کے لئے تھا کہ یہ برتنی قسمت و حزنہاں اور فنا کے بعد پر جو لاقی ہے۔
 قسمت کی اس نہ ہونے والی پرکھن سادوں ہے جو فکر نہ ہو اور کون سی آنکھ ہے جو اسے سمجھ نہ ہو۔
 ہنسوں کہ یہ لوگ فقہاء کرام کی ان تصریحات سے بھی بے خبر ہیں جس میں انہوں نے اس حرم
 ویران اور بے لوگوں کے پکارنے کو باطل و حرام کہا ہے اور اس کے باطن اور حرم ہونے کی کئی کئی
 وجہ لکھی ہیں مابشر می، ان بڑے لوگوں کے نزدیک اس قسم کی فریادوں پر کھینچتے ہیں۔

کلان جزلان صیدی غلان و زدن عاتقی اور عوفی مریضی و تفضیت حاجی
 ذلال من الذہب و الفضة اور من الطعام و التمتع و التزیت باطل و حرم و
 جیسے یوں کہتے ہیں کہ خواں آقا اگر میرا گندہ مال مجھے مل جائے میرے
 مریض کو صحت ہو جائے یا میری قاتل عز ورت بندی ہو جائے تو اتنا مرنا یا
 چونہ کی یہ کھانا چاہاں یا بیٹے کا تیل مذرا نہ پیش کر دوں گا تو یہ
 نذر باطل اور جہنم ہے۔
 رد المحتار ص ۴۰۳

یہ سادہ و سادہ اس فقیر کی صحت ہو گئے اور اسے جس کا عالمی نشان تریدہ حاضر تھا اور جس
 کو ہر قسم کی بیماری ہر مذکورہ ذلالت غیبہ دایمہ فتنہ میں تھی، غریب و مریض میں رہا۔
 پر ہے جو مسکینوں کے دن وفات سے پہلے کی سوائے انہیں میں شرک علی ہستہ اور مہیا کرنے
 میں اور کہتے ہیں مہیا کی موت میں تم جو کہ مجھ کو گزرتے قریب نہ بھٹکے گا وہ وہ نہیں جانتے کہ
 شرکین عرب بھی تو مہیا خداوندی کی موت میں جیسا کہ شرک کا کارہہ کہتے تھے۔

حقیقت یہ ہے کہ شرک شرک ہے خواہ ملای و جبہ الاستقلال جو خدائی وجہ الاشرار۔
 اور یہ محمد محمود آدمی جیسے عقیدت نے بار بار تہذیب فرمائی ہے۔

نیز ہر صدی کے ہر آدمی کو یہ بتانا چاہئے کہ شرک و غیرہ خداوندی کے
 سامنے ہر بھی شرعی و غیر شرعی سوا نہیں کر جاتا۔ اور لوگ بڑوں کی قبروں پر
 ہر اعمال سجال کرتے اور وہ سب ان جیسے شرک ہے جو ہر ایک کے ذہن اور فاعلہ

یہی چیز صمدی سے آپ کا زور ہے تھے اب چودہویں صدی کا مارا ملاحظہ کریں اور دیکھیں کہ جس میں
 حضرت محمد علی انصاریہ پہلی کثرت پر کیا گزری ہے اور کس طرح جہاں مسلمانوں کو شرک نے چادہاں طرف سے
 گھیر رکھا ہے۔ مگر بریلوی علماء ان کی سرکھلت زیادہ پر جو نہیں کھاتے۔ ان کی کہیں کوشش نہیں ہوتی کہ ان
 مذہب کا پہلا اور مخالف ہوں گے چاروں کو شرک سے نکالیں۔ حضرت محمد علی انصاریہ یہ علم تو نہیں کی خاطر پہلے پر ہونے
 دئے شرک کے ذمہ دار یہود و نصاریٰ پر سخت کریں۔ اور یہ علماء اور نیا شرک دلا کر ہول پر جو نے دئے شرک
 پر بھی زبان کھانک دیکھیں۔ اور شرک کے بتنے بھی موجب ہر سکتے ہیں سبب ہندوؤں اور عیسائیوں کے کھاتے
 میں دیتے ہیں اور جہاں مسلمانوں کو پاتاؤ دیں کہ توہم جو بھی کہہ دے درست ہے۔ شرک کبھی ہندو کے قریب چھٹک
 نہیں سکتا۔ بزرگوار تم کمال ہو۔ (استغفر اللہ)

بریلوی دوسرے میں ہندو نظریات کے سرے سے غفلت رہے ہیں اور یہ ان کے علم و زور میں ہیں
 جو جس سے سن نہیں جوتے اور سواد میں تعزین پیدا کرنے کے سر میں کا کوئی کام ہی نہیں۔

کھانک کر ان کی عین مرے ہستہ و خداد میں

تھے داسے اور کی ذہنی کی تصویر دیکھ

یہ چودہ صدی کا حال پسٹے دیکھنا شرک اور قرآن پرستی کی وجہ سے تھا۔ ہر جگہ میں بزرگ
 پرستی اور قرآن پرستی کس طرح اپنے متن میں لکھ دی۔ یہ کہیں کہ شرک و جبر پرستی میں ہے جبر پرستی میں جس میں کتاب و
 دھرم کے جو یہ بریلوی میں دیتے عوام کو دے رہے ہیں۔ بریلوی علماء کی یہ نگرانی جنگ عداوت ہندو کے
 خوف نہیں غدا اطراد و سول کے خلاف ہے۔ اس میں منہ میں اس جو کئی نسبت نہیں رہ جاتا کہ ہندو مذہب
 برہمچریت کے پھر زعمہ ہو ہی ہیں۔ آئیے اب اسے اس مذہب سے دیکھیں اور فوراً کہہ کرانا اور رضا خان
 اور ان کے پیروں کی حد تک اس میں غوث ہیں۔

شرک کے یہ وہاں حث ہیں جو مولانا احمد رضا خان سے پہلے کہ ان میں شرک پر چکے تھے بریلوی علماء نے
 نہیں پوری طرح سہولت دے کر سنگی کوشش شرک کی ہے اور قوم کو پھر سے شرک کے گناہ لایا ہے۔ بریلوی
 علماء ان میں اتنے آگے نکلے ہیں کہ وہ مولانا احمد رضا خان کو بھی پیچھے چھوڑ گئے ہیں۔ مولانا احمد رضا خان صاحب
 محدثوں کے عزادار پرانے کے حق میں نہ تھے۔ مگر آج اور کیا کہ ہم کہ حضرت پر رسول میں رونق ہی محدثوں
 سے جتنی ہے۔ مولانا حضرت اتنے ہیں۔ مولانا ہندوؤں کی چہرہ کو لانت سہل کر جمع کر دے دیتے ہیں۔ بھاد پھر نہیں

گناہ دیتے ہیں اور یہ جو وہ ہمارے منہ سے نکلتے ہیں وہی فاحشہ ہوتے ہیں اور نہ محنت جو ہمارے ہیں
 — جہاں ہے محنت پر کچھ طوطا کی ٹھیکر کر یا یا کم، اکم عمر قتل کی معذرت کی کسی صاحبِ شرع کہیں ملے گا
 احمد رضا خاں فرماتے ہیں: ہمارے دل سے نکلتے تھے، آپ ان ہمارے دل پر طنز کرتے ہوئے کہتے
 ہیں۔

وہ اطمینان سے کہہ رہے ہیں کہ علماء دین پر پہنچتے اور ان کے احکام کو فخر سمجھتے ہیں، انہی میں سے
 جو نے میدانِ فقر میں جو کچھ ہیں کہ مالدار اور غیروں کی مدد سے جوتی کرتی ہے یہاں تک
 کہ بعض غیروں صاحبِ سجادہ جگہ غلبہ دقت جتنے مالدار کو یہ تھا کہ کچھ سننا کہ عالم کن
 ہے وہ سب پندت ہیں نہ
 خداوند کے بارے میں لکھتے ہیں:۔

خداوند کو خوار است:۔ لیا، وہ محتاج پر حرام دلوں پر جانے کی ضمانت ہے کہ
 جس وقت گھر سے آمادہ کفی ہے محنت شروع ہو جاتی ہے اور جب تک دلیں اتنی ہے
 جو محنت کہتے ہیں کہ وہ سب ہیں کہ وہ مالدار کی مدد سے خوار ہو جانے کی اجازت نہیں ہے
 جب تک رہتا ہے محنت کی روح اسے محنت کرتی ہے وہ سب پندت ہیں، مالدار کی
 محنت کے ساتھ پھرتی ہے کہ

قد نہیں ہے کہ سب ایک بریلوی شخص یا عالم دینا کاٹ کر ہیں جو ان حضراتِ مدظلہ کے گاموں
 اور جس پر جا کر بے مبالغہ کے اذعان کا سبب ہے کہ اسے اور خداوند کا وہ مال جانا خلافتِ خالق قرار دے۔
 اگر کیا آپ کسی ایسے عالم کو پاس کریں، سوچیں یہ جو محنت وہ نہیں جو مولانا احمد رضا خاں کے وقت میں تھی بلکہ بریلوی
 حضراتِ اصناف کے موجودہ علماء، دینی ہے اور بریلوی ہیں، اتنے آگے نکل گئے ہیں کہ اب وہ احمد رضا خاں کی بھی پرواہ
 نہیں کرتے۔ یہ جو محنت وہ دینی آزادی ہے جو مولانا احمد رضا خاں کے میدان میں آنے سے پہلے بھی کسی نہ
 کسی نام یا کام سے قائم تھی، اور آج بھی آپ کو یہ دینی آزادی کہ جسے جو محنت پسندی کے جو میں ہر جگہ اور ہر جگہ
 میرے لیے وہ دیر چھوٹی نہیں کہ بریلویت اپنی حدود تک پہنچے جس میں نہ تک مولانا احمد رضا خاں نے اس سے
 عجب کا قتل جھٹایا تھا۔

پہلو ہویں صدی میں مسند کے کاغذی انضمام

تیسویں صدی تک شرک کی آرزویں صرف جہاں ائمہ مجتہدین مسکن کے عقائد میں ہی مشغول تھیں۔ باقی عقائد پر کوئی پریشان حال ضرورت نہ تھی۔ اس لیے کہ نئے باخراہ جو ائمہ کی صدا لگاتا تھا، سنائی دیتا تھا یا کہیں ہاسیف زدہ مجاہد و نورو حیدری لگاتے چمٹے جاتے۔ انھیں ملنے کے شرک کی دلیل میں دھنسنے لگتے تھے۔ لیکن یہ بھی حقیقت ہے کہ تیسویں صدی تک شرک کی ان ہیروں کو کوئی ملحد علماء نے کبھی کوئی علمی استدلال نہ پیش کیا تھا۔ چودیس صدی میں بریجریٹ نے ایک منظم شکل اختیار کی اور جماعت کی ان آوازوں میں انہیں ملنے کا ایک ایسا طبقہ بنیوے گا جو ان کے بر عمل شرک کو ایک تاریل میا کہتا ہے اور ان کی ہر حرکت کو اپنے علمی سائنس میں جگہ دیتا ہے۔

پانچویں صدی سے ملے کہ تیسویں صدی تک شرک وہ بحث کے اندھیرے تر تھے۔ لیکن انہیں علمی مسند سے دال کوئی طبقہ علماء نہ تھا۔ اس وقت بریجریٹ ضرورت، اپنے وسیع مفہوم میں تھا۔ چودہویں صدی میں جب انہیں ایسے علماء مل گئے جو اصول اور مشن کی بحثوں میں ان کی جگہ پرست پناہی کرنے لگے اور دیکھنے دھڑلے پر غور کرنے لگے۔ جب بریجریٹ اپنے اصل مفہوم میں سامنے آگئی اور اس کے لیے کم علم لوگوں کا ایک اچھا سا گروہ قائم ہو گیا۔ یہ لوگ ائمہ و علماء کی سپاہی سالہ محنت محنت میں سے سواہ اعظم اہمیت ہمیشہ کے لیے دوستانہ محاذوں میں ختم ہو گئے۔

چودہویں صدی سے شرک کو باقاعدہ ایک علمی انتہاء دیا ہے۔ بریلویر نے اپنے خداداد غمہ باقاعدہ تیب دے دیے ہیں۔ انہیں وہ تفسیروں اور حدیثوں سے حرج کہتے ہیں اور مسند کے کاغذی گولی پر تامل کی شرک اس منہ کی سے لگتے ہیں کہ یہ گولی نہ صرف جہاں کے عقائد میں اثر مانتی ہے بلکہ انہیں جھڑپ بھی ہو جاتی ہے۔

① ————— کثرت علمی تفسیر و رسم کہ شان و عظمت میں ڈر کہنا کوئی غیر معقول بات نہ تھی یہ بات ہر کسی کی سمجھ میں آجاتی تھی۔ لیکن بریجریٹ نے اچھا کہ صفت میں نہیں حقیقت و ذات میں

ہر ہی قسم قرار دیا۔ اور فوراً من خراجہ کا عقیدہ بڑی صفائی سے مسلموں میں لے گئے اور پھر
 ہر شخصیت صلی اللہ علیہ وسلم کو حدیث و احکام کے دائرہ سے نکال کر ذات و جسم کے ساتھ بٹھا
 دیا۔ اور پھر یہ علماء و قدامتہ کے جیٹے گڑے ہوئے اور بڑے شرک کی وہ طرز پر لے گئے۔

② ————— در سمر عقیدہ انہوں نے علم غیب کا کفر، علم غیب ذاتی حد پر غیب کی باتوں کو
 ماننا ہے شرک کی اس گڑھی کو انہوں نے عقائد کے لیبار سے مسلموں کے علم میں ڈال دیا اور عقائد
 سے بھی یہ غیب دانی کی جہیزوں کی معافا کرتے ہیں۔ یہ نہیں کہ ایک ایک جہیز میں وہ اللہ کے بتانے
 کے محتاج ہیں۔ ذہن طور کیا جائے تو معلوم ہو جاتا ہے کہ اب ان کے عقیدے میں انبیاء و اولیاء ذاتی
 علم پر غیب ذاتی سے صفت میں اگر یہ اقسام انہیں نہ لے دیا ہے۔ کیا یہ ذاتی طور پر پکارنا
 غیبی باتوں کو جانتے کا عقیدہ نہیں۔

③ ————— تیسرا ان کا عقیدہ انہوں نے صلی اللہ علیہ وسلم کو ہر جگہ حاضر و ناظر جانتا ہے کائنات
 کا ایک ایک ذرہ ہر وقت آپ کی نگاہوں کے سامنے ہے زمین و آسمان کی کوئی چیز بھی نہیں جو
 آپ کے سامنے لکھی نہ ہو۔ اس کا حاصل اس کے سوا کیا ہو گا کہ آپ کا جو جسم پاک مال کے جن سے
 پیدا ہوا وہ جسم پاک جس سے آپ کو نکلیں ہیں چلتے پھرتے ہے اور ہر جہیز میں وجود مسعود سے
 اور جسم پاک سے آپ نے جمعیت حضرت ابو بکر صدیقؓ، حضرت علیؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت زیدؓ، حضرت
 کونانہ کے بعد صحابہ فقیر مہارنگ میں پڑا، وہ ہر جہیز کا اور جسم پاک آپ کا، صلی اللہ علیہ وسلم تھا
 اسی وہ تھا جس سے آپ ساری دنیا میں پھیلے ہوئے ہیں۔

④ ————— چوتھا عقیدہ ان کا یہ ہے کہ آپ کائنات کے ذرے ذرے پر ہر زمان کے غنیق
 و غنیق پر اور دنیا کے ہر خیر و خیر پر ہر جہیز و جہیز کا اور ہر جہیز میں ہر جہیز کو چاہیں، دیکھیں، کہیں
 چاہیں نہ دیکھیں، دیکھیں، کہیں آپ کو اللہ تعالیٰ نے ہر جہیز میں کائنات میں ہر جہیز پر قادر اور محمد بناد
 ہے۔ ہر جہیز و آسمان اور اللہ ذاتی پر آپ ہی کو اختیار ملتا ہے۔ ہر جہیز کو رحمت و عیادت
 اور بیماری اور شفاء سب میں آپ ہی کے قبضے میں ہی ہے۔

ان کا حکم جہاں پہ تاقہ قبضہ کنی ہو دکھاتے یہ ہیں

⑤ ————— پانچواں عقیدہ انہوں نے عقائد میں یہ ہے کہ ہر کسی کی خیر و برکت میں آپ کے

ہی فیض میں ہے۔ آپ ہی پریشان حال کے ماحول و ماحول کشا ہیں۔ مڑا ہے جسے کچر دے
اسے آپ بھولیاں بھر بھر کر دیتے ہیں۔

انہر کے بنے ہیں۔ حدت کے سوا کیا ہے
و کچر میں بنا ہے نے ہیں گے مڑے
اند بھر بہاں نکدہ۔ یہ جتید رکھتے ہیں۔

درا کے پڑے چھڑائے عمدہ
مڑے کے پڑے چھڑا کر فی نہیں سکنا

یہ جتید رکھتے ہیں کہ مڑے کا طالع و حجاب حضرت پیران پیر کے حکم سے ہوتا ہے۔
فتیاء میں قلم و سرخ کی کائنات و درگاہ کے دلے خود انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔
ان کے یہ محتاطہ حضرت ان کے حلقوں میں اسد مہم کے پانچ ارکان کچے جاتے ہیں اند اسد
کے جو اصل پانچ ارکان تھے انہیں یہ مڑے دند و لال کے کھاتے میں لائے ہیں۔

مولانا احمد رضا خاں اور ان کے پیروں نے ان محتاطہ حضرت جو تیرہویں صدی تک تھے
جہالت کے اندھیرے تھے۔ چودہویں صدی میں علمی استبداد بختا۔ مولانا احمد رضا خاں کی کتاب
الاسم و التعلیٰ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واقعہ ابلاغ کرنے پر مولانا اصطفیٰ رضا خاں
کا فاسقہ۔ مولانا محمد یار گڑھی دہلے کا دیوان محمدی مع مقدمہ مولانا احمد سعید کاکلی مولانا محمد عمر
اچمری کی مکتوبات۔ مولانا احمد سعید کاکلی کی تسکین خواطر۔ مولانا نعیم الدین مراد آبادی کی بہارِ عشق
اور عشق احمد یار گڑھی کی تحریرات۔ یہ سب اپنی حقہ نہ تھیں۔ حد لے باز گشت ہیں۔

شکر کہ یہ علمی انضباط میں چودہویں صدی میں ہی تھیں۔ پھر ان مولویوں نے اپنی مسجدوں
میں محراب پر جہوں امام کرا چکر نماز پڑھا کرے یا اللہ۔ اند یا معتمد ایک دوسرے کے مقابل
کھڑے تھے نماز نماز میں بھی یا معتمد کے قصہ میں لگا رہے۔

ساتھ ساتھ حضرت مولانا شاہ اسماعیل شہید پر بھی یہ برتے رہے کہ انہوں نے کیوں کہا ہے
کہ نماز میں اللہ تعالیٰ سے صرف بہت کر کے (توجہ مڑ کر) اسے اپنے بڑوں کو خود انحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم پر لگا کر نماز میں اللہ کی تعظیم میں ایک دوسری تعظیم مثال کو نہ ہے۔ اند یہ نماز کے لیے ایک

بڑی آفت ہے۔۔۔ پسند انہوں نے کیوں، مٹایا، حسن اس لیے کہ غلامی جیسا مہلت میں بھی یہ حضرت، انبیاء و اولیاء کی طرف توجہ باندھنے کی راہ چھوڑ کر سکیں۔ تاکہ اسلام کا چھتہ قریب قریب ہی طرح گملا ہو جائے۔

کہیں یہ لوگ محراب مسجد میں آگے **پاسطیح عبداللہ مدحیٰ فی ثبوتہ** کا کتبہ لگا دیں گے۔ تاکہ عام خاندان میں بھی اس پر نظر رکھے، اگر کوئی کہہ دے کہ غلامی خاندان اللہ کی عبادت ہے اس میں کسی آدمی کی طرف نیت ڈالنا ہی جائے، صرف بہت کسی آدمی کی طرف نہ کہے کہ اسے نیچوں آدمی دیکھنا کا گستاخ کہہ دیا جاتا ہے۔

الغرض یہ کہ طریقے میں جن سے بریوہیت نے حمد پورہ صدی میں پہلی نو صدیوں دہائیوں میں صدی سے تیرہویں صدی تک، کے شرک کو علمی اعتبار میں نے پایا ہے۔ اب کسی کی کیا مجال کہ اسوں وہ میرے میں توحید کا نور پھیلے۔

اب شرک و بدعت کے یہ اعمال حسن ایک مشکوک کی مانند دینی نہیں بلکہ اب شرک و بدعت کی اس غلطی نے باقاعدہ ایک ملک کا مصیبت دھماکا ہے اور برصغیر پاک و ہند میں سرکاری اور غیر سرکاری محفلوں میں بربادیت کو ایک باقاعدہ ملک سمجھا جانے لگا ہے۔

چند ہویں صدی کی یہ کار، کہ دلی مولانا احمد دہلوی کی محنت کا نتیجہ ہے اس کے پیر و پیروں نے بے شک گاہائی سمجھیں۔ برہمہ حضرت کہلاتے ہیں وہ نہیں دہے، انحضرت کہتے ہیں۔

چند ہویں صدی میں دین اسلام سے گھٹا مذاق

اب بریوہیت اپنے نئے دین پر تکیہ کر رہی ہے کہ ہونگی ہے کہ اب انہوں نے کھلے بندوں اپنے حرم و خیر و خیریت میں ہندوؤں کو سکھوں کو اپنے ساتھ شرک و کفر کا شرع کر دیا ہے اور اس پر جو سے اب بریوہیت کو ہندو مذہب کا ہی ایک مذہب جدید چاہیں گے۔ شام جی اسی ضلع پریشاد پور کے قلعہ، انقلاب جناب جی دہلی کے مرکز پر ہیں تو آپ کو وہ سن سکتے ہیں جو فتنہ پڑھتی ہیں گاہ۔ ہندو صلحان مان کر مزاد پر جا دیں چڑھاتے ہیں گے۔ ہندو عروحوں کے متعلق بنے بیٹھے ہیں، کیا یہ بلا سے گھٹا مذاق نہیں؟

فرق الاسباب اس کے سوا کسو اور کسی وجہی دینا اور مصیبت کے وقت سے اس وقت
 پہنچنا کہ وہ میری حاجت روانی اور مشکل کشائی پر کبھی قصت لکھتا ہے اور میرے نفع و نقصان کا پروردگار
 خدا مالک ہے۔ یہ شرک نہیں۔ ممکنہ ایمان ہے؛ شرک کہنے خدا سے خارج ہونا ضروری نہیں ہے
 اتنے ہر گز دوروں کو اس سے حنا اور اس کے ساتھ نہیں اپنے حق میں برابر گناہی تو شرک
 ہے۔ اگر خدا سے خارج ہو گئے یا خدا کو اپنے نفع و نقصان سے فارغ مان لیا تو یہ شرک کہاں رہے
 شرک تو دوسروں کو خدا سے ملنے کا وجہ ہے اس سے خارج ہو گئے تو شرک نہیں رہے گا۔ اس کی
 عدا سے اتنا دور نہ کرنا کہ اپنے لیے مافوق الاسباب حاجت روا اور مشکل کشا نہ ہو تو یہ شرک کی
 کھلی اور واضح قصت ہے۔ اس میں بھی خدا سے ہر ایک نہیں۔ یہ سب چھوٹے خدا ایک بڑے خدا
 کی ہستی میں مسند تثنیٰ شرک نہیں اور مادی کائنات کو چار ہے میں

مزار اور دکانوں پر پڑھنا اور سیر پر فتنہ فروش قیروں کے ٹیکوں اور منگروں کے
 ڈیوٹیاں پر کتے مسلمان ان عقیدوں سے عاجز ہوتے ہیں اور وہ ان جہالت کے اندھیرے میں جہالت
 بھی متابع عزیز برطیت کی بحیثیت چڑھا کر مالیں پہناتے ہیں
 آہ! اس وجہ سے کاحالی امتیاز عقیدہ فرحید اور مالان اُفتت خداؤں کو بیکار تھا اور دنیا
 میں دین محمدی صلی اللہ علیہ وسلم سے جاننا اور پہچانا جاتا تھا۔ اس دورے میں اب طوطی کے ایسے
 دشمن آگئے ہیں کہ انسا کھانوں کو کس رہے ہیں کہ تم دلیارہ شکر کے منکر ہو
 انسانیکو بیہوش اسلام پاکستان کی ایک غیر موافقہ علمی دستاویز ہے۔ اس میں برطانیوں
 کے مینڈا کی عقیدہ دیکھتے یہ برطانیوں کا چہرہ جو اس حدیث کا تعلق ہے۔

ہندومت کی نشاۃ جدید

برہمنیت کے سناے میں

— ائمہ متاخرہ خاندان محمدیہ ایم اے پی ایچ ڈی —
— لکھنؤ، جامعہ اسلامیہ —

اسلام کی عظمت ہے اور دوسرے دین الہامی فکر و تجربے پر مرتب ہوئے ہیں۔ قدرت
 اپنے بے رادہ و نیکو کار مہی جے اور جس کی سوز و گدگاہیں ہمیشہ کے لیے دیا ہو نہیں جاسکتا۔ بس ہر جا
 تا بنا کہ چہرہ جہاں اور جب بھی بے نقاب ہوا، جلد اندھیرے کی کھیر ٹپٹ گئے اور جب مسلمانوں
 نے خود خدا کی قیامتیں اور حدیں تو دے دیں جو کسے سے باطل کی چنگاریوں اٹھنے لگیں مسلمانوں
 میں دوسری تمیز یوں اور نظریات کے اثرات بھی رہے اس کے ہیں وہ حق اور باطل میں کیسے
 سمجھتے ہو سکتے تھے۔ — کبھی نہیں

ایک عالمگیر دین

اسلام عالمگیر دین ہے۔ ساری دنیا کی دعوت کسی ایک فطرہ زمین کسی ایک رنگ یا کسی ایک نسل کے لیے نہیں۔ ایک عالمگیر دعوت ہے جو مشرق و مغرب، شمال و جنوب، اسود و احمر اور ہر قوم نے بڑے غرور و فخر سے قبول کر لی ہے۔

تبارك الذي يحكم نزول المرقم على عبده ليكون للعالمين نذير.

رَبِّ الْوَلَدَيْنِ الْكَبِيرِ

ترجمہ: اور بہت دلی ہے وہ ذات جس نے اپنے خیمے پر قرآن آما، تاکہ
آپ تمام جہانوں کو دیکھنے والے ہو جائیں۔

مذہبیت اصل: شرعیہ و ملوئے عقیدت و عبادت کے: مشرکوں کو اس مذہم نہ تھی کہ دعوت دے
 دے ان کی خدمت میں، انہیں مساجد، بیت کے گناہوں کا آئینہ، درگاہوں، مساجد کی جو دعوت پہلے مرجع

میں ہم انگریزوں میں جو وہاں تک گئے تھے، اب کنٹرول عام اور انفرادی میں ایک پہنچنے لگی۔
 مودم کی یہ جاہلیت تھی کہ اس میں کسی ایک عورت کو تہذیب، حریت اور انفرادیت
 کبھی سمجھ نہ پائیں۔ اور نہ اس کی نسبت پورے الکاف عالم سے ایک ہی نہ ہوگی۔ جو ذاتی تعزیرات اور
 ذاتی نظموں میں یہ بڑی فرق ہے جو تاریخ کے ہر عہد پر اپنی اہمیت رکھتا ہے۔

توموں کی ذہنی تہذیب و ثقافت

ہر قوم جیتے، پوری اور مرنے کی اپنی تہذیب برپا کرتی ہے۔ عرب سے دریائے فرات و عفرات
 کے درمیان کی مہاجر، اور دیکھنے دیکھتے پوری دنیا، مسیحیت کی پیدائش، یسوعیہ کی عالمگیریت
 تھا ایک عالمی اور مذہبی، پھر دنیا نے دیکھ کر حضرت محمدؐ اور تمام مہاجر کی انکار
 پر چھٹائی اور حق سب ایمان پر غالب ٹکلی۔ یہی کائنات
 میں نہ بعد و سر کی رعایت کا موضوع تھا کہ اندر مہاجر اس دین کو دنیا کے تمام تعزیرات و مذاہب
 پر غالب کر دے۔

ہوئی ان میں رسول اللہ بالحدی و دین الحق لیظهرہ علی الدین شکالہ

و کفی بالفلک شہید۔ (نہج البلاغہ ص ۱۰)

ترجمہ: افرورہ داشت ہے جس نے اپنے رسول کو ہدایت دے دین حق کے ساتھ
 بھیجا تاکہ وہ اس دین کو باقی تمام دینوں پر غالب کر دے۔ اور کافی ہے
 خدا کو!۔

اسلام میں ہر ملک میں پہنچے تو وہ کچھ اپنی تہذیب و ثقافت بھی رکھتے تھے جسے کہتے
 فیصلہ جاز نظر ہر سائنس دان تھا جو کہ دائرہ اسلام میں وہاں سے ان میں جو کمزور دین تھے
 انہیں اپنی پہلی دریافت سے کچھ نہ کچھ چھوڑا باقی رہا وہ اسلام، اپنی تہذیبی و ریاست میں تعلیق
 راجح تھا کہ ان کے لئے وہ باستانیات تک پہنچی کہ ان ممالک کے کمزور دین سکھان اپنے دین
 کی جہی و رسوم کو کچھ نہ بھیج کے ساتھ اس میں اپنے لئے گئے اور ان کے متعلق دین اب بھی شکل اختیار
 نہ پا رہا تھا۔

کرنے لگا جس ملک میں یہ دعوت پہنچی وہاں کے اپنے قدیمی خیالات کو کچھ نہ کچھ اس میں دخل دیا۔ جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ہر ملک کی جماعت ایک دوسرے سے مختلف رہیں اور ہر ملک کی مذہبی رسوم نے بڑا غیر ترتیب پائی۔ یہ صرف سنت ہے جو بین الاقوامی تجارت رکھتی ہے بدعت ہمیشہ طغیانی برپا کرتی ہے۔ اتنی بات سمجھ لیا کہ اس کے ابطال کیے کافی ہے۔

ایران کا سامانی دورِ حکومت

ایرانی لوگ سامانی بادشاہوں کے بانی تھے۔ ان کے ہاں عربوں کی طرح عوامی اتحاد کا بالکل تصور نہ تھا۔ جب اسلام یہاں آیا تو ان لوگوں نے دبی۔ بادشاہوں کے بانی تھے ان کے تعلق کا عقیدہ یہاں تاشا گیا اور اسے جانبِ پیغمبر اسلام کی اہلاد کے حق میں تبدیل کر لیا۔ اور پہلی وفد مسلمانوں میں آسمانی مہامت نے نہ پائی یہ لوگ اگر اسلام کے نام سے چل رہے تھے لیکن حقیقت میں وہ اپنی قدیمی روایات کا احیاء بھی کر رہے تھے۔ نہ کہ کابو۔ "اس دور میں اتحاد اور رہن میں جا پائی تھی۔ ان کے تعلق سے نئی مادہ بنائی تھی۔ شیعیت اس نئی مادہ کا نام ہے۔ جو ایک ملک اسلام کے نام سے چل رہی ہے۔ یہ جمیع اور تمام حکومت کی بات تھی جو اس طرح ان میں گھس گئی۔ پہلی ایک تہذیب، تمدن اور مذہبی رسوم کا تعلق ہے۔ لوگ کہ انہوں نے ہمیشہ نہ، حرم سے دیکھا ہے۔ غرض میں کبھی ان کی ایسی تقریبات بھی ہوتی ہیں کہ مزاد آگ میں اڑ کر یہ عبادت بیکار ہے۔

نہ شیعیت میں صرف سامانی نظریات ہی نے جگہ نہ پائی۔ کبھی شریات بھی ان میں پڑی تو اس سے کارفرما تھے۔ وہ عہد میں خون بہانے کو ہر طرح سے حرام گناہوں کا گناہ سمجھتے ہیں۔ میلانی حضرت موسیٰ کے تعلق کو اپنے گناہوں کا گناہ سمجھتے ہیں۔ مشہور مشرقی ایٹھ ڈیڑھ لکھا ہے۔

حضرت امام معین کے واقعہ کے بعض حصوں سے کہ بالکل یہ معلوم ہوتا ہے کہ شاید ایرانی شیعہ اور میلانوں کے عقائد بعض باتوں میں ایک سے ہیں۔ یہ مشابہت ضرورت کے ساتھ گناہ کے عقیدہ میں نظر آتی ہے۔ میں پر شیعوں اور میلانیوں کے عقیدہ ہیں۔ (برائون جلد ۴ ص ۴۴)

اس سے پتہ چلتا ہے کہ اپنے مرتے اور پڑنے نہ سہا کے باہر ایک اہل سنت۔ یہاں نہ نے
 دوسرے کو اس سے بھی بہت دیر سے نکلتے ہیں۔ یہ صرف تبرکات کی شان حق جو ایمان مانو لے
 ہر فرد کے دل میل میل کر جلا کر دے کہ وہ بن مرتی و مہابہ "یکم بنی تغیر میں تزکیہ کی دوست ہا لیتے
 شیعہ صرف خون میں جی نہیں... ہام موی کاغذ کے غلن بھی جھوٹے شیعہ کے گناہوں کا گناہ
 سمجھتے ہیں۔ حضرت امام زین العابدینؑ کے بعد حضرت امام باقرؑ و امام جعفر صادقؑ رضی اللہ عنہما کے کلمہ
 کھلا۔ عادیث، بیعت و بیعت کرئی ضرور لائیں تو بہت سے شیعہ تفرقہ جھڑ بیٹھے۔ اس پر نہ شیعوں
 سے ناراض ہو گئے، امام سے کاغذ کہتے ہیں کہ پھر نہ لے لے لے، اختیار دیا کہ ان کے سرگتہ کے عرض
 میں اپنی جان کو قربانی اور یادہ اپنے سر جہم میں مارے ہائیں، قول کافی غلط میں ہے۔

من بنی الحسن موصی علیہ السلام قال ان الله عز وجل غضب علی

الشیعة فخذری فی قنوی وھم فوشکھ و اللہ بتقوی۔

عوم غیل قزدی خدا کی نافرمانی کی وجہ یہ لکھا ہے۔

انہ تعالیٰ غضب کردہ پر شیعہ کو ترک تیر کر دے۔ (اصنافی جلد ۱ ص ۲۳)

اور پھر حضرت موسیٰ کاظمؑ کی قرانی کی ذکر بن اٹھائیں کیا ہے۔

پس لکھو دہ چشم شیعہ را بھند حتم سبب غم دایر معنی کہ اختیار کشتہ شستن غم
 کہ دم مایا مال کشتہ نشوند۔

ہام سے کاغذ کاغذ شیعوں کے گناہوں کا گناہ ہے شیعوں کا یہ عقیدہ مسلمانوں میں یہ

معروف نہیں۔ وہ سمجھتے ہیں کہ شیعہ صرف خون حسینؑ کے گناہوں کا گناہ سمجھتے ہیں۔
 ہندون لکھا ہے۔

بقای شیعہ کی قیروں میں حضرت امام حسینؑ کا مری درج ہے جو مسلمانوں کی قیروں
 میں حضرت عیسیٰؑ کا ہے۔ حالانکہ گناہ کا عقیدہ اس بھی تعلیم کے باوجود سنائی ہے

قد ریح اوینا ب یران بعد ص ۲۳

ان تصدیقات سے پتہ چلتا ہے کہ شیعیت صرف مسلمانوں کی جو عدائے بارگشت

نہیں۔ اس میں مسیحی، یہودی بھی بہت توحید آمیز ہے

ہیں، آئندہ انہیں کوئی نئے کے لیے پہلے اثرات سے کوئی نہ نکل آگا کسی کسی کو فوری طور پر نصیب ہوتا تھا۔

برصغیر پاک و ہند میں کس طرح ہندو اثرات مسلمانوں میں گئے اور کس طرح ہندو آدم کی اس نشاۃ جدید سے برصغیر کی شکل اختیار کر لی۔ اسے سمجھنے کے لیے پہلے ایران پر غور کریں کہ کس طرح اسلام میں آنے کے باوجود وہاں آتش پرستی کی روح قائم ہوئی۔

آتش پرستی کی روح

برصغیر میں اسلام آنے کے بعد آتش پرستی کی روح کو کسی ہندوئی شکل میں باقی رکھا۔ اور مسلمانوں میں اس بدعت کو رواج دیا کہ وہ غصہ میں اسلامی قاتلوں میں اپنے گمراہ اور مسجدوں میں آتشوں سے زیادہ روشنی مگر پر۔ حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی (۱۰۱۵ھ) لکھتے ہیں:-

علی بن ابیہم کا بیان ہے کہ چراغاں اور روشنی کرنے کی ابتداء برصغیر میں نے کی۔ جو مشہور و معتقد آتش پرست تھے اور ظاہری اسلام لانے کے بعد بھی انہوں نے وہ بچے وہی اور خیالی آئندہ کو اسلام میں جاری رکھنے کے لیے حتیٰ الامکان کوششیں کیں کہ انکی اقتصادی زندگی پرانے کو قدیم، حاج کے درست ہونے کا یقین تھا۔ نیز اسلام میں قدیم و دلچ و رسوم کو باقی رکھنے میں ان کی مصحت یہ بھی کہ اسلام کے پردہ میں چراغ جلا کر اس کو سجدہ کرتے ہوئے وہ آتش پرستی کی روح باقی رکھیں اور طرز یہ ہے کہ جابل اور صاحبہ نے چراغ و روشنی اور نماز و عشاء کی آڑ میں لوگوں کو جمع کرنے کا طریقہ بنایا ہے تاکہ اپنی قیادت اور سروری و جاکدولت کی سیٹھ سکیں، ساتھ ہی فقہ حوالہ مجالس میں خوب غصے بیان کریں اور غریبوں سے روپے لیے رہیں۔

یہ جابل اور صاحبہ کہہ رہے ہیں یہی ناجائز کمال ہیں، اس سے بڑھتا ہے کہ برصغیر میں بیچ منہم ہیں، اس وقت بھی موجود تھی آج یہ بریلی عمارت و لیڈا انٹر کی خانقاہ بریل پر کس قدر جاناں رکھتے

جو یہ بات کسی سے ڈھکی چھپی نہیں

حضرت مہر مرثیہ (۱۷۹۰ء) بھی لکھتے ہیں:

ان الذوالیس، افتادھا فی المساجد من شان السلف الصالح... وعلیہ
ایقنوا انما جمع المعروفہ سبیلۃ انشا من ذی الخیرۃ ذکر المزیو! انما من
البدع المذنبۃ والحلالۃ الفاحشۃ جمع فیہا انواع من التباخی منہا
بضائع المال فی غیر وجہہ ومنہا اخلیل شرا المحبوس

ترجمہ: اور سب سے مسجدوں میں پڑا خال کرنے کا درجہ نہ تھا۔ ادا کی طرح
عرق کی لذت و ذرا لکڑی۔ یہ مغزین شنبہ، ہر شخصیں جلا نا ہے۔ ہام ذوی نے کھنا
ہے کہ یہ بدترین بدعات میں سے ہے اور ایک کھٹی گراچی ہے جس میں کہ
مال ضائع کرنا اور مجسوس (وہ تشریف پستوں) کے شانہ (خوبی طریقوں) کو پھر
سے لانا جیسی کئی برائیاں پٹی ہیں۔

موجہ عرب، ایران میں یہ کیجیے جاہلی تہذیب و مذہب کے گئے۔ اسی طرح دوسرے ملکوں میں
بھون جان جاہلی تہذیب نے پھر سے بگڑائی۔ جبکہ ایک دفعہ اسلام کا پرچہ انہیں پوری طرح بہا کر
لے گیا تھا۔

مصر میں فراعنہ کی جاہ و شہرت

مصر کے لوگ عیب تک مرکز سے وابستہ رہے۔ ان میں ہمسوم کی بدخنی پوری طرح بھون گئی
ہی اور انہوں نے بڑی مٹی خدشات کیں لیکن جو نہی ان کی مرکز سے میٹھی ہوئی تو عہد جاہلی کی جاہ و
شہرت پھر سے اُن میں مدد گرائی۔ اب اُن کی تہذیب خاصا، اسام نہ رہی بلکہ، اس میں اُن کے
اپنے جاہلی آداب بہت ذرا تک گھس آئے۔ حتیٰ کہ ان کا معاشرہ اسام سے بہت دور ہٹ گیا اور
یہ لوگ اپنی مٹی تہذیب کو پھر بھی ہمسوم ہی کہتے رہے۔ ان کی جاہ و شہرت مرکز کا علمی و ادبی قبل کرنے
سے انہیں وہ مٹی مٹی جہاں تک کہ مٹی تہذیب و ثقافت کے یہ خود سب سے بڑے صوبہ اور بے

ہے۔ ان کی اسلام سے حقیقت پر واضح پختہ رہی انہیں اپنے فرائض پر قوی غریب تک ان کے شامل حال ہے اور یہ اپنے باپ کی کہ سمجھتے نہیں۔

مسلمانوں میں ہندو اور روم کا اختلاط

ہندوستان کے لوگ ایک قدیم تہذیب کے ورثہ تھے مذہبی اعتبار سے وہ ایک جسے خدا کے تحت گردنوں چوڑے خداز کے نالی تھے۔ وہ ان میں ابھی مناسبت اس بڑے خدا کی معاف سے ثابت مانتے تھے جب اسلام پہنچا تو ان کے قدیم اور جدید الکر کی تمیز کی سہولت نئے طریقے راہ پاس لگے۔ نئے افکار و اعمال سے صرف وہی مسلمان محفوظ رہے جن کا مرکز عقیدہ برصغیر تک ہندو سے باہر اور حقیقت میں مذہب نہ نہ کہ اسلام کی سمجھتے تھے۔

اللہ اشہد باننا پر تھا آسمان ہے لیکن روم ہمارے ہی جانا ہے اس پر کچھ وقت لگتا ہے۔ اللہ عنایت اور کلام برحق ہے جو لوگ دسم پرست تھے وہ ذہنا کمزور تھے وہ اسلام اور ہندو اور میں تعبیر کی راہیں تلاش کرنے لگ گئے اور بہت پہاڑ تک پہنچی کہ ہندو مت ان کے گزروہ ذہن مسلمان ہندو دنیا کے رسوم و آداب میں اس حد تک گھر گئے کہ سلام میں شکر و بدعت کے دخل سے کئی نئی راہیں نکالیں۔ یہ بیوقوفی کی ایک نئی مرتبہ ثابت ہے۔

مغض بادشاہ اکبر کا دین دہلی

جہاں نے ملک دوبارہ حاصل کیا تھا اس کے لیے اکبر پر اس کے لیے شریعت تھی۔ اس نے اپنی سلطنت کے انتظام کے لیے ہندوؤں کو زیادہ سے زیادہ اہل کتاب اور دھرم اور ہندوؤں کے قریب جو گیا کہ ختم ٹھاکر لوگ کہ درمستک دینا مخفیہ وہ دینی رسوم بن گیا اور عبادت یہاں تک پہنچے گئے کہ اکبر نے اسلام اور ہندو دین کو ایک جہاد سب دین بنی تہذیب دیا۔ میں ہندو مت کے تمام لوگ بن عوان بھی کہنے تھے جس کی جو شریعت سلطنت سے قائم تھی وہ جاتی رہی نہ اوپر کی سطح پر اسلام کہیں اور ہندو مت نہ چیت میں آگیا ملا۔ اگر کے ساتھ تعداد کر کے

لئے درختیں جو کھڑی تھیں۔

حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی (۱۵۰۰ء) حق پرست چراگ تھے۔ انہوں نے برہمنوں کی طرز پر نہ کہہ کر حرکت دی ہے جو مندر میں اور گھاؤں میں برہمنوں نے صاف فصول میں کس رخت کے برہمنوں کو (جانتی سمجھوں کو) حرکت کا ترکیب قرار دیا۔ آپ لکھتے ہیں۔

یہاں میں اور تھیں ان کے وضع کرنے میں تیروں اور شیشیلین سے حد، انکا جو جاہل مسلمان ہیں راہ پاچکا ہے عین شرک اور گمراہی ہے اور تھیں جوئے پتھوں (تیروں) سے اور تھیں جوئے پتھوں (تیروں) سے ساتھیں مانگنا نفس گمراہ ہے در اندھ تاریکی جب الہیوں کا انکار ہے۔ اللہ تعالیٰ بعض گمراہ لوگوں کے حال کی شکایت کرتے ہوئے فرماتا ہے ”وہ چاہتے ہیں اپنی بات مانگوں کے سپرد کریں۔ حالانکہ انہیں کیا گیا تھا کہ وہ اس کا انکار کریں اور شیطان انہیں گمراہی میں لانا چاہتا ہے۔“

حرفیں تبتانی جہت کے باعث کس طرح کی (پتھوں) سے، حد مانگنے میں جس سے پرستہام لے منع کیا ہے جیسے جتنا ہیں اور میسوں کو ان ناموں سے جن کا مسدود کوئی نہیں ہوتا اور کسے کی طلب کرتی ہیں اور ان میں شرکوں دہندوں کی رسموں میں گہری ہیں غصہ نہ چیکسا پھیلنے کے وقت کی جیسے ہندی سینہ کہتے ہیں۔ یہ بات بھی بُری سب عورتوں میں دیکھی جاتی ہے بکھوڑ میں ہوں گی جو شرک کی ان بائیک پسندوں سے کچھ ہیں۔ اور ان کو بروم میں سے کسی رسم میں نہ پلے۔ مگر وہی جسے اللہ تعالیٰ پہنچے۔

اور ہندوؤں کے بڑے دلوں کی تعلیم کہ نا اور کافروں کی مشہور رسموں کے دن منہ ناجی گسترہم شرک اور وجہ گمراہی ہے جیسا کہ دیوانی کے دلوں میں جاہل مسلمان خود مذاہن کی عورت ہندوؤں کے طریقوں کو بھاتا ہے اور انہیں جس کی طرح مانتے ہیں اور ہندوؤں کی طرح اپنی دیکھیں اور جہنوں کو ان میں توں پر چھپتے ہیں۔

حضرت امام ربانی مجددِ دلتِ ثانی نے تزکیۃِ مسلمانوں کو بندوں کے دن منانے سے روکا۔ لیکن مولانا احمد رضا خاں نے اپنے دور میں انہیں اگلے دن منانے کی رعایت پیدا کی اور فرمایا: کہ مسلمانوں اور بندوں میں اس امتیازِ حق کی کمی ہے کہ دیوانی کے دفتروں میں پہلے دن صرف بند و امین میں تحفے دیے جاتے ہیں۔ اور مسلمان امتیازِ فرق رکھیں کہ وہ انہیں دوسرے نہیں دیکھائیں کھانے پینے کے شائقین، مہرگوں پر بندہوں سے خوب راجد و کچتے تھے۔ مولانا احمد رضا خاں نے دیوانی کی صفائی کے بارے میں فرمایا:-

اس سلف نے ہے ہاں مگر اگلے وقت دے تو لے لے نہ
حضرت مجددِ اعظم ثانیؑ کے خلاف اس وقت کے برہمچری مولوی اٹھنے مہراں کے خلاف
ایک نرہ می ستریک پلائی۔ یہاں تک کہ امپ برکنز کے خوتے دیئے گئے اور وہی حالات پیدا کیئے گئے
جو آج برہمچری دیوبندوں کے خلاف کہتے ہیں۔ عبداللہ خورشیدی ان دنوں ان مخالفین کی قیادت میں رہے
تھے مگر امپ اسنے وقت کے محمد رضا خاں تھے۔

پنڈت اور جوگی اسلام کے لباس میں

ہندو مذہب میں ملام کے فخری نکاسے متاثرے کی طاقت دھکتی زبان کے مذہبی پیشواؤں نے جب دیکھا کہ ہندوستان کے عوام بھاری نقد دیں اس ختے مذہب کو قبول نہ کرے جسے وہ ہندو نے اس مذہب پر تھے سلاب کے آگے ہندو مذہب کے وہ چاہاں ملی جو ایسے عقول پر پردہ دل دشمن چلا کر رکھے ہیں۔ اب یہ لوگ منافقت سے غافل مغلوں میں گھس گئے اور مسلمانوں میں ٹھوکی ٹھوک اور علی اختلاف پیدا کرنے کی راہیں تلاش کرنے لگے۔

تہاں نہیں علم، نہ دیکھیں لیکن یہ یافیز کہ بہت سے بندوقچی اور پندت مسلمانہ کے
بہار میں مسلمانوں کی حصول میرا کے ہندوستان کی میرا کے ہندوستان کی میرا کے ہندوستان
کے جاہل خیالات مختلف شکوک میں پھر سے شہر نے گئے اور کزہ مسلمان ان کے امام کا تہی طرح
نہایت ہستے گئے اور مسلمانوں میں ایک ایسا جہت پیدا ہو گیا۔ جن کا ہمسام حضور صلی اللہ علیہ وسلم، رسولہ کریم

کے سامنے بہت محنت محنت

اس شخصیت کی پیشگوئی

اس شخصیت علیٰ اللہ علیہ وسلم کی یہ پیشگوئی اب منظر عام پر آتی، جسوقت ابوہریرہؓ کہتے ہیں کہ اس شخصیت
صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا۔

لَتَقْبَلَنَّ مِنْ بَنِي كَلَانَ تِلْكَ شَيْئًا جَدِيدًا تَوَلَّاهُ بِلَا رِجَالٍ

ترجمہ: حرمہ ہر گاہ کہ تم پہلوں (دگرہ غروں) کی راہ پر چلو گے ہاتھ بہ ہاتھ بازو بہ بازو
خلفہ صلی اللہ علیہ وسلم کو لے جائے گے کہ باجیت پھر سے جو کہے اور تم ان تہ سرن کی ماہول پر
چو گے جنہوں نے اپنے دین میں زیادتیاں کیں، مگر ضرور تھا کہ وہ تمام باتیں ظہور میں آئیں جن کی آپ علیہ
وہ کے چکے تھے کہ پتے جو فرمایا، ہو گے۔ اللہ جواب تک نہیں تجاں ہو سکے رہے گا۔ تیوں کی
باتیں جتنی نہیں ہیں۔

بنو دہم سب کی آئینہ کش کردہ زمین سمجھاؤں کہ یہاں تک لے آئی کہ ان کے لیے جنگ اور دشمنی
میں — عالمی اور موعی میں — براہین اور اہم میں فرق کرنا مشکل ہو گیا۔ کتنے عالم اپنے اٹھے ہوں
گے جو حقیقت بندہ تھے، اور کتنے صرف اپنے اچھے ہوں گے جو اندھے ہو گئے، ہوں گے خدا کے
صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بھی ایسی سازشیں برپا کی تھیں، تو ان کریم میں ہے۔

وَمَا لَكُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَّا أُنذِرُوا لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ۔۔۔

اِنْذِرُوا لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ۔۔۔

(پٹ، آل عمران، ۸)

ترجمہ: اور کچھ بعض اہل کتاب نے کہ دن چڑھے تو مان و وہ جو کہ تمہارے مسلمانوں
پر اور پچھلے پہلوں کے مشکوک ہو جایا کہ وہ ہو سکتا ہے کہ کچھ مسلمان دشمن دہنے
کے اس عرق سے، پھر پیش۔

جنہ مسلمان میں مسلمانوں کی رہ سے پہننے کی سازش پڑھتے ہیں اور جو گویں لکھتی ان

پندتوں، جو غیر کا اتحاد صحابہؓ کو صحابہؓ کر دیا، اے محال کہ ہم سے مذکورین اور انہیں، جو امت
 پر امت میں مشترکہ عقائد یا سمانہ اصول حاصل ہوا، اے مجھو نے تو یہ ایک نہایت تکلیف سازانہ
 محنت پر امت و امت کی یہ باتیں کافی ہر قسم سے سمانہ ہیں اور پابندی نہیں لیکن جو یہ کیا صدی کے
 نصیب ہو کر میں یہ کیا کہ یہ ایک بات کہ وہ مذہب کی شمس تہنہ گرایا اور اس کے بالائے طرف
 وصیت کی۔

میرادین و مذہب

میرادین و مذہب بر میرانی کتب سے نقل ہوا ہے، اس پر میرانی سے نقل ہوا ہے
 جو قریب سے ہر فرقہ ہے۔

میرانی حاکمیت میں ضروری ہے کہ حاکمان اس راستہ پر جائیں کہ کوشش کریں کہ ہندو
 دریاؤں کو نہ دھوئیں نہ دھوئیں کہ کے یہاں میں داخل نہ ہو جائے، جو چاہیں وہ کوئی ہی شرمیلی
 باقی میں باقی کی عمل میں نہ ہوں، اس سے ہی ہے کہ ہماری ہی فکر ہو جو یہ عقائد انکار کو کہتے ہیں
 برقی حاکمان ثابت ہو گئے۔

نہ یہ راہ صریح و مستطیع و متواہق، اور نہ ملید کو کھت، اپنا دلیل۔

ہندو مذہب کی گرتی دیوار اور اُس کا طلبہ جاہلی مسلمانوں پر

الحمد لله وكفى بالصلوة والسلام على محمد والمصطفى وعلى آله المجتبى
وعلى من بعده امة واحدة

ہندو مت ہندوستان کا مذہب ہے۔ پُرانا مذہب ہے۔ وہ اسے سنسائن و دھرم کہتے ہیں۔ مسلمانوں کے آنے سے پہلے اس کے ظلمات و دغریب جین مت اور بدھ مت کے نام سے اُٹھے۔ پھر مسلمانوں کے آنے پر خود ہندو دھرم میں ایک نئی بنیاد اُٹھی اور آریہ مت کے شانت دھرم کے خلاف یکایک ثبت پرستی کا انگڑا کر دیا۔ مسلمانوں کی دھرم توحید کی روک تھام کے لیے یونین کا ایک بنیادی دھرم تھا۔

ہندو دھرم اپنی غیر طبیعت کو چکا تھا۔ ان کے بڑے، انکار و عصبیت میں اپنا وطن نہ دیکھتے تھے۔ جیتہ توحید میں ایک فطری کشمکش تھی۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ مسلمانوں کی آمد پر ہندو اقسام جوق و جوق اسلام میں داخل ہوئی گئیں۔ سیدنا حضرت عثمان غنیؓ کی ہندوستان پر نگرانی تھی۔ عربوں کا کام کے رخصت یہاں دھرم اسلام میں تھا۔ ہر چکا تھا اور حضرت خواجہ معین الدین دہلویؒ کی تعلیم و حمایت نے ان قوموں کو اپنے اندر جذب کر کے سامان اور رنگ لگا دیے تھے۔

بعض مریض کلام نے یہاں یہ حکمت اختیار کی کہ ہندوؤں کو مندروں کے استھلوں کو دھرمی گیتوں سے ہٹانے کے لیے اپنے روحانی معزز میں شاکی طلب و رغبت کے گیت لگائے۔ شعروں میں ایک ہاؤ کا سا اثر ہوتا ہے۔ ہندو اس اثر شری کو پہنچا ہے۔ مندروں کا روحانی اثر سمجھتے تھے۔ اب انہیں پتہ چل گیا کہ اس سے بہتر اُمت مسلمانوں کے نغمہ توحید میں محسوس کیے جاسکتے ہیں۔ ان کی اس حیرت سے استھلوں کا طعمہ اُٹھ گیا۔ اور پھر ایسی ہوا چلی کہ ان صوفیہ کو ام کی شوقین کی حرارت ہر چار طرف چھیلی اور کفر و شرک کی آلائشوں کو یکسر جانے لگی اور ان حضرت نے غزنی

کی دھڑکیں سے کسی دھڑک پر حامل نہ ہوں، ان سے وہ بھی بچے جسے اللہ تعالیٰ نے بھلا
ہو۔ ہندوؤں کے ہنسے دلوں کی تعظیم کرنا اور ہندوؤں کی مناصف و سبیلوں کو بھا
لنا بھی مستند و محرک ہو۔ مستوجب کفر ہے۔ ہندوؤں کی دیوانی کے دلوں میں جابل
مسلمان خصوصاً ان کی عزت میں ہندوؤں کی دھڑکیں کو سبالتی ہیں۔

چچی مسلمان نے ان تمام احمالی کو جو ہندو اپنے دیوتاؤں کے پیچھے بجالاتے تھے بزرگوں
کی نسبت سے اپنے ہندو جاری کر لیا ہے۔ وہ پتھر دلوں کے بڑوں کے آگے نکلنے میں کہتے تھے
یہ بزرگوں کی قبروں پر نذرانے چڑھانے لگے اور وہیں بکوسے سے جاکر نذرانے لگے جنہ
انہم دہانی؟ کہتے ہیں۔

جیروہات راکھ پشائع سے کندہ و برسر قبر دئے ایشاں رختہ ہیں جیروہات
واقعی نہایت در روایات فقہیہ ہیں محل رائیہ و فعل و فکر ساختہ انداز
ترجمہ جو بکروں و حیرت سے بزرگوں کی نقد مانتے ہیں اور انہیں ان بزرگوں
کے مزارات پر لے جا کر نذرانے کرتے ہیں روایات فقہیہ میں محل کو بھی داخل
شُرک قرار دیا ہے۔

حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلویؒ

حضرت مجددِ اہل شافعی کے نقشبندی سلسلہ میں جن حضرات نے شُرک و بدعت کے خلاف
بڑی بہت دکھائی، ان میں سرفہرست حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلویؒ اور ان کے پیچھے حضرت
شاہ اسماعیل شہیدؒ ہیں۔ ان حضرات نے بڑی بہت سے کتب و رسائل میں لکھنے والے ہندو افکار و زندگی
کے خوف و گھبراہٹ، وہ ہندو ہندو مت اور جوگی جو اسلام کا لباس پہنے اسلام کے خلاف و ہندو مت
کے طرفداروں کو تار تار تذکرہ ہے تھے حضرت شاہ اسماعیل شہیدؒ کے خلاف بڑی ترتیب اور مادی
سے، ٹپے اور مولوں کے لباس میں ہندوؤں کی نمائندگی کر دی۔

حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلویؒ ان قبر پرستوں کے خلاف ایک مقام پر یوں

نے مکتوبات شریف و مکتوب مکتوب نمبر ۴۴ ص

و قصہ ہے میری۔

وہ اپنے ایشیاں، ارواحِ حربہ، و شک و گمراہی پر غفلت، یا اور اوج انبیاء و اولیاء و عباد و راجین و اہل علم و علماء، یا بے غلطہ جنگی، خدا و عجبیت اور بالکستغالی حدِ محبت برابر خدا سے سزا دہ و تدبیر و قز میں بنام آسمانی ہے و بہ و احکام ایشیاں راجے تامل، درماتند آسمانی بر و حق ناطق الہی سے شمار نہ بگو بعض ایشیاں با صمد و عباد کل و قہر و معابد و مساکن و مجاہد، بہا، خفائی کہ در مسجد و کعبہ بنائے نہ یا دیگر دلیل سے کہ نہ مانند سر بر زمین نہادان و گداز و گشتن، و دست بپستہ بپستہ استقبالی تہذ و درماتند ایشیاں، حالاً دینِ محبت ایشیاں مقتضائے ایمان بخدا و ہائے خدا نیست بل

ترجمہ اور ان میں سے کچھ لوگ ایسے بھی ہیں جو غفلت کے غفلت کو مصلیٰ پر مقرر فرشتوں کی اور اوج یہ کہ کویا انبیاء و اولیاء اور عبادت گزاروں، امد و تدبیر اور علم و فضلہ کی اور اوج کہ خدا کی عبادت اور محبت کی محبت کو ممانعت کیے بغیر انہیں بدو دست خدا کی محبت کے برابر رکھتے ہیں۔ اور تدبیریں اور تدبیریاں ان دن کے نام کی بجائے تھے ہیں، اور ان کے حکم کو ان کے ہندوں کا طعنہ لکھتے بغیر وہی الہی کے برابر شمار کرتے ہیں۔ جبکہ بعض قرآن میں سے و انبیاء و اولیاء امد و تدبیر کی تصویریں، بیگوں، مزاہل، ان کی عبادت کی جگہوں اور ان کے رہنے کے مکانات اور دین کی محاسن ہیں وہ کام کرتے ہیں جو سجدہ اور کعبہ میں بجالائے جاتے ہیں جیسے زمین پر سر رکھا (سجدہ کرنا) اور ان کے گرد و گرد گھومنا، اخراجات کرنا، اور جس طرح نماز میں قہر کی عزت و اعتدال ہند کر گھڑے ہوتے ہیں ان بزرگوں کے تصور میں ان کے لیے قیام (تعظیم) کرنا۔ حالانکہ ان کی (اولیاء و راجین سے) یہ محبت خدا پرستوں جو سننے کے متقاضی سے نہیں ہے اور خدا کے لیے نہیں ہے۔

حضرت شاہ صاحب نے بدعتی مسلمانوں کا جس دوسرے پہلو پر جس کو گرفتار کیا ہے اس سے
مہرہ مسلمان جس کا دل قرعہ کے ٹوڑے منور اور شفقت کی خوشخبری سے مصلح ہو۔ ان مسلمانوں کی اس
حالتِ زار پر اکتاہٹ نہیں رہ سکتا۔ جو بزرگوں کی محبت کے دھڑے سے ہندوؤں کے
ایجنٹ بننے بیٹھے ہیں اور ایک ایک بدعت پر سنت کے خلاف چٹھائے جا رہے ہیں۔

ایک اور مقام پر لکھتے ہیں اور

ہرگز ان مسلمانانِ جاہل یا دہلی خدایا میں چیز یا فعل آرد فی اللہ کا فرے گرد و
از مسلمانوں سے ہرگز بدعت

ترجمہ۔ جاہل مسلمانوں میں سے جو بھی بزرگوں کے مزاروں پر کسی قسم کے
احمال بجالاتا ہے تو! کافر ہو جاتا ہے اور اسلام سے نکل جاتا ہے۔

حضرت شاہ صاحب کا ارشاد بالکل سچا اور صحیح ہے۔ اندھیرا دور روشنی کیسے جھج جاسکتے
ہیں۔ ایمان اور کفر کو کیسے ایک جگہ جمع کیا جاسکتا ہے اور سنت اور بدعت کیسے اکٹھی ہو سکتی ہیں جو
اصل بدعت ہیں وہ کسی طرح سنت نہیں ہو سکتے۔ ہرگز نہیں۔
پھر ایک اور جگہ حضرت لکھتے ہیں۔

سنت بزرگان و تندرہ خدایا نہ لکھا گئے شیخ سید و سنی بڑی قند و طیرہ
قریب بجز اہمیت

ترجمہ۔ بزرگوں کی سنت، امانت اور اللہ کے سوا کسی کی خدائا جیسے شیخ سید کے
ٹھکانے (ختم میں) دیر گئے یا حضرت بڑی قند کا۔ سنی، درپہ ختم دیں گے۔ اس قسم
کی خدایا سب حرام کے قریب ہیں۔

حضرت امام جعفر صادق کے کوٹھوں کی خدائا اور یا حضرت بیرون پیر کے نام گیارہویں کی خدائا
دینا، کیا یہ سب سوز حضرت شاہ صاحب کے سر نہ خٹکے؟ خود میں نہیں کہتے کہ جو مولوی اس قسم
کی بدعات کو رائج دیتے ہیں، کیا وہ مصلحی اور پر مصلحانوں کو ہندوؤں کی آغوش میں نہیں نے جذب ہے
ہیں؟

اُنچا چور کو قوال کو ڈانٹے

جہانے میں کے کو یہ مولوی شہاء ہندو پنڈت، احمد پیر، چند برگی، کچھ شرنڈ کی محسوس
کو لے کر کھدو بدعت کے بادل چھینتے اور افسوس کا چہرہ اپنی اصل تابیاتی میں جلوہ گر تھا۔ ان ہندو
علماء نے حضرت شہاء عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کی جتنی اور ست گرد حضرت شاہ اسماعیل شہید پرانے
واقعات لگائے کہ یہ بزرگ ان کو نہیں مانتے۔ انجیل اور کھارے خدائی عالم کی نفی کرتے ہیں اور
اس طرح یہ آن کی توہین اور بے ادبی کر رہے ہیں، ہر مضموم نہیں، انہوں نے کن کن کتاب سے
حضرت شاہ اسماعیل صاحب کو نوزاد ران کی قراضہ کی۔

یہ زمین و دنیا کا دم کرنے والے ہندو جو سلطان ملکہ کہلاتے تھے، حضرت مجدد الف ثانیؒ اور
حضرت شاہ صاحبؒ کے خلاف قلم پلے اور ایسے چلے کر وقت کا امن، خد کر رہ گیا اور سلطان غرتے کی
دلہا میں بہت گہرے دھنستے چلے گئے۔

ہندو بہت پرست تھے اور انہی پنڈتوں یا ہندو کے مذہب کی تحریک شروع کی تھی اور
مسلمانوں کو جن سے بہت نفرت تھی، اور وہ کبھی ہندو نہ دیکھنے والے کے قریب نہ بھٹکتے تھے۔ ہندو
چاہتے تھے کہ کسی طرح مسلمانوں کے دھڑوں سے ہزاروں کی نفرت آباد کی جائے، اچانک پرستار کو کر دیا
کہ بت بنانا کفر ہے یا نہیں؟ مسخر کرنے کے لیے دہلی کے پڑتے علی سرکار کے طرف زور دیا
گیا۔ ان علماء کی تلامذہ کی گئی جو ان محدثین دہلی کے خلاف مسلمانوں میں تفریق پیدا کرنے کی سہیلے
ہرے تھے، مولانا فضل رحمان بدایونی ان کے سرخیل تھے اور حضرت اسماعیل شہیدؒ کے خلاف متعدد
کتبیں، ضلوع انجیل، وغیرہ لکھ چکے تھے، آپ نے فرمے دیا جسے مفید مصلحت پر ہیں شاہ جہاں بہادر
نے شہرہ میں بڑی کتاب کتاب سے شائع کیا۔

ہدوت کے لیے بت بنانا کفر نہیں نہ

دیکھنے مولانا نے ہندو دھرم کو کس گھٹا نے انداز میں سہارا دیا، مسلمانوں کو ہزاروں کے غلام سے
نفرت تھی۔۔۔ سے ہاتھ لگانا بھی ہندو کرتے تھے، چہ بائیکو بنانا، لکھو، ان کے مسلمانوں کے ذہن سے

مذہب خدائی مولانا فضل رحمان بدایونی صاحب مدظلہ العالی نے شاہ جہاں بہادر

بڑی کی خدمت کو کم کر خد کے لیے ایک عیب قہری سہارا لیا۔

بریلوی کہتے ہیں مرزا کا انتشار مسلمانوں کو نصرت کاری میں آگے بڑھانا تھا۔ مسلمان اگر نیتہ بندہ کے گوارہ خانے نکلتے، وہ ہندوؤں میں ان کی خودیاری عام ہوتی تو وہ لڑائی تو میں بھی ایک دوسرے کے قریب آئیں گی اور مسلمانوں کو بچہ قی فائدہ بھی ہوگا۔

بہاؤدین کے قہری سہارے نہیں، سوائے اس شخص کی خدمت کا جسے براہ ملک میں نیت شکن ہو کر داخل ہوئی تھی۔ مگر ان کا بس نہ چنے اور ہندو بدستور جنوں کو بوجھتے رہیں تو یہ امر دیکھ کر لیکن یہ بات کہ مسلمان خود بنائیں اور ان جنوں سے دوزخ حاصل کریں، وہ فرینک کے دوسرے غلام عیب ان مسلمانوں کی اس بے چہری کو دیکھتے جنوں تو اس سے اس قوم کا مستقبل گھبراہٹن نظر آئے گا جو سات سو سال تک اس نیت کہ نہ ہند پر حکومت کر چکی ہو۔ ایسے حالات اور ماحول میں یہ نیت دینا کہ عبادت کے لیے نیت بنانا کفر نہیں۔ یہ اتنا دینی کفر کا ٹکڑا نہیں تو کون سا اسلام ہے جس پر بریلوی علماء انبیاء اور اولیاء کی محبت کا جلی میل لگاتے بیٹھے ہیں۔

تو دوسرا دوسری بات نہ کہ تو بتاؤ کہاں کا خاندان

مجھے دھڑوں سے گلو نہیں تیری دھیری کا سن ہے

یہ نقد نیت سازی کی بلیت نہیں، آگے خدے نیت پرستی پر بھی آسنا ہے۔ یہ سو فائدہ احمد رضا خاں کا ہے۔ آپ نے ہندوؤں کو مسلمانوں کے قریب کرنے میں ہمیشہ تدبیر کی کہ وادرا لیا ہے اور انہیں وہ دایوں سے بہتر بنایا ہے۔ ایک مقام پر حضرت شیخ عبدالقادر عیسیٰؒ کی کو مخاطب کرتے ہوئے ہندوؤں سے یوں پیادو کرتے ہیں:-

ستم کوئی دینی رافضی کی مگر ہندو تک ترقی قائل ہے یا غرض

ہندو بلا تو یہ نہ کہ حضرت شیخ عبدالقادر عیسیٰؒ کی کا نیا سند ہے اور بزرگوں کا نیا کیش۔
استغفر اللہ! انہیں ہم یہ نہیں سمجھتے کہ نیت پرست کی تو بہ قول نہیں جوتی لیکن تو بہ جو بھی تو۔

نیت پرست کی تو بہ قبول

نیت پرست حضرت شیخ عیسیٰؒ کے پیروں سے ایک عظیمہ ملت جس میں ان کے لیے اسام

کی حرکت اگلے کے لیے صرف توہ کا ہی نہیں، غیر اسلامی قوت سے ملنے لگی۔ اور یہ بڑی بھی ضروری ہے۔
 اگر کوئی ہندو دُست پرستی سے توہ کرے تو یہ اس کی توہ قبول نہیں۔ جب تک کہ وہ اس غیر اسلامی قوت
 سے صیغہ کی کاروائی نہ کرے۔ — یہ صرف گوبند پرستوں کا حق ہے کہ اس کی توہ کے لیے حرکت
 ضروری نہیں۔

نہیں دیکھنے سنانا، اور خدا کا اس طرح اس شرط کے بغیر نہ کہ توہ مقبول فرماتے ہیں۔
 صاحب دُست اہل بیت کو سجدہ کرنے والے کی توہ یا جہد، نہت قبول ہے مگر مسیحی نام
 علی، ندرت و سحر کی شان میں گستاخانے والے کی توہ ہندو نام اور دین کے نزدیک
 بھلا قبول نہیں ہوتا۔

اس کا مطلب اس کے سر کیا سمجھا جا سکتا ہے کہ بہت پرستی بھی، عامر گن بون کی طرح ایک گناہ
 ہے کہ توہ کرنا اور گناہ صحت کیا مقام رسالت کو مقام توحید سے اوپر جانے کے درجہ کو بھی سیر سے جو
 سکتے تھے شرک سے پہنچنے کے لیے غیر اسلامی قوت سے بعد گناہ ہندی ضروری تھی۔ اگر معلوم نہیں تو نہت
 صاحب ہندو دُست کی رعایت فرمنا کہ ہے۔

ہندوؤں کو اہل کتاب کے درجہ میں لانے کی کوشش

یہودی اور عیسائی تراثیں ہیں جو ہاتھ دینے والوں کی طرف منسوب ہیں، اسی نسبتوں کی وجہ
 سے انہیں اہل کتاب کہتے ہیں لیکن ہندوؤں کے درجہ میں ان کو باقاعدہ نہیں مانا جاتا، ہندوؤں کو
 نہیں بھی اہل کتاب میں سمجھتے، جب برہمنوں کو دیکھیں کہ وہ اپنے ہندوؤں کو کہہ سکتے ہیں
 کہ وہ بہت بڑے ہیں، اور کہیں کہ وہ گناہ کا بغیر بار اتر مارنے کا نہیں کرتے ہیں، ان کے حقوق، احمداہل خان
 صاحب کہتے ہیں۔

مجھے خود ایک مذہبی ہندو نے کہا کہ ہندو پریم، بنیم کہتے ہیں جو ہم انہیں کہہ رہے ہیں
 کہتے ہیں، اور حضرت، سماجیوں کو کہہ رہے ہیں۔

نہ تمام انہیں صحت معلوم نہیں یہاں تک کہ حضرت، انہیں جو ہندوؤں کا معنی بہ قول کہیں نہیں سیکھ
 مگر توہ اہل خان صحت ہے۔

صفتی صاحب نے اس بندہ کی تردید جنہیں کی جگہ اس کے سر قلم کر پڑی تائید میں نقل کیا ہے، انہیں
 کہ بریلوی حضرت کو عزت اور بہیم میرے سلام کو گزرا، اور حضرت سہیل علیہ السلام کو درجن کہتے ہیں حضرت
 کی عزت کا کچھ خیال نہ آیا

اس میں سے کافر کا نام نہ لیا جیسا کہ بریلوی مذہب والے نب کرشن میں وہ تمام صفات مانیں جو
 یہ لوگ امتیازی طرز پر پیغمبروں میں مانتے ہیں۔ جیسے کئی جگہوں پر حاضر و ناظر ہونا اور غم غیب و دلیلہ۔ ان
 حضرت کا عقیدہ کہ کرشن کنہیا کے بارے میں کیا ہے، اس میں تب کے لیے یہ خود کرنے کی بھی گنجائش
 ہوگی کہ اگر یہ لوگ ان صفات کو کرشن اور امام ہی میں بوجہ ثابت مانتے ہیں تو پھر یہ ان صفات کا حضور اکرم
 صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں کیوں دعوے کرتے ہیں اور پھر اُسے شانِ مصطفیٰ کیوں سمجھتے ہیں؟

کرشن کنہیا کو حاضر و ناظر قرار دینا

مرانا احمد رضا خان صاحب کہتے ہیں:-

کرشن کنہیا کافر تھا اور ایک وقت میں کئی سو جگہ موجود ہو گیا اسے زوال
 قہر ظہر سے آراء ہے غرض، دیکھ لے جا ہے۔

بندہ و ازہم کہ مسلمانوں کے قریب لانے کی کوشش اس سے زیادہ کیا ہو سکتا ہے کہ وہ جی
 صفت جنہیں بریلوی مذہب کے لوگ، خیالہ اور دنیا کی صفت و شان قرار دیتے ہیں ان پر بحیر کر کے
 میں اور نہ مانتے اور نہ خیالہ اور دنیا کی شان کا شکوکہ سمجھا جاتا ہے وہ سب کرشن کنہیا میں ثابت
 مافی جاحض ————— اس مسلمان میں یہ بالکل صحیح ہے کہ بندہ ازہم کی اس نشاۃ جدیدہ کے پیچھے بندہ کا
 کہہ رہے تھے جو مسلمانوں کے عقیدہ و عقیدہ و سنت کو پامال کرنا چاہتے تھے اور انہوں نے اسلام کا بارہ

نے مصلحت سے مراد احمد رضا خان صاحب کے بریلوی مذہب والے اپنے اس دعوے میں ہرگز
 غرض نہیں در نہ وہ کرشن کنہیا اور جنہیں کہہ رہے ہیں کہ حاضر و ناظر سمجھتے کرشن کنہیا کے حاضر و ناظر ہونے
 کا عقیدہ تو سب کے مانتے ہے۔ ایسے کے بارے میں ان کے چہرہ صوری صبر و صبر کی سمجھتے ہیں۔

ایسے کا حاضر و ناظر سے بھی زیادہ تر صفات پاک و پاک کفر و غیر کفر میں پایا جاتا ہے۔

اور دیکھنا تھا، انہوں نے بہت سے ہندو مولوی اور پیر بھی پہناتے تھے اور کہتا تھا کہ میں
مولانا احمد رضا خان کا یہ نمونے دیکھنے اور خود ہی فیصلہ کیجئے کہ خان صاحب غلط کیا ہوں گے؟
یہ دوست ہے کہ مولانا احمد رضا خان کو شن کنہیا کو کئی سو جگہ پر مامور و ناظر مانتے تھے لیکن اسے کافر
بھی کہتے تھے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ خود ہندو نہ تھے دہذا سے کافر نہ کہتے، لیکن ایک سوال
یہاں پیدا ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک گرسٹن کنہیا کے کافر پر نہ کی، وکیل کیا ہے؟ ہمیں اس کے نزدیک
میں اس کی کہیں تصریح نہیں کی کہ ان کے نزدیک گرسٹن کنہیا کسی وجہ سے کافر تھا عام مسلمان تو ہیں
سمجھتے ہیں کہ یہ لوگ بہت پرست تھے بہت پرستی کی تعلیم دیتے تھے، اس لیے وہ مشرک تھے تو انہوں
کہ مولانا احمد رضا خان صاحب نے ہندوؤں کی بہت پرستی کو مشرک سے پاک قرار دے کر اپنے پیروں کو
اس وجہ پر بھی قائل نہ ہونے دیا اور بریٹری مذہب والوں کے پاس گرسٹن کنہیا کو کافر سمجھنے کی کوئی
اصولی دلیل ملے گی۔

ہندوؤں کی بہت پرستی مشرک سے پاک

مولانا احمد رضا خان صاحب حضرت مرزا مظہر جانجاناں کے ایک خط کا ذکر کرتے ہوئے
ہندوؤں کے بارے میں لکھتے ہیں:-

ان کی بہت پرستی کہ مشرک سے منتر و مہر و کرام کے تصور بدھ کے مشرقی مانا ہے
اور بھگوان شکر و سولہ ہندوستان میں بھی بھگوان شکر و سولہ ہندوستان میں بھی بھگوان شکر و سولہ
ہندوؤں کا مرتبہ گرسٹن کنہیا کو کہتا تھا کہ ہے۔ گرسٹن کنہیا کو کسی کا نام نہیں بایں ہندو
فرمایا ہے۔

درشان آہنا گوتہ اور سے مست زماہا جزم بکترہ جاک: تبارع آہنا لازہ راست
وہ یقین بجاہت سمبہا پر ماہ جب وہ داد میں من متفقہ راست ہ

یہ اس تمام مکتوب کا خلاصہ ہے۔ ان حضرات کا حال قبل اخبار خود بخود ظاہر ہو گا۔ یہ مکتوب مرزا
صاحب کو ہے، مگر ان کا بے دلیل فرمانا مسند میں پیش کیا جاسکتا ہے قرآن سے بدھ بھگوان نام و علم

حضرت زیدؑ اللہ تعالیٰ عنہ سیدنا میر علیؑ اور امجد گجراتی قدس سرہٗ۔ بیس سنہ اپنی شریفیہ میں کہ بارگاہ رسالت میں پیش اور سرکار کو قبول ہو چکی۔ صحت میں فرماتے ہیں :-

مقدمہ شیخ ابو الفتح جو پندرہویں دور ماہ ربیع الاول بمقامت رسول علیہ الصلوٰۃ و السلام ہزارہ جا آئے وہاں کہ بعد از نماز پشین حاضر ششم ہر وہ آئندہ و قبول کردند۔ حاضرین پکسیدہ سے خدمت ہر وہ آئندہ و قبول کردند۔ ہر وہ ہر جا بعد از نماز پیش حاضر شد۔ پگڑن میر خراجہ آمد فرمود کہ کن کہ کا فرود چند جا حاضر می شود۔ اگر اب الفتح وہ جا حاضر شود چہ عجیب نہ

ترجمہ مقدمہ شیخ ابو الفتح جو پندرہویں دور ربیع الاول میں حضرت کی طرف سے دس جگہ سے دعوت تھی کہ نماز ظہر کے بعد حاضر ہوں۔ آپ نے ان میں سے ہر جگہ کی دعوت قبول کی۔ حاضرین نے پوچھا اسے مقدمہ۔ آپ نے سب دس جگہ کی دعوت قبول کر لی اور ہر جگہ نماز ظہر کے بعد حاضر ہونا چاہئے یہ کیسے ہو سکے گا؟ آپ نے فرمایا کہ اس وقت کہ کا فر تھا سیکڑوں جگہوں پر یا پشین تھا۔ اگر اب الفتح دس جگہوں پر دیکھ دقت ہو حاضر ہوں میں تعجب کی کیا بات ہے؟

گویا یہ بات حضرت مرزا مظہر جانجانیؒ تک یا حضرت مخدوم ابو الفتح تک محدود نہ تھی جو انہما محمد رضا خاں نے اس بات میں کہ کشن کنہیا کے حاضر و ناظر ہونے پر خود مخدوم کی طرف سے استناد مبدیہ کیا اور کہتے ہیں میں سمجھتا ہوں کہ جنہیں مرزا نے ہندو نہ یا گوش کنہیا کے قریب کر دیا ہوگا۔ یہ بات تو آپ نے ہندو نہ پر کستہ تہ کے بارے میں نقل کی۔ اب آگے آئیوں گے کہ بارے میں بھی پتہ

آریہ بزرگم خود توحید کے قائل ہیں

تمام کافر مشرک قریب ہندو، ہندوئی، یہود و غیرہ ہندو دنیا بھر کے خدا اور باتوں کے معکوس ہیں آخر وہ خدا کے قائل ہیں۔ ایک ہی بات سب سے زیادہ کہ وہ ہر ایک بات کو تمام اسی احوال کی اصل انھوں نے خصوصاً گناہ و خلاصہ و آریہ و غیرہ کہ جو ہم تو توحید کے بھی قائل ہیں۔

نہ احکام شریعت مخدوم مرزا نے سہا محرمین مرزا

اسلام نہیں ملنا مانے تیریوں کو ترجیح کا قائل کیوں بنو؟ ہے، اگر ان کے من وہ ترجیح کے قائل نہیں صرف بزمِ فرہنگ کو ایک مانتے ہیں تو مولانا کو ان کے اس دھم کی بھی مزید کدنا چاہیے نہیں۔ اگر انہوں نے ایسا نہیں کیا تو اس کا مطلب اس کے سوا اور کیا سمجھا جاسکتا ہے کہ وہ مسلموں کو بدستِ اہستہ ہندوؤں کے قریب لارہے ہیں اور ان کا اعتقادی حلیف بنانا چاہتے تھے

اسلام میں اوتار کا تصور

اسلام میں اوتار کا تصور کوئی نہیں ہے۔ مسلمانوں کا قصہ عقیدہ ہے کہ خدا کوئی ماضیاتی وجود اپنے میں نہیں تراکھتا ہندوؤں نے یہاں بھی اس نام کے جیسے میں حضرت خوجہ فرید کو خدا کا اوتار، خدا کی تصویر اور اپنا بھگوان مانا ہے۔ یہ ہندو اصطلاحات اور ان کے مذہبی مفاد یہاں کیوں مسلمانوں کے قریب لائے جا رہے ہیں، مگر یہ ہندو لازم کی نشاۃِ جدید نہیں تو نذر کیل ہے؟ یہ ہندو مذہب کہ مسلمانوں میں پھر سے زندہ کرنے کی ایک سازش ہے اور غلط یہ کہ یہ مسلمان پھر بھی مسلمان ہی ہیں مراد یہ غلام جہان اور صاحبِ حضرت خوجہ غلام فرید کی شان میں کہتے ہیں۔

فرید فریدون پاران وہ غلط نام تارن
الہی تصور ہے بھگوان میندے

کیا اس میں یہ مزاحمت نہیں کہ بزرگ اوتار انہی کی تصویر ہے جس میں ان میں خدا اترتا ہوا ہوتا ہے اور وہ ان کی ہر بات مانتا ہے۔ اس سے یہ بات کھل جاتی ہے کہ مولانا احمد رضا خاں صاحب ہندوؤں کی محبت پرستی کو وہ قسریٰ شریک نہیں سمجھتے تھے۔ یہی وجہ ہے کہ بریلوی مذہب ملنے پہلے ہندوؤں اور پیروں کو خدا کے اوتار اور اس کی تصویر سمجھتے ہیں اور اعتقاد رکھتے ہیں کہ بھگوان یعنی خدا ان کی ہر بات مانتا ہے۔

ہندو لازم کو مسلمانوں کے قریب لانے کی ایک اور کوشش

مسلمان حضرت شیخ عبدالقادر جیلانیؒ کو خیمہ مدحانی پیشہ مانتے ہیں جو حق سے محبت کے

مسلمانوں کے تنہیک وہ سمجھنے والا مجاہد ہو جاتا ہے مولانا احمد رضا خاں مسلمانوں کے دلوں میں یہ بات نہایت چمکتے ہیں کہ ہندو حضرت خلیفۃ المسیحؑ کو پاؤں کے ماتھے پر اس سے عرض ہے کہ مسلمانوں کی جنتوں میں سب سے بہتر جگہ ان کے لئے ہے اور وہ مسلم مصلحتوں میں مبتول ہونے لگیں۔ خان صاحب کو یہ بھی کہ شاید اس بات سے جمعیت کے مسلمان پھر کبھی ہندو مذہب قبول کر لیں۔ مولانا احمد رضا خاں ان لوگوں کو مدنیوں اور شیعوں سے ہندو کرنا نہ جہنم سے قریب کرنا چاہتے ہیں۔ جو ان کا یہ شعر پڑھیں کہیں قتل کر گئے ہیں۔

سبحکم کہی دہ دینی راضی کی کہ ہندو تک تیرا قاتل ہے یا خدائے

دعائیں (قصیدہ اور دہ دینی نبی علیہ السلام) لیکن ہندو سے حضرت پاک تیرے قاتل ہیں۔ تجھے مانتے ہیں تیری فکر کرم ہندوؤں کے مجرم شامل حال رہتی ہے۔

مولانا نیر جلالہ احمد رضا خاں کو کیا۔ چھوٹا تھا کہ وہ ہندو جو خدا کریم علیہ السلام سے کلمہ پڑھ کر سلامت ملک کو نہیں مانتے۔ مگر شریف کے ملک میں۔ انہیں حضرت خلیفۃ المسیحؑ کا عقیدہ بتا دیا ہے جس گویا حقیقت لے لیا۔ کہ ایسے مسلمان جو کلمہ بھی شریعت میں۔ (مساواة) پس انسان دہ دینی نہ ہر آدمی کے بھی جو پروردگار نہیں۔ مگر ہندو ہیں۔

بابین سے نکاح پر چھوڑنے کی تجویز

ہندو جب حضرت خلیفۃ المسیحؑ کے عقیدہ ظہر سے تو مذہبی تھا کہ انہیں مسلم معاشرت کے قریب لانے کا ایک اور موقع فراہم کیا جائے۔ مولانا احمد رضا خاں نے بریلویوں کو شوبہ دربار گرجا (بابین درجین) سے بھی نکاح پر آمادہ نہیں تو نکاح ہو جائے گا۔ اس کا مقصد برائے اس کے وہ کیا ہو سکتا ہے کہ ہندو لازم کی داشت کسی مذہبی نکاح سے مسلمانوں کے ذہن سے نکال دینے ہو سکتا ہے کہ وہ پھر ہندو مذہب قبول کر لیں۔ ہندوؤں کی یہ نہایت خیر نیک سازش تھی۔ اور ہے مولانا احمد رضا خاں سے پڑھا گیا دہ دینی نکاح پر جانے تو کیا نہ ہے گا۔ آپ نے کہا۔

نکاح تو بری جانتے گا اس سے دوسرے کو نکاح نام یا بھی بیابان و قبری کا ہے
مگر چہ بابین پڑھ دے۔

بریلوی اس مسئلے کو احکام شریعت میں سے پیش کر کے ہیں۔ مگر فرمائیں کہ باہمن متعلقہ
پڑھانے کی تجویز کسی مسلمان کی پر ہو سکتی ہے یا نہ ہو گی؟ اور کیا اسے احکام شریعت میں سے کہا جاسکتا
ہے؟

جہاں تک فقہی مسئلے کا تعلق ہے، جہاں میں مولانا احمد رضا خاں صاحب سے اتفاق نہیں کہ
مکمل جندہ اور تیرہویہ ایک غیر ملت ہیں اور قطعاً ایک دوسرے دین پر ہیں۔ مسلمان ہیں ان کے کافر
ہو سکے مگر کوئی اختلاف اور شک نہیں۔ اب جو مسلمان ایک نہ سچی تقریب پر، باہمنی کی سربراہی قبول
کر رہا ہے۔ وہ اپنے اس نظریہ کی وجہ سے اس ملت سے رخصت کا اہلکار کرتا جو ملت کا فرقہ ہے اور
کی دوسرے رخصت یا کفر کفر ہے۔ اب جو مسلمان باہمن سے نکاح پڑھاتا ہے وہ اپنے اس غلط عقیدے
کی وجہ سے اسلام سے فراق کھل جائے گا اور مرتد ہو جائے گا اور مرتد کا نکاح کسی سے جائز نہیں
وہ جیسا سے کتنا ہی افتخار کیوں نہ ہو۔ وہ مرنے والا تو غلبہ بسودی کا ایک حصہ ہے اور اپنے تھپ کر
بظاہر مسلمان کہتے ہیں۔

برہمن جب نکاح پڑھائے گا تو آخر پڑھے گا کیا؟ اس نے قرآن کریم کو پڑھنا نہیں۔ وہ
تراپنی پڑھائیاں ہی پڑھے گا۔ دہلوی پڑھائے گا تو وہ قرآن کریم کا غلط ہی پڑھے گا۔ اب باہمن ہی
سرچیں کہ برہمن سے نکاح پڑھانے کی تجویز کون کس کے سو کیا مطلب پڑھائے کہ ہندوؤں کی
پڑھائیاں پڑھانے کے عقیدے میں وہ باہمنوں، دہلوی ہندوؤں کی قرآن و حدیث کی تورات سے زیادہ
مقدس ہیں۔ (دراستغفر اللہ)

ہندوؤں کی پڑھائیاں بے خطر ہیں

مولانا احمد رضا خاں، جہنم کو دوسرے مسک کے مسلمانوں سے یہاں تک بہتر سمجھتے ہیں کہ
لوگوں کو مشورہ دیتے تھے کہ علماء دیوبند کی کتابوں کی نسبت ان کے لیے ہندوؤں کی پڑھائیاں بے خطر ہیں گی۔
اعتراف علی اور تمام دیوبندی حاشیہ والوں کی کہ ان میں کتب منطوق و کفر فلاسفہ ہندو
کی پڑھائیاں سے بدتر ہیں۔

علماء دیر ہند کی حدیث کی خدمت پر رومی دنیا میں مسلم ہے کیا ہندوؤں کی پرستش اب حدیث کی کتابوں سے بھی افضل ہو گئیں؟ مولانا اشرف علی تھانویؒ نے بیان القرآن کے نام سے قرآن کریم کی تفسیر لکھی۔ تب مرچیں کہ قرآن کریم کی تفسیر ہندوؤں کو ہندوؤں کی پرستشوں سے بدتر کہنا ہندوؤں کے سوا اور کون کا کام ہو سکتا ہے۔

ہندوؤں کو اہل کتاب بنانے کی کوشش

اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں صریح یہود و نصاریٰ کے اہل کتاب کہا ہے۔ یہود کے علاوہ ان کے اہل کتاب اور عیسائیوں کے حدیث میں ان کے بیان تھے۔ قرآن کریم میں یہودیوں کے پاس سے ہے۔
خَلَقَ بَابِلَہٗ قَتِیسَیْنِ وَرَہْبَانًا وَانہُمْ لَا یَعْلَمُونَ۔

’پ‘

ترجمہ: یہ اس لیے کہ ان میں دھنسنے والے تھے، عیسائیوں اور ربانوں (درویش) ہیں اور یہ غرور نہیں کرتے۔

یہاں قرآن کریم میں ربان عیسائی حدیثوں کو کہا گیا ہے۔ ہر وہ ہے جس کو اہل کتاب میں سے تھے۔ ان کا صحیح ترجمہ دیش ہے مگر مولانا احمد رضا خان کو دیکھئے کس دیدہ دلیری سے وہ اپنے ترجمہ کو ترجمہ ہو گئی کہتے ہیں۔ ہر شخص کو معلوم ہے کہ ہندوؤں کے مذہب اللہ تعالیٰ سے جدا ہو گئی کہتے ہیں۔ یہ نقد ہندی کا ہے اور جوئی کے معنی ہندی فخر کے ہیں۔ مولانا احمد رضا خان نے ربان کا ترجمہ ہو گئی کہتے ہندوؤں کو اہل کتاب میں لانے کی عجیب چال چلی ہے۔

يَا اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اِنْ كُنْتُمْ تَحِبُّوْنَ الدِّيْنَ فَاذْكُرُوْا اللّٰهَ حَقَّ ذِكْرِهٖۤ اِنَّ الدِّيْنَ كُنَّ اُمُوْلًا
النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَهِيَ ذِكْرُكَ مِنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ۔

ترجمہ مولانا: احمد رضا خان: اے ایمان والو! اگر تم دین سے محبت کرو تو اللہ کی یاد کرو جو حق اور جبرئیلؑ کا مالک واقعی کہا جاتا ہے۔ اور ہندوؤں کی یاد سے روکتے ہیں۔

یہ تیسرا اہل کتاب کو بدعتیوں کے بیان میں آری تھی۔ اس میں ربان کا ترجمہ ہو گئی کہتے

مردانہ محمد رضا خان نے ہندوؤں کو اپنی کتاب بنانے کا عجیب حرکت کی ہے۔

مردانہ فیروز علی مرزا آبادی نے اس میت کا اہل کتاب کے بارے میں جو اس طرح بیان کیے ہیں۔

”کتاب ربیعہ کی ابتدا میں یہ لکھا ہے: ”اللہ تعالیٰ نے اس کی نعمت اور صفات مذکورہ ہیں۔ مال و سر کرنے کے لیے ان میں فاسدہ و ذلیلین اور شکر نہیں کرتے ہیں۔“
جناب پیر کریم شاہ صاحب اس میت کے بارے میں لکھتے ہیں۔

قال ابوہریرہ و غیرہ المراد بہ اهل الکتاب و غیرہم حسب التعلیل و
هو الصحیح و قرطبی

مگر فریاد حق نے پیر کریم شاہ صاحب کو وہی فرقہ سے یا توصف کئے ہیں۔
ان میتیں سمجھانے کے وہی پیر و ائمہ ہیں جیسا کہ جسک جنر واپس لے گئے۔
چنانچہ مولوی صاحب مذکور نے کسی پیر و ائمہ سے پیر کریم شاہ صاحب کی تحریر سے
استنباط کیا ہے اور انہیں وہم و گہم میں داخل کیا ہے۔

مسائل فقہ میں ہندو مسلک کا بیان

مردانہ محمد رضا خان صاحب: ”کلام فقہیت کے بیان میں ساتھ ساتھ ہندو مذہب کی بیان کرتے رہتے تھے۔ اس سے لوگوں کو حیرت ہوئی تھی کہ غافل و غور نہ پا کر ان کے مسائل میں اختلاف کے اختلافات کو ذکر کرنے جاتے ہیں۔“
مردانہ محمد رضا خان: ”ان میں ہندو مذہب کا بیان کیوں سے آتے ہیں ہم کو نہیں کہہ سکتے۔ یہ ہندو مولانا ورنن کے پیروں کی معلوم ہو گا۔ مولانا محمد رضا خان ایک مسند کے بیان میں لکھتے ہیں:

”ترجمہ: چندیان ہمارا پانی مکان سب پاک ہے فقہ و جی چیز پاک ہوگی ہے
خون نیک جانے بغیر اس کے۔“
ان چیزوں کو پاک کہنا ہندوؤں کا دستور ہے۔
یہ سنت ہے کہ مولانا ہندوؤں کی بت پرستی کو شرک سے پاک سمجھتے اور باہمی کے پڑے

”لہذا شیعہ شیعہ کے خیر۔“ ”مراکھ مری“ ”لہذا مسلمانان اسلام کے ایمان محمد رضا خان“

نکاح کو بدست کہنے کے باوجود وہ ہندوؤں سے بہت سے مسائل میں اختلاف رکھتے ہیں۔ لیکن یہ بات بھی اچھی طرح سمجھ سکتے ہیں کہ ان کا ہندوؤں سے اختلاف بہت غنیف قسم کا ہو گا۔ اگر کہیں کوئی عالم جو ہندو مذہب سے اچھے پیر ہیں کو ہندوؤں سے کسود معلوم کرنے کی تعمیر دیتے تھے۔

ہندوؤں سے مسائل پوچھنا

مولانا احمد رضا خاں صاحب اپنے پیر ہیں کہ مشورہ دیتے تھے،
 اگر کوئی شخص وہاں کو بہت خاص گفتار کی نسبت میں ہے جہاں شام صرف ہندو ہیں
 اور وہ کہے کریں جہاں کی سکرت نہیں چھڑ سکتا۔ یہ بتاؤ کہ کسی ضرورت کے
 مسئلے میں سے پوچھنا اس سے یہ کہہ دیا جائے گا کہ ہندو سے پوچھ لیا کرو۔
 تاہم: آپ نے دیکھا کہ مولانا احمد رضا خاں کن کن ہندوؤں سے ہندو مذہم کا مسئلہ کے
 قریب رہے ہیں۔ کبھی انہیں اپنی کتاب قور دے رہے ہیں کبھی اپنے پیر ہیں کہ مشورہ دے رہے ہیں
 کہ کوئی عالم میرے داکٹر قریب سے کسود پوچھ لیا کریں۔

مولانا پر ہندو مت ہونے کا فتوے

مولانا احمد رضا خاں نے جب ہندوؤں کو رسول اور پیغمبر پر ہمارے منہ کیا اور فرمایا کہ
 ہندوؤں کا مذاہب پر پانا شروع ہے تو اس پر ضرورت کے سواہ نظیر آپ سے بگڑ گئے۔ پھر کیا تھا
 انہوں نے مولانا کو غیب شتافین اور سواہ مانے بھی جنہیں جو آپ اس غزل کے عہد پر غیبی کہہ دیں
 یہ بریو دیں کہ اپنے گھر کا سواہ ہے ہم اس میں دفن دینا نہیں چاہتے۔ ہم صرف مولانا احمد رضا خاں
 صاحب کی ایک عبارت نقل کئے دیتے ہیں جس سے پتہ چلتا ہے کہ مولانا ہندو مت کا ختم ہونے کے
 اپنے حال میں تک چکا ہے۔ مولانا احمد رضا خاں کچھ یہی۔

اور جیسی طرف سے کہ عہدے دین پر ہندو اہل ان کے احکام کو تسلیم سمجھتے ہیں۔ انہیں
 میں وہ جہت سے دیران قریب ہر کہتے ہیں کہ عالموں اور فقہروں کی مطاع ہوتی

آئی ہے یہاں تاکہ کو بعض غیر مل صاحب سجادہ بکرتب وقت بننے والوں کو یہ نفل کچھ سننا کہ عالم کون ہے ؟ سب ہندوت میں ہے

اس پر مولانا احمد رضا اپنی طرف اشارہ کر رہے ہیں کہ ملکہ مجھے ہندوت سمجھتے ہیں۔ یہ کیوں :- اس لیے کہ مولانا کی مدد کی وہی عنایت بھی تو آخر اسی لیے تھی کہ اس ملک میں ہندو ازم پھر سے جاگ اٹھے اور مسلمان دیوالی کی منگوائی ہو گئے دن کسایا کریں۔

ہولی اور دیوالی اسگئے دن منانا

ہندو میں دن ہولی اور دیوالی مناتے ہیں، منگوائی جانتے ہیں۔ مولانا احمد رضا خاص نے اپنے پیروں کو مشرور دیا اسے ہم پہلے نقل کرتے ہیں۔ مشرورہ سب سے کہ ہندوؤں کو ہولی کی منگوائی اس سے اگلے دن اور دیوالی کی منگوائی اس سے اگلے دن کسایا کریں۔ یہ اگلے دن کا انتظام خود ان کی قرابت نہیں تو امد کیا ہے ؟

مرض کا قریب ہو گیا اور دیوالی میں منگوائی دینے میں سوائز کو نیا باز ہے یا نہیں ؟

ارشاد : اس روز نہ لے ہاں اگر اگلے روز دے تو کسے لے

ہندو اگلے روز ترقی دیتے آئیں گے جب انہیں معلوم ہو کہ آج ان کے ہاں بھی ہولی یا دیوالی کی خوشی ہے وہ نہ لے لیں دیتے آئیں گے۔ مسلمانو ! خود کرو۔ کس طرح ہندو ازم کو سوائز کے ذہن میں اتارا جا رہا ہے اور یہ سب کو شمشیر اسی نے جوڑ دیا ہے کہ ان کے حیدہ میں ہندو حضرت فرشتہ پاک مانتے ہیں۔ یہ دیوالی کے حیدہ حقیقت میں ہندو امام آتے جاتے ہیں۔ اور یہ یوگا، یوگ ہندوؤں کے تہذیب اور ان کے خداؤں کو پیر کامل کی صحیح قربیت کا حیدہ سمجھتے ہیں اور ان کے ہاں ہندوؤں کی عہد کے لیے مسلمان برے کی شرط نہیں ہے۔

پندت شہادت کا مرتبہ

کہتے ہیں کہ پندت شہادت کو بھلب غصہ مل شاد صاحب سے بہت حیدت تھی۔ پندت جی دہلی میں اکثر کے سرشور رہتے کھنڈر کسی بات سے ان سے ناراض تھا۔ پندت جی مرتبہ کا بھلا مرتبان لے کر کھپ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ پس پھر کیا تھا کھنڈر پندت سے راضی ہو گیا۔ ان کے مولانا صاحب حسن سیہت غوثی سے قول کرتے ہیں :-

پندت جی نے ایک مرتبان میں سر پہ بھرا ہوا تھا۔ آپ کو پیش کیا۔ آپ نے پندت جی سے دریافت فرما کر مرتبان پٹا کیا ہے ؟ پندت جی نے عرض کیا حضور کے لیے سر پہ لایا ہوا۔ یہ سن کر آپ نے فرمایا : بہت خوب مرتبان لایا ہو۔ مرتبہ پندت جی سے عرض کیا کہ آپ چاہتے ہیں کہ صاحب : اب ترکشہ صاحب تم پر بہت مہربان ہیں۔

مشق رسالت کے لیے مسلمان ہونے کی شرط غتم

یہ بھی ہر ملک عاشقِ رسول ہونے کا دعوے کرتے ہیں۔ عاشقانِ رسول کے زہم سے بھر مگر انہیں نہ آتے ہیں۔ لیکن افسوس کہ جہاں بھی ان کا بس چلے وہ مشقِ رسالت کے لیے مسلمان ہونے کی شرط غتم کر دیتے ہیں۔ وہ ہیں مشقِ رسالت چاہتے ہیں جس کے لیے مسلمان ہونے کی کوئی پابندی نہ ہے۔ اس کی فرض اس کے سوا اور کیا ہو سکتی ہے کہ عاشقِ مسلمان ہونے کو بھی۔ انہیں عاشقانِ رسول کا مجھ بنا سکیں۔ ان کے مولوی قلام جہانیں صاحب کہتے ہیں۔

مجھ مشقِ محمد میں نہیں کشتہ جو مسلمان ہے دوشی بند و لمحہ جب گار غم
یعنی جو بند و حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے حب گار ہیں۔ ان سے ملو۔ چھتے ہیں۔ مگر کوش
تھوڑے صحنے کے الق ہیں مشقِ رسالت کا یہ ایک ایسا مذہب ہے جس کے لیے مسلمان ہونے کی کوئی شرط نہیں۔
مذہب جو کسی کو تربیت دے دے اور پڑاؤ اور مرتبہ گوارا۔ تہم غامدہ صرف سنت

مذہب انتہا بہت

حضرت شیخ عبدالقادر جیلانیؒ کی گریبا

مذہب تہذیب کے بنائے والے گریبا کے عمل سے نااستقامت ہوا ہے۔ مرنے والا احمد رضا خان
حضرت شیخ کو غیبی مہکتے ہوئے لکھتے ہیں۔

ہے ارگھٹ گھٹ عوری یتا یہ عبد القادر جیلانی

گریبا سے اپنی پارنگا یا عبد المستور جیلانیؒ

لیکن برہمن کیسے بڑا رہا ہے اور حضرت شیخ سے گریبا گریبا کی درخوست کر رہے ہیں۔
برہمن کون ہے تب خود مدعو کریں۔ سچ نہیں لگے تو شکایت ہوگی۔

مہاراجہ عبدالقادر جیلانیؒ

سرگرمیوں کا بندھن حضرت شیخ عبدالقادر جیلانیؒ کی بگھی بندہ مسلمان تھے۔ ان کی بگھی بندہ ہے
مرزا۔ احمد رضا خان۔ مہینے پیر تو گریبا کا معاملہ دیکھنے کے لیے کہ حضرت شیخ بھی بندہ تھے۔ (مذہب احمد)
کس پر کشیدہ رہی ہے حضرت کو مہاراجہ غلبہ تھے ہیں۔ ہندوؤں کے اور مہتمموں سے دیکھنا اسی طرح
مفت نہ لکھا جاتا ہے۔ ہر طرح عیسائی گریبا میں چنی تیس کے خون کے قطرے سے پیتے ہیں۔ مرنے والا
احمد رضا خان حضرت شہ جیلانیؒ کو مہاراجہ سمجھ کر عجیب بندہ نشان سے ان سے بے جا مانگتے ہیں۔

ان کی حالت برہمن کی برہمن میں گریبا گھٹنے ہزار سنگھین ہیں

نہت لکھنے میری مہاراجہ یا عبدالقادر جیلانیؒ

حضرت شیخ عبدالقادر جیلانیؒ کے درکشن

بندہ اپنے دیوتاؤں کی دیوی برہمنیت لکھتے تھے۔ برہمن کا ایک نمبر ہے جو نہ ہی عقیدت
میں دیوتاؤں اور دیوتاؤں کی یاد میں لکھا جاتا ہے۔ مہتمموں کے درکشن جیسے ہیں۔ مرنے والا احمد رضا خان
اپنے بندہ جیسے کے قطرے میں حضرت شیخ کی دیوی برہمن کا گیت لکھتے ہیں اور ان کے درکشن

ملہ خدائق بخشش حصہ مہتمم ملے ایضا

در خالفہ منصب کا اشارہ کیسے سنسکرت کی طرف تو نہیں کہ دونوں کے حرفت چھ ہیں اور در اول
کی ابتداء میں سے ہے۔

شوال کا نام بہندہ کا مہینہ نام رکھنے کی توجہ

شوال عربی مہینوں میں بہت معروف مہینہ ہے۔ یہ جب انظر کا مہینہ ہے ناگپور میں مشہور
میں بریوی مذہب والوں نے اس کا نام جانے کی بہت کوشش کی ان کے عہد میں انظر جنوں نے
نہی کسی جگہ حدیث نہ پڑھائی تھی، نے فرمایا۔

سرسے بیان کے سنی بھائیوں یہ شوال کا مہینہ ہے اور یہ اپنی خلیفہ حضرت علی کی ربو
سے مستحق ہے کہ ہم اسی ماہ کا نام بن سنت مابکاحات بہندہ کا مہینہ رکھیں
اس توجہ کہ جس مادی کا سرور گند رہا ہے لیکن بریوی اسی تک اس کا نام بہندہ کا مہینہ
نہیں کہنے ان کی دین کو چندی بنانے کی کوشش برطانوی لائق نہ مت ہے۔ ملک میں بہندہ نام
کی نشاہت کے لیے اس ماہ کو جو رکھنے کی کوشش کی جتنی مذمت کی جائے کم ہے

جب بہندہ دستاں میں تقسیم ملک کی تحریک شروع تھی بریوی ہندوہ شریف اور منصب
جو مسلمان ملک کے خلاف فتوے شائع ہو رہے تھے بہت سے بریوی حوہم اپنے ان خیرات
کے فتوؤں کے خلاف تھے اس مسلم ملک کے بغیر رہناؤں نے بریویوں کی تائید حاصل کرنے کے لیے
ان کے بعض مہماسے رجوع کیا اور کہا کہ وہ ان کے ان میں کی جو ملامت پاکستان کے خلاف نہیں ایک
ایک ملک گیر کانفرنس رکھنا چاہتے ہیں اس بریویوں کے اسی عہد میں انظر نے اسے گڈ رائٹ نامی
کو یہ کارنامہ ہندو کے مقدس شہر میں مہمانیام دیا جائے۔

ہر دور میں غیر ہر سال عرس پر حاضر ہوتا ہے اس جگہ کانفرنس رکھی جائے گی
اس کا خالف نہیں لیکن اس ناسے میں سنی بھائی ہندو کے مقدس شہر میں آگئے
ہر کارائی خیر کریں۔ ہندوہ شریف کا مسلم لیگ کے خلاف فتویٰ میں مندرجہ نہیں ہے

نہ المیزان احمد رضا خیر مٹا ۱۰۰ مسند ہندوہ شریف کا فتوہ نہ ہے۔ مسلمان ملک کانفرنس

برجوی مذہب کے وہ چند لوگ جو پاکستان کے حامی تھے اپنی امرتسرنڈ یا سختی کا لفظ منہ بند کرنا بے اثر و بے فائدہ ہو کر رہ گیا۔

یہ صحیح ہے کہ مولانا احمد رضا خان کے عقیدہ خاص کے لوگ ہندوؤں کی اس کاٹھن سے اٹھ کر نکلتے ہیں۔ اس لیے ان پر یہ بیان کرنے کی ضرورت ہی نہ رہتی ہے کہ انہوں نے ہندوؤں کو کس پر سے متذکر کہا تاہم ان پر مبالغہ کرنے پر تھا کہ مسٹر محمد علی جناح کو قاتل مقرر کیا اور موت نہیں دیا کیونکہ سچا میداندار مسلمان کو کشتی کو دور رہ بھی دوزخ میں لے سکتے ہیں۔ اور اپنا قاتل احمدیہ مذہب سے بڑا پیشوا اور سردار بنانا بہت بڑے کامیابی کا ثبوت نہیں ہے۔ اس سے انکار نہیں کہ مولانا احمد رضا خان کے سر میں خاص میں انکی شخصیت جیسے ہندو کی طرف کی جاتی تھی۔ گو یہ لوگ متعدد درجہ پر وہ کا پتہ نہیں چھنے دیتے تھے لیکن ان کی شخصیت کا راز اور اس سے یہ ثابت ضرور معلوم ہو جاتی ہے کہ برجوی عقائد و افکار سے ہندوؤں کی نشاۃ مجددی ہے۔ مولانا احمد رضا خان کے درجہ کے مشہور لغت نویں مانتہ نہیں صاحب کس راز و راز تھا یہی چھنے ہندی ہونے کا انکو کہتے ہیں۔

یہ سناں ہند کا ہے نام و نقد تمہیں روشن ہے جو مذہب ہے جی کا
مذہب، آپ مانت کیوں نہیں کہہ آئے کتاب کا مضامین کہ ہے کیوں ہے خبری نہ
نہیں بھلیں آئے ہے جو۔

ہندوؤں کی رسمیں فوت شدگان کے بارے میں

قدیم ہند میں فوت شدگان کے بارے میں جو ہندو رسم و رواج تھے ان میں سے بعض کا تذکرہ علامہ ابوبکر محمد امجدی (۱۹۲۰ء) نے کیا ہے علامہ معروف مولانا محمد دین دہلوی کے ہندو مت کے آئینے میں اور ہندو مذہب کا انہوں نے بہت قریب سے دیکھا تھا۔ ہندوؤں کا اعتقاد تھا کہ میت

کروں تو ان تک پہنچے گھر تو رہتی ہے اور گھر سے ان دنوں کھانا پکا کر ساتھ لے کر برتن گھر کے
سب سے رکھتے ہیں کہ محبت کی رو پر نہ اٹھیں نہ جہ۔ اور پھر دوسری دن محبت کے وسیع پیمانے
پر کھانا تیار کیا جاتا ہے۔

کئی سچ سنہ کوں کی بھی درود سنی توں کے جو داغ نہیں چند بیوی ہوتے ہیں جو مسلمان
یہ بندہ مذہب کی نشاۃ جدید کے لیے کھڑے تھے ہیں اور عابر مسلمانوں کی دین سے اتنی بے پرواہی ہے کہ
میں کسی تحقیق کے وہ بندوں اور بیویوں کی ان رسوم کو اپنا لیتے ہیں۔ اور جناب حضورؐ اس لیے نہیں
کرتے کہ ان کے لیے کھانے پیے کا چھاسا مانا جاتا ہے کسی کمرے ہوا اور دوستوں کی دلیق
لڑنے نہیں کہیں تجا ہے کبھی ساتوں کبھی جعوت ہے۔ کبھی شب پرست جس میں وہیں روحوں
سے ملتی ہیں اور کبھی کسیوں سے دور کبھی ہیں۔

ہندوؤں کے ان مختلف فیتوں کے بنے نئے کے مختلف دن تھے۔ یہاں برہمن کے لیے گیارہ دن
ان بھرتی کے لیے تیرہ دن۔ دیش کے لیے چھوٹی باڈی کرتے ہیں پندرہ دن اور شہر و دیوہ
کھینے کیوں یا تیرہ دن مقبول ہے۔ ان کے چار فرقہ کو سراورہ کہتے ہیں۔
جب ہر دو کا کھانا تیار ہوا تو ان سے یہ چہرہ کو جو کہ وہ پڑھائے ہیں

برہمی مذہب میں تھا

سب کا مانیہ جو جائے توں پر ہوئی کو ہر کہ کہ قرآن پڑھاتے ہیں

نیرالی شریاب کا سند ہے کہ جو صحیح ہے۔ وہ دین سے تہہ ہے کہتا ہے لیکن اس کے
پے برہمنوں نے جو صورت بنو کر رکھی ہے۔ اور اس کے ساتھ ساتھ جو یہ عقیدہ پھیلا رکھا ہے کہ ذات
شہ کان کی رو میں کھانے میں پان کے صوب میں گھر میں کو کوئی ہیں۔ یہاں بندہ اور کو نشاۃ جدید
تو اس سے ہے۔

مولانا احمد رضا خاں: در اندر کا مذہبی

برہمی کتب فکر میں ہے کہ مولانا احمد رضا خاں کو سچ اور درود مسلمانہ کی کسی بھی برہمن

کو روانہ احمد رضا خاں کی مثال بیان کوئی تھی شان بگباں جب ہر طرف سے باد کسب لائے تو مسزندا
گاندھی کے دامن میں پناہ لی۔ ان کے ہاتھ لائیزان بیٹی کے احمد رضا بھر میں ہے۔

میں طرح ہماری وزیرِ ظلم نے ملک میں بیل فی جانے والی ملاقاتی بصیبت، ملائی
تنگ نگر، اقتصادوی بہ عالی معاشی اثری، اور قوی بے چینی کے خاتمے کے لیے
ذیرِ جنتی کو ضروری لازم سمجھا، اسی طرح مولانا احمد رضا خاں ہر جوی کے وقت میں
میں ملائی جانے والی دہریت، غیریت، بھڑیت اور قادیانیت کے خاتمے کے
لیے کسلائی، غیر جنتی کے لٹاؤ پر مجبور ہو نا پڑا۔

نارنج کرم پر واقع ہو چکا جو گاگہ دور بری صحر کی قری، غیر جنتی اور مسلسل پہلے
والی غیر جنتی میں کس قدر مطابقت ہے۔

مولانا احمد رضا خاں کے مسک کی وضاحت کے لیے کہ بریلویں کو مسزندا لگانا گاندھی کی ہی
مثال مل سکتی تھی، یہ بات اپنی جگہ سچ ہے، لیکن یہاں یہ نہ کہتے ہیں اور کہنے کے لائق ہے کہ بریلوی مذہب
دسے قری، غیر جنتی کو کسلائی، غیر جنتی کے مقاب میں ناگو یہ بات بھی کہہ رہے ہیں کہ ان کے دل قوم
در قوت میں غرق ہے قوم ان کے دل وطن سے جتنی ہے اور دین مولانا احمد رضا خاں سے نسبت رکھنا
ہے مینا کہ آپ نے غرورِ حقیقت کی تھی۔

میرادین دہدیب جو میری کتب سے غرور ہے اس پر منہ می سے قائم رہنا
ہر طرف سے اہم فرض ہے۔

ہندوستان کے مسلمانوں پر یہاں کی ہندو تہذیب نے کیا اثر ڈالا اور بریلوی مذہب اپنی
دروم میں کس قدر ہندوؤں کے قریب ہے، اس کی چند جزئیات آپ کے سامنے پیش کر دی گئی ہیں
اس سے پہلے حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی راہِ صاف بھی مسلمانوں میں ہندوؤں کے
اثر متائے کا اس دور میں شکوکہ کر چکے ہیں

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں۔

یقیناً دلت ہے کہ ہندوستان کے ہندوؤں کے دیگر دھرم انجاس دینے کی طرح

کہ بہ نسبت بُری بات ہے اور کھل کر اسی ہے جس میں کسی قسم کی برائیاں جمع ہیں جیسے مال کا اپنے عزیزوں پر ضائع کرنا اور جو سبیل کے شعائر کو اپنانا، وغیرہ۔

مسلمانوں میں ہندو متبذیب کس طرح گھس آئی ہے اس کا انکار نہیں کیا جاسکتا۔ نہ بدعتِ بدعتِ حضرت مراد، مفتی محمد شفیع صاحب دیوبند کی بھی لکھتے ہیں۔

ثانیاً اس میں تشبہ ہے ہندوؤں کی دیوالی کے ساتھ۔ ثالثاً اسراف ہے جیسے راجپوتوں کی وجہ سے سباجہ ایک کیوں شام کی جگہ بن جاتی ہیں۔

مولانا احمد رضا خان کو بھی احساس تھا کہ دیوالی کی رسم مسلمانوں میں سرایت کر رہی ہے۔ آپ نے اس تشبہ سے بچنے کی یہ صورت نکالی کہ ہندوؤں سے مٹھائی لے کر لیا کریں گے کہ میں اسے اگلے دن تاکہ لوگوں کی نظر میں تشیبہ بالہندو سے بچ سکوں۔

افسوس! خالص صاحب نے یہ نہ سوچا کہ جب آپ نے مٹھائی لے کر لوگوں کو اگلے دن جب کوئی دیکھنے والا سامنے نہ تھا تو کیا آپ ہندو متبذیب سے بچے رہے اور ہندوؤں نے کیا آپ کو چیز سمجھا۔۔۔ تشبیہ سے بچنے کی کتنی عجیب ضرورت آپ نے تجویز کی ہے کہ مٹھائی بھی ہاتھ سے نہ جاکے اور ہندو بھی آپ سے مذاکرہ نہ کریں۔

اب مزید اصل پر ہندو مسلمانوں کے ساتھ کس طرح آئے ہیں اس کے لیے ذرا کچھ وقت نکال کر شام چودھائی منیع ہر شہید اور میں جناب شیخ عبد الباقی (۱۹۴۱ء) کے نزدیک حاضر ہو بیٹھے۔ سکھ اور مسلمان، چال چل کر ہاتھ دیر چڑھاتے ہیں۔ انسان اس منظر کو دیکھ کر عروس کرتا ہے کہ یہ جو میت کس طرح ہندوؤں اور سکھوں کے ساتھ اب ایک چرتی جا رہی ہے۔

یہ لوگ کون ہیں؟ یہ لالہ ابو ہریر، قوم کھتری کے صاحبزادہ ہیں۔ کیا انہیں مناسبت مسلمان جو سنے کے بعد لی یا یہ ہندو ملے ہیں ہی تھے جب آپ ولایت کے مقامات گہرنی اور صفرائی ملے کر چکے تھے۔

لالہ مجبوریت رائے کی پیدائش

آپ اکبر بادشاہ کے دور میں (۱۵۵۸ء) میں پیدا ہوئے۔۔۔ جناب محمد سلیم نقشبندی نے آپ کے

ملا تہ زندگی بڑھ کر کے اس سے ایک کتاب لکھی۔ سچہ اس میں آپ حضرت لالہ بھوبت رائے کی بیانیہ پیش
پر لکھتے ہیں۔

فردوس نے سالانہ دہلہ فائیدہ کا مدد نہ پایا، البتہ شام کو اختیاری کے وقت
وہ مدد پایا، اس طرح نگریا آپ نے پورا دہلہ روکھا، جب آپ بٹسے ہوئے تو
آپ نے فرمایا کہ مجھے اشرسوانہ اوقالی نے سچین میں قربت کرنا فی حلال فرمائی
مکنی مگر میں نے کام نہ کیا کہ مجھے جن یا بھرت نہ سمجھیں، آپ کا ہندو اذ نام
لالہ بھوبت رائے روکھا گیا۔

بین المللہ اسب سرسول کا منشا ہرہ

تذکرہ میں شیخ عبد الباقی کے عرس مبارک ۱۹۸۰ء کی تقریر دی گئی ہے جس میں ہندو دار پریش
کی ایک ریسرچر پڑھی اور کہہ رہے ہیں تقریر میں سکے اپنی پگڑیوں سے پھیلائے جا رہے ہیں اور کہہ کر حریف
مزد شریف پر غم پڑ رہے ہیں۔

عرس مبارک ۱۹۸۸ء کے موقع پر پھر غم شریف پڑھا جا رہا ہے، ایک سسکی مدت اور
وہ سکے مرد عزرا اندکس پر خاموشی دے رہے ہیں۔

پھر کہ آپ کے عرس میں دیکھیں سابقہ عبدالحیہ جیسی نعت خلائ محمد حسین قادری لالہ بنا دی
و اس جیسے جن اور جتند نکال، موقع عرس تھا کہ انہ عقیدت ہیں کہ سب سے ہیں۔

عرس کا متونی گورڈ شرن سنگھ

پھر تذکرہ پڑھئے وہ الاحباب آفریں یہ پڑھنا ہے کہ انڈیا کے ٹھکریہ پنجاب کا تزیین
گورڈ شرن سنگھ جو اپنے آپ کو حضرت شیخ کا نسبت سے شاہی لکھا ہے، اٹھارہ بیس سے اس عزرا
مبارک کا متونی اس چارہ پڑھتے اس میں کہ فی تہذیب و اشک نہیں، ہٹا کر بدولت ان دھول ہندو مذہب
کو ایک نشانہ مہدی ہے کہ اس واقعہ میں ہندو بننے کے لیے اسلام قبول نہ فرمادی نہیں، یہ جو بدست میں

تذکرہ شیخ عبد الباقی لکھا ۱۳۳۷ھ کی گلشنِ قادری لاہور طبع ۱۹۸۹ء

ہیں عقائد و اعمال کا نام ہے لگ رہا کہ چند نیکو مسلمانوں میں فقہ حنفی پر عمل کریں اور عقائد و افکار میں ہندوؤں کے ذریعہ پھیلے توہنی وار مذہب کو اپنی حقیقت درست معلوم ہوئی ہے یہ مسلمانوں نے زمین و آسمان اور جنوں اور فانیوں پر غور و مشاہدہ کیا ہے

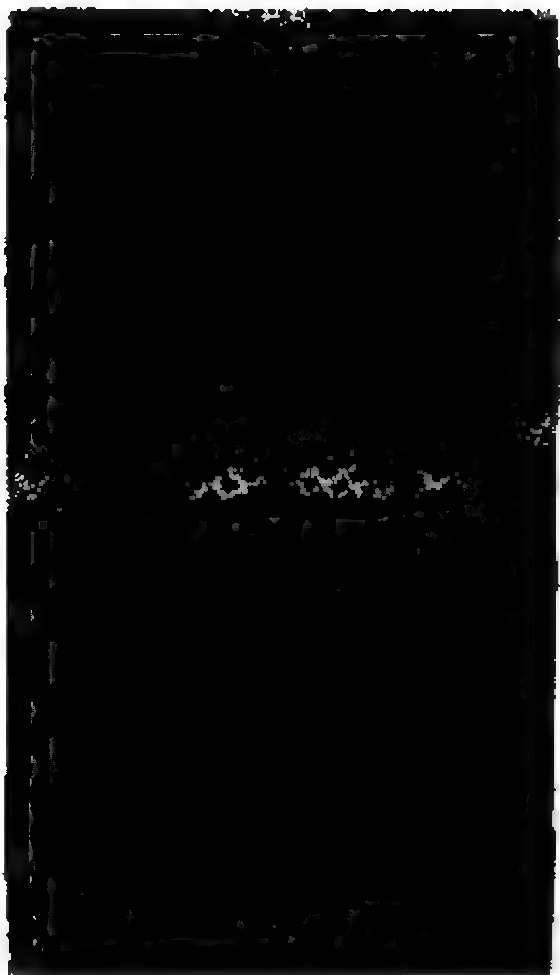
انہوں نے کہا کہ وہ مذہب جنہیں مسلمانوں نے علم و عرفان اور قدرت و برکت سے ایک وقت فیض و کرم سے مستحکم کر لی تھی اب پھر سے سرخشا رہے ہیں اور ان کے حور و حریف نے نہایت وسیلہ اخذ میں پھر سے سلا زلزل میں غرق ہو گئے ہیں۔ قبر پرستی کس طرح ان کے مجر پرستی اور بت پرستی کے قریب سے آئی ہے

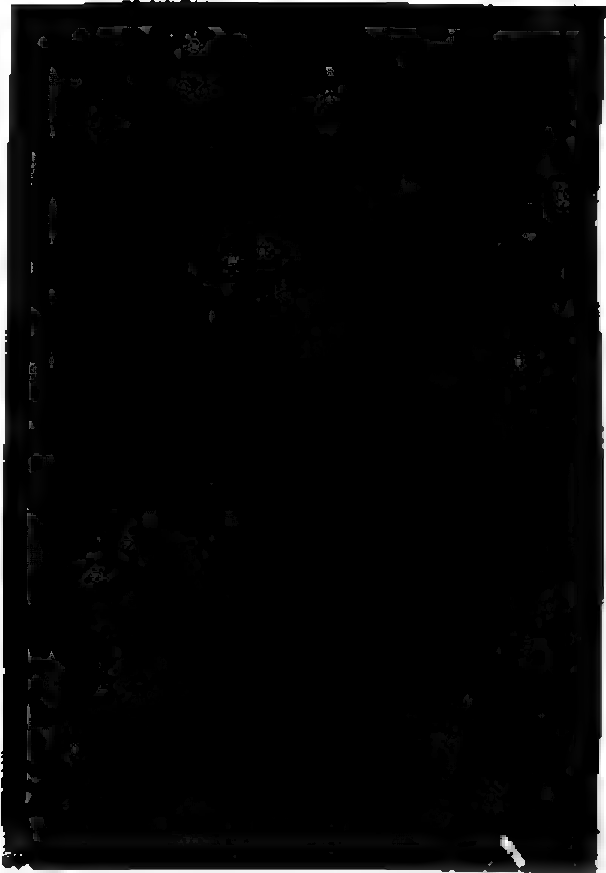
ہندو مذہب میں رجعت میں جن چند وید اذوق سے وہ غل جویا، ملام جوتی، ان میں برہمنی خانہ و نظریات اور مرانا، احمد بن خراسانی کے افکار و خیالات کو خاص دخیل ہے اور اگر آپ اس بات پر محنت کریں تو یہ یقیناً کہ ہندو مذہب کا بھی ایک طرہ جدید پائیں گے۔

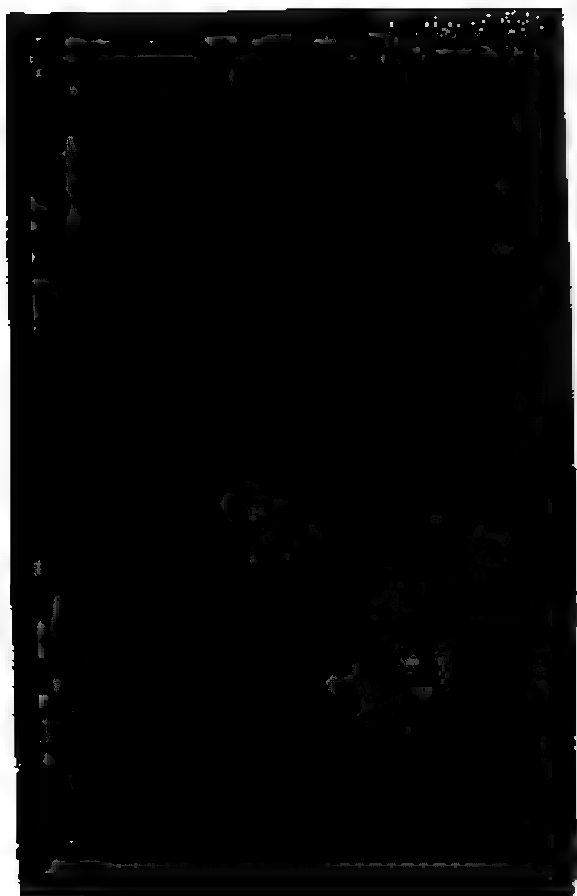
۱۔ اند کے باؤ غنچہ و ایک ترسیل
کہ آئندہ دل نشوئی اور نہ سخن میں راست

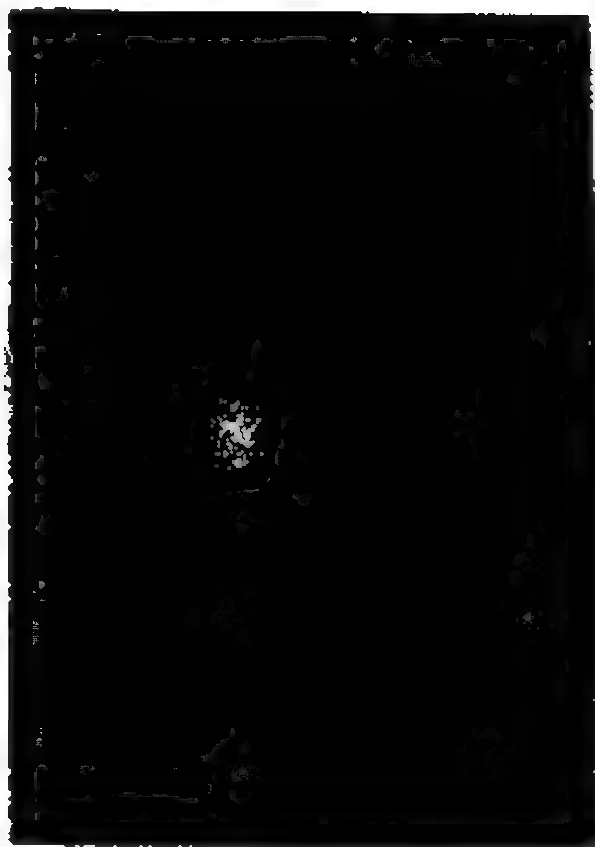
اب آئیے آپ خود ان دنیا باریوں کی زیارت کریں جہاں برہمنی حضرات اور سکھ پر دھان مل کر مذاہنوں پر حاضر کی جیتے ہیں۔

ہم مجبوراً یہ قسمیں دیتے ہیں کہ ہندو مذہب سے بہت سے کام فرما رہے ہیں جو ان حقیقتوں کا انکار کر دیتے ہیں جو ان مجلسوں اور مذاہنوں میں دن رات ہو رہی ہیں۔









مسیحیت کا طورِ جدید

بریلوی عہد کے اندھیروں میں

ڈاکٹر علامہ خالد محمد محمد ایم اے پی ایچ ڈی

ڈاکٹر اسلامک کونسل، پکنسٹر

اس صفحہ کو قصداً خالی رکھا گیا ہے

*This page is
intentionally left
blank*

مسیحیت کا طور پر جدید مسلمان سیمائی اثرات کے سامنے ہیں

الحمد لله وحده وصلى الله على عباده الذابين احصاها. عاصم

حضرت علیؓ نے فرمایا تھا کہ میں کتاب کے نقشہ دم پر چلا گئے اور یہ صرف احمد بن حنبلؒ ہی نے تصدیق میں بھی آنے سے انہیں گئے آپ نے خدا کے کاناہ سے کہ فرمایا میری تعریف میں جس طرح نہ بڑھتا، جیسے خدا کی خدمت میں بن کر اپنی تعریف میں مدد لے رہے تھے۔

مقام نبوت پر لانے کے بعد سامنے ہیں

نئی دھڑلے کی خدا کی خبریں دیتا ہے اور اس کے احکام پر لوگوں تک سیمائی تاج پہنے ہوئے ہیں۔ وہ باوجود الہی کوئی غیب کی بات بتا رہے تو ایک مجھڑ ہے، فن نہیں۔ مگر جو دوسرے اس سے پہلے دوزخ میں ایک فن سمجھتے تھے یہ نہیں کے پاس اس سے نہ جانتے تھے کہ انہیں بن سے خدا کی مرضیات اور عدم مرضیات کا پتہ چلے گا کہ اس سے کوئی غیبی اثر کا شعور نہیں وہ اسے پیغمبر کی بجائے غیب جاننے والا کہتے۔ بنی کی اصلاح ان کے دل بہت جلد میں آئی ہے۔

بنی کے دل میں غلطی دیتے تو اسے غیب سے، اسے غیب جاننے والے۔ مگر بنی میں اس کو ترجمہ Secret سے کیا جاتا ہے جس کا معنی ہے غیبی باتوں کو دیکھنے والا۔ عربی میں سے انہیں کہتے ہیں جو ان کے نزدیک غیب جانتے اور انہیں دیکھنا غیبی غیب کے اندر ہے۔ غیبی غیب کی کتاب مقدس کے پہلے لکھے ہیں اسے پڑھنا اور کہہ جاتا ہے، جو نہیں پیغمبر کی کتاب کے ذریعہ باب میں دوسرے، انہیں میں۔

کے زمانہ میں مسلمانوں میں غیب کوئی دوزخ سے مشورہ کرتے جاتے تو یہ کہتا تھا۔

کہ یہ غیب میں Secret کے پاس نہیں کہہ سکتے ہیں کہ وہ غیب کی کتاب میں کو پہلے

غیب میں Beer کہتے تھے۔ تب ماڈل نے اپنے لوگ سے کہا، تُو نے کیا خوب
 کیا، آج کل میں سو رہا اس شہر کو جہاں وہ مرد خدا تھا چلے اور کس شہر کی طرف
 تیسے پر چڑھتے ہوئے ان کو کئی دریاں ٹوکیں بغیر جو پانی بھرے ہاتھیں انہوں
 کے ہاتھوں سے پڑھا۔ کیا غیب میں یہاں ہے انہوں نے ہن کر جواب دیا۔ ہاں
 ہے۔

اس سے پتہ چلا کہ اہل کتاب کے پیچھے مار کیا وہ ہیں مرد خدا کو غیب میں Beer کہا جاتا تھا
 ————— پھر اللہ تعالیٰ نے ان کی اصلاح فرمائی اور اب انہیں بھی کہا جانے لگا۔ ان کے حینہ میں وہ
 اپنی فیسی ترقیوں سے ہونے والے آمد کو دیکھ لیتے تھے۔ اسی لیے ان کو Beer کہا جاتا تھا۔ یعنی
 حاضر و ناظر۔

اس کتاب کے اسی باب میں مکتس ۵۔۶ ص ۱۰۷ میں
 ماڈل اپنے ذکر سے جو اس کے ساتھ تھا کہہ لگا۔ دیکھ اس شہر میں
 ایک مرد خدا ہے جس کی شری عزت ہوتی ہے جو یہ وہ کہتا ہے وہ سب
 طرور ہی پیدا ہوتا ہے۔ سو ہم تو سر نہیں ہست یہ وہ ہم کو بتا دے کہ ہم کو
 جانیں گے۔

اس سے واضح ہوتا ہے کہ ان دنوں ان مردان خدا کی خبریں لوگوں کو خدا سے جاننے کی
 بجائے فیسی خبریں بتانے والوں کے فرائض سے زیادہ تھیں۔ لوگ اس لیے ان کے پاس آتے تھے کہ
 یہ غیب کی باتیں جانتے ہیں۔ ان لوگوں کے ہاں ان دنوں کا ہنوں انجیروں اور غیب کی خبریں بیچنا دھما
 کوئی کہتے تھے۔ عزت کا جو قسم اسلام میں ہے وہ ان کو حاصل نہ تھا۔ چنگیزی گناہن کے ہاں ایک فن
 تھا۔ میں کی باقاعدہ تسلیم دی ہوتی تھی۔ پیچیدہ انسانیکہ بیڑیا میں ہے۔
 سوسائیل جی نے ۱۹۰۲ء سے ۱۹۰۴ء تک اس فن کے سکول کولہ رکھے تھے۔

اس سے پتہ چلتا ہے کہ کئی لوگ نہ ایک مذہب سے اصلاح پانے والے کا ہی نام نہیں، فیسی
 خبریں دینے والے کا ہیں اور سخی بھی، جی کہلوانے تھے اور لوگ ان سے اس طرح مخاطب ہوتے

تھے۔ اسے غیب جاننے والے۔ اس کی تائید نئے عہد نامے کی مس عبادت سے بھی جرتی ہے۔
 وہ دوسرے دن چم رہا تھا کہ تحریر میں آئے اور غیس بیٹر کے مگر جو ان سادوں
 میں سے تھا ڈاکر اس کے ساتھ رہے۔ اس کی چار گنا اور دو بیٹیاں اور بھتیجیاں۔
 نبوت کوئی تھیں اور جب ہم وہاں بیٹھ رہے تو انہیں نام ایک نئی
 یہودیت سے پرانا

اس پر لوگوں میں جبرنت کوئی تھیں وہ کون سی نبوت تھی؟ کب نہت اور غم اور جبر سے غیب
 کی باتیں یہاں لپٹا اور غیس، سمجھ کر کہ وہ کشف سے دیکھ لیا، ان کے ہیں ایک فن تھا۔ اس
 فن دانے کو یہ لوگ Seer (حاضر و ناظر) کہتے تھے غیب جانتے والا، غیب دیکھنے والا اور حاضر
 و ناظر یہ سب سحر و جادو کی صفات تھیں۔ جن کے پاس یہ رگ غیب کی باتیں پڑھنے جانتے تھے
 اسلام میں نبوت کا مقام

اسلام میں نبی کسی نبی یا کابن کو نہیں کہتے۔ نبی وہ انسان ہے جسے اللہ تعالیٰ چاہتا ہے۔ کوئی
 شخص اپنی محنت، ریاضت اور عبادت سے نبی نہیں بن سکتا۔ یہ ایک فدا کی حرمت ہے۔ وہ جسے
 چاہے اسے نبی کا بعثت اس لیے ہے کہ وہ لوگوں تک خدا کے احکام پہنچائے۔ غیب کی نبی نبی
 دیا جو کہ ایک فن بن گیا ہے ان کا موضوع بعثت نہیں ہوتا۔ علم کلام کی کتاب اور میں نبی کی یہ تعریف کی گئی
 علامہ سید شریف، علامہ عبدالعزیز، علامہ قادی اور علامہ طوطاوی ل: الترتیب لکھتے ہیں
 ہذا نبیہ اللہ الی الخلق لتبلیغ الاحکام۔

ترجمہ: یہاں وہ انسان ہے جسے اللہ تعالیٰ لوگوں کی طرف اپنا حکم دے کر بھیجے۔

واللہ رسول انسان بعثہ اللہ تعالیٰ الی الخلق لتبلیغ الاحکام المشوۃ۔ ہذا میں رسول
 واللہ صلی اللہ علیہ وسلم الیہ صلوۃ وبرکات لتبلیغ اور لہ الرسول من اللہ لتبلیغ
 وہ انسان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الیہ صلوۃ وبرکات لتبلیغ اور لہ الرسول من اللہ لتبلیغ

انہیں کہ بریلوی حضرات نبی کے نوا کو پھر اپنی معنوں میں لے آئے جس پر کبھی یہ دلیل کی گئی

مذہب رسول کے احوال ہاں لکھ کتاب التقریبات ص ۱۷۷ شرح فقہ حنفی حاشیہ مراقی
 الفلاح ص ۱۷۷

حق تعالیٰ کو بتی کہنے کی بجائے یہ حضرات اسے غیب جان کا عنوان اچتے ہیں۔ نبوت کی جو قرین پہلے کبھی
 یہود و نصاریٰ کے دلں جو تھی، یہ سہل ان کہلاتے ہوئے پھر اس کے ترک ہر ہر ہے ہیں۔ بریلوی غیب
 کے بانی مولانا احمد رضا خاں قرآن کریم کے تفسیری کا ترجمہ جو ہے نہیں کہتے غیب جاننے والا
 کہتے ہیں۔ گویا ان کے نزدیک غیبی اسلام کی کوئی اصطلاح نہیں۔ اس کا ترجمہ دیکھا ہے۔

غیب جاننے کے قواعد

غیب کی خبر جتنا اور غیب جاننا اور معلوم ہو۔ حقیقتیں میں غیب کی خبر کسی کے بتونے سے ہوتی
 ہے اور غیب جاننا کسی کے بتھنے سے نہیں۔ انسان کا اپنا ہر حصہ وہ محل میں آتا ہے اور تعالیٰ
 نے ستاروں میں، فاقوں کی بیکر دلوں میں اور کہاں غیب اور عرافت کے تو، وہ میں پکڑا ہے۔ سرار کے
 ہیں کہ ان راہوں سے غیب کی باتیں معلوم کرنے والے پکڑا ہو ہی لیتا ہے۔ اس سے حاصل ہونے
 والا علم کو قطعی نہیں ہوتا۔ دوسرے پر خدا کی حفاظت کا سایہ ہوتا ہے۔ تاہم اس سے انکار نہیں کہ عنت
 اور ریاضت کے واسطے ان راہوں سے غیب کے بہت سے پردوں میں جھانک لینے ہیں۔ حضرت
 علیؑ فرماتے ہیں: خدا کے در پر غیب میں ان راہوں سے جھانکنے کو منع فرمایا ہے۔ یہ لے لے کر آیا۔

عن ابی حواظنا لہ عن شی عم یقول لہ حذوہ ازہین لہ لہ۔

ترجمہ جو شخص کسی کامین کے پاس گیا اور اس سے غیب کی بات پوچھی، اس کی چاہیں ان کی نماز گئی۔
 اور میں یہ نہیں کہہ سکتا کہ کہانت، عرافت اور نجوم اور جہرے حاصل ہونے والا علم غیب ہے
 صرف یہ فرمایا کہ ان راہوں سے غیب کی باتوں کو معلوم کرنا جائز نہیں۔ غریب حضرت کی صحت متعنی
 ہے کہ کوئی شخص اپنے ذمہ استعراض سے اس کی جرم غیب میں نہ جھانکے۔

غیب کو اس طرح جاننا یا جاننے کی کوشش کو غیب کو، خود جاننا ہے۔ یہ بتے ہنر
 کا استعمال ہے۔ اپنا استعراض ہے۔ یہ خبر غیب نہیں۔ انبیاء جن نبیوں کی خبر دیتے ہیں وہ اس پر متعنی
 کہتے جاتے ہیں۔ وہ خود کوئی قواعد استعمال نہیں کرتے جس سے وہ غیب کو جان سکیں۔ اللہ تعالیٰ نے
 غیب کا جاننا کسی کو نہیں دیا کہ جب چاہے اس کے ذریعے غیب کی بات معلوم کر لیا کرے۔

جو پہلے میں جو غیب میں برے تھے وہ کچھ نہایت عجیب و غریب کی زبان سے خود غیبی انوار کو
دیکھا کرتے تھے۔ انہیں کہیں سے غیب پر اطلاع نہیں ہوتی تھی، انہیں کہ غیب کی خبریں ملتی ہیں
تو وہ نہیں سمجھتے جن سے وہ خود باطنی، باطنی غیب کی کسی بات کو جان لیا کریں۔

بریلویوں نے انبیاء کو غیب جانتے والے کہہ کر انہیں اپنے مقام سے گرایا ہے وہ انہیں
نبوت کے مقام سے ہٹا کر کافروں اور کفریوں کے طبقے میں لے آئے ہیں اور حق یہ ہے کہ لغوی
غیب و ان، غیب میں یا حاضر یا غایب کے الفاظ سے کہیں زیادہ اور زیادہ ہے۔ سچی باطنی غیب کی خبریں
سچتے ہیں، غیب الہی کے قواعد ان کے پاس نہیں رہتے۔ بخلاف سچے غیب کے علماء جس جہاں جس جہاں
نبوت کو قیامتیں، ان میں غیب سمجھنے کے انہی قواعد کی مشق ہوتی تھی، انبیاء اس غیب و انی
اور مشق سے پاک ہیں۔

انبیاء کی طرف غیب الہی کی نسبت یہ اس قدر کہی جاتی ہے کہ یہ نبیوں کے ہر دور و زمانہ کے کیسے
ہے جسے بریلوی علماء ہرگز اٹھانے پھرتے ہیں۔ تو ان کی شرح لغوی کہتے ہیں۔

فَوَلِّ الْغَيْبَ نَصْرًا بِالْكَفَرِ بِاِحْتِثَارٍ اِنَّ الْوَحْدَیْنَ الصُّوْرَةَ وَالْمَلَامَ عِلْمَ الْغَيْبِ لَعَالَمَةٌ
فَوَلِّ الْغَيْبَ قَدْرًا عِلْمَ الْغَيْبِ وَالْغَيْبُ لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ كَذَلِكَ اِنَّمَا الْغَيْبُ رَحْمَةٌ

ترجمہ: غیب سے فرشتے، اس شخص کی تکلیف ہے جو متوہر رہا جو کہ غیب غیب جانتے تھے کہ یہ
یہ قرآن کی یہ کہ غیب ہے یہ سناہ ابن، جہاں میں ہے

مگر بریلوی کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غیب و ان کا علم نہیں ہے۔

تو اب اس طرح سے غیب کا نام سے دیکھنے والا یہودی میں Seer کہا جاتا ہے۔ بریلویوں کا حشہ حاضر ناظر
یہی ہے ماحذ ہے جو انہوں نے کا ہنڈا اور پھر یہی ہے، اور انبیاء پر اس سے پہلے کہ یہ ہے۔

(ناظر) کو حاضر کیوں نہیں کہا

Seer کے معنی ناظر کے ہیں۔ حاضر کی دلالت ساتھ نہیں، اس کی وجہ ان کا ہنڈا کا اعتراف
تھا کہ انہیں ناظر کہا حاضر نہیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ حاضر چہرے اور ادنیٰ orders کو کہتے ہیں۔

نہ شرح فقہ کبیر و کچھ نہ انہیں کیلئے یا آت اس قدر ہر ہر ہر

انسان بچوں کی ماضی دیکھتے ہیں تو میری اپنے کو حاضر کہتا ہے۔ افسوس تو کہ وہ اوزار ہے تو وہ اپنے تہہ کو حاضر بتاتا ہے: جناب حاضر ہوں، بادشاہ کو حضور کہتے ہیں اور جملہ خدام حاضر ہوتے ہیں۔ جو اسرائیل میں Seer کی بڑی خدمت ہوتی تھی۔ لوگ خود اس کے پاس حاضر ہوتے تھے، اُسے اپنے سامنے حاضر کرتے تھے۔ بریادوں کا حضور کہ اپنے سامنے حاضر و ناظر کہنا ایک بڑی جرأت ہے۔ جس کے دل میں حضور کا کچھ اب ہو گا وہ کبھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حاضر نہ کیے گا۔ یہ صرف خدا کا مقام ہے کہ اُسے حاضر و ناظر کہنے میں کسی کی بے ہوشی نہیں۔ جہاں ایک جنس کے دو فرد ہوں گے پھر حضور ہو گا اور پھر تا حاضر یعنی حضور کے پاس حاضر ہو کر اندر بے شک حضور صلی اللہ علیہ وسلم۔

حاضر اور گواہ میں فرق

گواہ میں ایک اعزاز ہے کہ اس کے بیان پر کوئی لازم پوچھا جاتا ہے۔ وہ کسی پر غمت مروج کا گواہ ہے تو یہ بھی ایک اعزاز ہے کہ کسی عظیم بات کی خبر اس نے دی ہو۔ کوئی اس گواہی کے حلقہ میں نہ جاتا۔ لیکن فقط حاضر یعنی حضور و ذات میں اس اعزاز کو شامل نہیں۔

قرآن کریم میں: "تضرعت صلی اللہ علیہ وسلم کو شاہ اور صحابہ کرام کو شہداء کہا گیا ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے تہ و پر اس کے گواہ ہیں اور صحابہ کرام عام احادیث پر حضور کے گواہ ہیں لیکن حضور کی کہ بھانا احمد رضا خاں نے یہاں بھی حضور کے لیے لفظ شاہ نہ رہنے دیا۔ اسے فقط حاضر و ناظر سے ترجمہ کر دیا۔ حالانکہ جو عظمت شان فقط شاہ میں ہے وہ اعزاز و کرم فقط حاضر میں نہیں ہے۔

Seer (ناظر) کی اصطلاح اسلامی علم کلام میں کہیں نہیں

لفظ گواہ اصطلاح مسیحی علم کلام کی ہے۔ اسلامی علم کلام میں برگزیدہ گان خدا کے لیے ناظر کا لفظ کہیں نہیں ملتا۔ Seer سامنے سے دیکھنے والے کو نہیں کہتے۔ بچے سامنے سے دیکھتا دیکھتا ہے۔

اس مرد دنیا کو کہتے ہیں جو پردوں کے اندر سے کسی غیب کی بات کو جانک لے۔

یہ صحیح ہے کہ اندراج کے لیے کہیں فقط حاضر مل جاتا ہے لیکن غائب ہے کہ روح کی ماضی سے خیریت میں کہیں کو ہی نہیں بنتی۔ گواہی روح مع اللہ سے دیکھنے سے بنتی ہے یہی مسئلہ افسوسناک کہ

ظاہر ہوتا ہے کہ جس طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں صفتِ قدرت اور عظمتِ کبریا کی شانیں اس انداز میں سامنے ہیں کہ ممکن ہو جو میں اس کے آنے یا سامنے کی کوئی پُنجائش نہ ہو جیسے وہ لوگ جن میں اکثر بزرگمندان سمجھتے تھے کہ ہندوستان کے مسلمان حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو کبھی غائب کیا یا اس کا دنیا ماننے کو تیار نہ ہوں گے۔ جب تک انہیں حضرت خاتم النبیین کے دائرہ امکان سے باہر و برتر ہونے کا تصور نہ دیا جائے۔ پھر کہ ملانا احمد رضا خاں نے مسلمانوں کو حضرت کے بارے میں یہ بات بتایا کہ:

بشر میں صفاتِ خداوندی

غیب کو دوزخِ جانِ نیر، ایسا محوِ حاصل ہو کہ جب چاہیں پر وہ غیب کی بات معلوم کر لیں، یا پر وہ ہی اُٹھ جائے اور صبح (یعنی) غور دیکھ لے یا نہ لے ایسی باتیں جسے دی ہو کہ جب چاہیں بلا خدا کے بتائے غیب کے نقل غور نہ لیتے ہائیں یہ بشر میں صفاتِ خداوندی کا اقرار ہے۔ وہ خدا ہے جو ہر کسی کے بتائے غور غیب کی بات جانتا ہے اور اس سے غیب و شہادت کو کوئی بات پر دے میں نہیں ہے۔

برہنہ حضرت انبیاء کو خدا تو نہیں سمجھتے، لیکن ان میں صفاتِ خداوندی کا اثر فاعلِ تسلیم کرتے ہیں۔ وہ سمجھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں غیب و انی کا احاطہ کر کے دکھا ہے کہ جب چاہیں بڑھائے بتائے کے اس کو سے غیب کو جان نیا کریں۔ اسے یہ اپنی اصطلاح میں محال ہی کہ غیب کہتے ہیں اور علماء یہ غیب کو از خود امرِ محکم سے جانتا ہے۔

میسائی اس کے برعکس خدا کے زمین پر اُنہوں کے قائل ہیں، اُن کا عقیدہ ہے کہ خدا اپنے ایک حجت (حضرت مریم) کے پیٹ میں مقیم ہوا اور پھر اس کو دنیا میں ظاہر ہوا اور اس میں صفاتِ بشری آئیں۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو جس طرح وہ خدا کا بیٹا کہتے ہیں، خدا بھی کہتے ہیں اور آپ کے زمین پر پلنے پھرنے کی یہ توجیہ کہتے ہیں کہ خدا میں صفاتِ بشری آئیں تھیں اور اسی بہت سے آپ چلتے پھرتے اور کھاتے پیتے تھے۔

مولانا آلِ حسنہ درمختار میں لکھتے ہیں:

جہتے بعض اہل علم عیسائیں سے ملتے ہیں کہ عیسائی لوگ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو

ان کے جسم اور نفس نامتہ کی جہت سے برابر آدمی کے لیے ہوتا ہے خدا نہیں جانتے
 ہیں مگر برعکس ایک اور حقیقت کے کہ جان و تن سے اس کا مرتبہ دو پہرے حضرت
 عیسیٰ کو خدا مانتے ہیں کہ وہ حقیقت حضرت عیسیٰ کے لیے محلی اور دوسرے کے
 لیے نہیں ہے بلکہ

بشر میں صفات خداوندی جن یا خدا میں صفات بشری دروں عقیدوں کا حاصل اور
 ناکل ایک ہے کہ خلق مخلوق سے خدا ہے اور یہ عقیدہ کھانا شریک ہے۔

انگلیٹنڈ کے پروفیسر اے جے آربری A. J. Arberry بریلوں کے اسی عقیدے
 کو شیوہ عقیدہ قرار دیتے ہوئے اسے عیسائیوں سے مشابہہ کرتے ہیں۔

شیعوں نے یہ سبب قدیم دین نورشت، ارتش پستی کا تتبع کرتے ہوئے
 ایک فرد کو صاحب اقتدار و اختیار قرار دیا یعنی صاحب بشریت بالظاہر مگر بشر
 میں صفات خداوندی دیکھیں اور یوں عیسائیوں نے جو خدا میں صفات
 انسانی پاس کرتے ان کے امت یا امت پیدا کی یہ بھی قرار دے کہ تصویریت میں
 بعض تحریر رکھتے پائی جاتی ہیں جو بہت پرستی میں اور حضرت عیسیٰ کی اوقات اور
 ان کے وجود سے تسخیر ہیں۔ ان میں اور شعری حکام میں کچھ مشابہت ہے۔

مسکو بشریت میں بریل کی فکر اور شیعی فکر ایک ہی ہے اور دونوں گاہ بشر میں صفات

خداوندی (جیسے علم غیب، حاضر و ناظر ہونا، اور خفا میں ہونا، ترسنے کے قائل ہیں عیسائیوں میں
 کتا کے بالکل امت یا امت پیدا کی۔ اور خدا میں صفات بشری ان کے کا عقیدہ ہی ہو گیا۔ پروفیسر آربری
 کے بیان کے مطابق حاصل جنوں کا ایک ہے اور یہ ایک بات کے تین مظاہر ہیں۔

پادری آئندہ منتسج الاسر میں پرستش میں شائع ہوئی کہتا ہے۔

مسیح انہیں اپنی فوج میں شریعت کے مرتبہ میں اعلیٰ است۔

ترجمہ مسیح جی نوبل نشان میں سے نہیں اس کا مرتبہ بشری اور پہلے

پادری خدا کے قرآن کریم کی آیت حکمہ اللہ انہما فی مریم و زوجہما

بات پر استہلال کیا ہے، حضرت مولانا آلِ حق اس کا جواب دیتے ہوئے کہتے ہیں،
روحِ حنیف سے یہ نہ کہنا چاہیے کہ حضرت عیسیٰ خود ہی روح تھے، بلکہ جو مشرکین
کا جزوِ مادہ کا مرتبہ ہے، لہذا روح نہ اسنے کی نسبت اس کی مال کی طرف کی گئی
ذکر جنین کے بدن کی طرف کہ ہنوز وہ علیحدہ نہ تھا، جب روح سے حضرت
عیسیٰ کی حیسانت ثابت ہوئی تو وہ روح جب الوجود کہ روح سے بھی زیادہ تر
وہ مجرد اور منفرد ہے، اس کی حیسانت حضرت عیسیٰ کے تین شخص سے بطریق
اصل ثابت ہوئی، بالکل حضرت عیسیٰ جنسِ انبیاء و مرسلین سے باہر نہیں ہو سکتے۔

مولانا آلِ حق پہلے بزرگ ہیں جنہوں نے عیسائیوں کے خلاف اس لہجہ سے قلم اٹھایا اور
۱۹۵۵ء میں کتاب الاستہلال لکھی، تب کے بعد مولانا حضرت اندر کیادوی اس میدان میں نکلتے، اور
پادری خمداد کی کتاب جیزین سخن کا جواب اظہارِ حق کیلئے کہہ کر پوری دنیا کے عیسائیت پر اسلام کی
جست و خیم کر دی۔

مولانا آلِ حق کی اس تشریح سے پتہ چلا کہ خیال کے خدع بشر میں سمجھنے کا مستطین و قیاس
الہی بسود میں سہرہ کوئی، و تقوٰی مستند تھا، اور مسلمان تھا، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بشر ثابت
کر کے ان کو جب الوجود ہونے کی ثبوت آسانی سے ہوئی کہ دیتے تھے اور عیسائی پادریوں کے پاس
اس کا کوئی جواب نہ تھا تھا

حضرت مولانا حضرت خیر اناری نے جب آگاہ ہوئے کہ مولانا آلِ حق پوچھا کہ حضرت
عیسیٰ اپنی ذات میں وہ جب الوجود ہیں یا ممکن الوجود — تب درجہ ۱۰ حسب میں ظاہر ہوئے۔
بالعلم امکان کے درجہ ۱۰ آگاہ، تو عیسائی پادریوں اور مسیحی مشرکوں سے اس کا کوئی جواب نہ پڑا۔
بشریت الہیہ، امکانِ اسلام میں اس قدر یقینی اور یقینی ہے کہ مسلمان علماء نے اس کے
مباد سے بارہ دعوتِ مسیحی کی اہمیت کا علم کر لیا ہے۔ بدعینہ آگاہ و مبتدیانہ ۱۹۵۵ء تک کسی یہ
قدیمی مسلمان سمجھا گیا تھا کہ حضرت مولانا میرزا محمد علی شاہ صاحب جہاد نے اس پر حضرت
ایک عالم، منیر، بشر، گھم، جو پادریوں و قسوس کے قتل کے تمام علماء اور ملک کے بڑے بڑے

کا برنے و جن میں عاصم و سید بہاد پور کے شیخ و ائمہ مولانا غلام محمد گھڑوی بھی ہیں) میں پرستش
کئے مولانا احمد رضا خاں برجوئی اس وقت فوت ہو چکے تھے اور انہوں نے اپنی زندگی میں کبھی بشریت
انبیاء کا انکار نہ کیا تھا اس کے برعکس پوپ نے انہیں بشریت انبیاء کا انکار کیا تھا۔

اجماع اہل سنت ہے کہ بشر ہیں: انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے سرور کوئی معصوم

نہیں جو دوسرے کو معصوم ہانے اہل سنت سے خارج ہے۔

مگر معصوم نہیں کون انگریز گورنر یا عیسائی پادری مولانا کے پاس پہنچے جس نے ان کے ترجمہ
قرآن میں عاصم بشریت کے الفاظ ڈرا کر سکھائیں میں بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں
اس جیسے کا آغاز نہ کیا جو عیسائیوں نے حضرت عیسیٰ کے بارے میں گھڑ رکھا تھا کہ آخر پچی حقیقت
اور ذات میں برگزیدہ نہیں ہیں بشریت آپ کا صرف ظاہری لباس ہے۔ افسوس آپ وہی ہیں جس نے
آپ کو یہاں بھیجا ہے اور معراج کی ریت آپ صلی اللہ علیہ وسلم پہنچے آپ سے ملنے ہی سزا ہو گئے
اور میں یہ یقین ہے کہ آپ پہنچے آپ سے ہی ملے گئے تھے عزیز کفر ہے قرآن کریم میں تب کا بشریت
پھر اٹھی ہو جو رہے۔

قرآن کریم کی آیت:

قل انما انما بشر مثلكم یوحی فی (پ ۱۱۱) کہتے آیت (

تہ مولانا احمد رضا خاں،

تم فرمادے ظاہر حضرت بشری ہیں قرآن میں تم جیسا میں۔

یہ ترجمہ جیسا میں پہنچا، اکابر علماء اسلام نے اسے تحریف قرار دیا، کہ خود مولانا یہ منہ
میں اس کے واسطے پابندی لگ گئی، سب تک اہل السنۃ و الجماعہ میں سے یہ عقیدہ کسی کا نہ تھا کہ انبیاء علیہم
السلام صرف ظاہر حضرت میں بشر ہوتے ہیں، حقیقت اور ذات میں بشر نہیں ہوتے نامناسب نام
کہ اگر کچھ سلسلہ تسمیہ کے مرشد عالم حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی کا یہ عقیدہ میں نقل کریں۔

انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام بالمرور نفسی انسانییت پر مبنی اور حقیقت و

ذات پر متحدہ تھیں، اعتبار صفات کا تو آمدہ است کہ

انہی کرام انسان ہونے میں سب برابر ہیں حقیقت وقوع اور ذات میں سب ایک ہی انسان کی طبیعت اُن کی ذات سے نہیں، صفات سے قائم ہوتے ہیں۔

آپ ایک دوسرے خط میں زیر بحث انسان کے نام لکھتے ہیں :-

سنة برادر محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم باكل علم شانه بشر بود و پانچ

حدوث و امکان قسم بشر از خالق بشر جل شانہ چو باید و ممکن از

واجب چو فرا گیرد و عاوض قدیم، اجلت عشرت چو رانا حاضر نایہ

و بچگونہ بر علانی قاطع است

ترجمہ : اے برادر محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتنی اونچی شان کے باوجود

بشر تھے اور عاوض ہونے اور ممکن الوجود ہونے کے نشان سے شامدار

تھے۔ بشر خالق بشر سے کیا کچھ پاسکتا ہے اور ممکن الوجود واجب الوجود

کو کہاں پہنچ سکتا ہے اور پہنچا ہونے والا ذات قدیم کا کیسے احاطہ کر سکتا

ہے کوئی انکے علم کو محیط نہیں ہو سکتا۔ یہ قرآن پاک کی نص قطعی ہے۔

قرآن کریم میں کہلایا ہے قل انما بشر مثکم آپ کہہ دیں یہی انسان ہیں جیسے تم۔ پس

اسلام میں اتنا کام کسی بڑی ذر کے انسان سے چوہہ مرید شریف کھتے ہیں۔

انسان جنہ الله الى الخلق لتبليغ الاحكام

ترجمہ : رسول اللہ انسان ہے جسے اللہ تعالیٰ لوگوں کو عرف، حکم و حکم دے کر بھیجے۔

والله رسول الانسان من الله تعالى الى الخلق لتبليغ الاحكام الشرعية

حدیث بکیر علی قلی قدس سرہ ۱۱۰۳۱۱۱۱ لکھتے ہیں۔


وہ صحیح ابن الخلیفہ انسان ہوئی ایہ سوا آخرہ لتبليغ الاحكام والارسلان من امر بتبليغ

اسلام میں ان کے انسان ہونے سے کسی طرح انکار نہیں کیا جاسکتا۔ عذر و عشاوی کہتے ہیں

وهو الانسان ثم وكرهوا الى البشر ولسر خليفة فان لم يؤمر بتبليغ امره في خلق

لے مکتوبات شریفین وقرآن مجید ص ۴۴ لے کتاب مکتوبات ص ۴۴ لے مکتوبات ص ۴۴

لے مکتوبات ص ۴۴ لے مکتوبات ص ۴۴ لے مکتوبات ص ۴۴

دن نہ گزری کہ ان قہر کیات کے برابر ملا، احمد رضا خان مراد آبادی کو لکھی پوچھتا ہے کہ کوئی
 شخص نہیں پتا کہ قادیان، ایبٹ آباد، کوئی قوم کی بے سرو پا باتوں سے خلع کر دے یہ صرف عیسائی ہیں جو
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ذیل تصویر  کے ذریعہ دیکھیں کہ آپ اللہ سے خدا تھے
 وہ آپ سے بشر — سلطانوں میں سے کوئی حضرت عیسیٰ علیہ السلام یا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے
 بارے میں اس حقیقت پر نہیں رکھتا۔

مولانا احمد رضا فرماتے ہیں جب آپ کی تمام شخصیت بشری کا دھڑلہ کیا تو پھر ضروری تھا کہ
 آپ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو عالم مکان سے ذرا آگے لے جائیں اور آپ کی ذہنی گرامی میں کچھ واجب
 و وجوہ کا یہ سہم پیدا کریں — جو طرح عیسائی شخصیت جیسی ہو۔ سلام کہ ذات و جب سمجھتے ہیں مگر
 خدا کو پھر بھی آپ کا درجہ دیتے ہیں۔ ان سے گمان بننا ہے کہ ان دنوں میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا درجہ
 ذات و جب سے کچھ نیچے ہے مگر ان احمد رضاؤں کی شخصیت صلی اللہ علیہ وسلم کا جب وہ ممکن کے
 باطن ایک مقام میتے ہیں تو آپ کے نزدیک حضور کا تعلق جو نہ کوئی قطعی بات نہیں بلکہ ہر طرح پر
 ہے۔ قدر کر خان صاحب کے معنی اور قطعی سکندر اسلام میں بھی حیات میں نہ دیکھ سکتے ہیں۔

ممکن میں یہ قدرت اکمل واجب میں مبدیت اکمل
 حیران ہوں یہ بھی ہے غلط یہ بھی نہیں وہ بھی نہیں

یہ بھی لکھتے ہیں۔

مولانا احمد رضا علامہ الفیاض

برخان بھگوان اسکان دو جوب

مدد پہنچے یہ بھی لکھتے ہیں۔

کمان اسکان کے بھڑکے نکلے	تم اول بستر کے پیر میں جو
مخیر کی چپاں سے تو پوچھو	کہ ہرے آئے کیہ مر گئے تھے
وہی ہے اول بچہ ہے آخر	وہی ہے باطن وہی ہے ظاہر
اسی کے بلوے اسی سے تھے	اسی سے اس کی طرف گئے تھے

مولانا بخش حصار علیہ السلام ایضاً احمد دوم علیہ السلام ایضاً علامہ آغا

بریلوں کا حضور کو واضح طور پر حادث اور ممکن اور حتمی ماننا اور اس کی قطعی حقیقت اس میں بہرہ
بیکار کا گزرنے پر اور نہ ہونے کی حتمی الحاق ثانی کے میں بیان کے مرتبہ خلاف ہے۔

اسے بریل اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں جو نشانِ بشر بود و پیدائشِ حادث
و امکانِ مشہور بشر از خالق بشر جل شانہ چہ دریا بدہ ممکن از واجب چہ فکر گیر و
و عاوض و قدیم و اجلت غفلت پر نور و مائلہ نہایہ لا یحیطون بہ علیٰ نفس
قاطع است۔

اب آپ ہی انصاف فرمائیں عیسائیوں میں اور بریلوں میں کیا فرق رہا۔ عیسائی بھی حضرت
یعنی کہ حقیقتہً بشر نہیں مانتے یہی کہتے ہیں کہ وہ ظاہرِ وحدتِ بشری میں جلوہ گر ہوئے بریلوی
بھی حضور کہ حقیقتہً بشر نہیں مانتے یہی کہتے ہیں کہ آپ ظاہرِ وحدتِ بشری میں جلوہ گر ہوئے عیسائی
نبی علیہم السلام کہ غیب میں کہتے رہے ہیں مراد احمد خاندان میں جی کا ترجمہ دے کر غیب کی
قریب دینے والے۔ اسے کہتے ہیں عیسائی یسوع کو (یعنی اور کا جھانکنے والی) کہتے
تھے بریلوی حضور مکمل علی اللہ علیہ وسلم کہ ہر جگہ حاضر تاظر مانتے ہیں۔ عیسائی حضرت عیسیٰ علیہ السلام
کی فوقی لامکانِ قدمت کا حتمیہ رکھتے ہیں اور بریلوی بھی ان حضرت عیسیٰ علیہ وسلم کے عیسائی
ہائی قدرت کے خالق ہیں جو آپ کے ممکن اور ہونے کی نفی کرے۔ عیسائی حضرت عیسیٰ علیہ السلام
کو نہ وہ یسوع کہتے ہیں اور بریلوی بھی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو صوبہ کے خداوند کہتے ہیں۔
عیسائی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو ہر چیز پر قادر مانتے ہیں اور بریلوی بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ہر
قدیر کا حتمیہ رکھتے ہیں۔ وہاں میں اتنی مشابہتیں موجود ہیں کہ مسلمانوں میں بریلویت عیسائیت
سے نکل چکی ایک شکر ایک معلوم ہوتی ہے اور اس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک جھلکتی
کاوی تصدیق ہوتی ہے کہ تم دینی تم میں سے بعض (پسپوں) دیوہ و خدا لے گئی اور پر چو گے
اور نصیحت فرمائی کہ میرے مقام کو اس طرح نہ بڑھاؤ جس طرح عیسائیں نے حضرت
عیسیٰ علیہ السلام کی شان میں مبالغہ کیا۔ میں اللہ کا بندہ اور کس کا رسول ہوں۔

اور کہا قال لنبی صلی اللہ علیہ وسلم۔

اسلام میں بنی غیب میں نہیں

کتاب میں کے کچھ تپ دیکھ لیں۔ چکر بولگ نہیں کو Seer غیب میں کہتے تھے اس کے ہاتھ پر قرآن نے بالکل طور پر لکھا اور خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں ہا کہتے غیب میں نہیں اور حضرت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں ہا کہتے تھے۔

ولو كنت اعلم الغيب لاستغفرت من الخطيئة وما استغفرت من الله

انا متبع واتباعه ليقوموا من دوني (اب ۹۰) (الاعراف ۱۸۰) (تیسرے)

ترجمہ۔ اے اگر میں جان یا کرتا غیب کی بات تو بہت کچھ فائدے میں حاصل کرتا اور مجھے کچھ کوئی تکلیف نہ پہنچتی۔ میں تو بس خدا اور خود بخیر کی سسٹم سے ہوں۔ یہ نہیں برا ایمان مانے جسے ہوں

قل لا يعيظكم من في السموات والارض هو غيب الله وما ينصرون له

انبياء يتخون (اب ۱۰۰) (النمل ۶۶)

ترجمہ۔ تو کہہ دیجئے۔ جانتے جو کوئی ہے، سموات میں اور زمین میں بھی بات کر کر اللہ اور ان کو خیر نہیں کہ کتب انھیں جانے لگے۔

یہ جی کہتے ہیں اس میں علم ذاتی کی نوعیت کہ کتب غیب کو ذاتی طور پر نہیں جانتے۔ علم مطلق کی نوعیت نہیں۔ — ہم خدا میں کہیں گے کہ کتب نے اس نوعیت غیب پر جو ترجمہ خود کیا وہ ترجمہ علم مطلق کے طور پر مرتب ہو سکتا ہے، مگر نہیں تو یہاں بھی خدا کا علم ذاتی ہی نہیں تھا۔ اور نہ ہم کو اس قدر حدت نہ دیکھنے پڑے۔ جانتے ہوئے سمجھ کر چنے ہوئے ہا کہ انی دافن میں جائز نہیں۔

ایک بڑے نقصان کا سامنا

صوفی ابن مالک رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ چار باتوں کے دو حصہ کی قدرت میں حاضر ہست اور اپنے دشمنوں کے مقابل میں تپ سے بڑا اور نہ وہاں تپ

نہ، صاحبِ منہ میں سے مترشحہ کی دل کی درد کے لیے روانہ فرماتے۔ یہ دراصل
 کافر ملکی کا ایک سازشیں محقق جن کا اندازہ نہ ہو سکا جب یہ مترشحہ بڑھو نہ
 پہنچے تو انہوں نے (مترشحہ کو لانے والوں نے) انہیں ایک کے مواسب کو
 قتل کر دیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کا بہت صدمہ ہوا اور آپ ایک ماہ
 کے قریب ان فساد کی کرنے والوں کے خلاف قنوت قائم پڑھتے رہے بلکہ
 اس پر نے دالے واقعہ کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو کیا مطلق علم نہ تھا، یا ذاتی علم نہ تھا، اگر نفی علم
 غیب سے ذاتی نفی علم ہے عطا می علم غیب آپ کو اس پر نہ دالے واقعہ کا تھا تو کہتے تھے یہ
 جانتے ہوئے کہ کافر مترشحہ کو مار دلیں گے انہیں کیوں ان کے ساتھ بھیجا اور اگر آپ کو اس کا
 مطلق علم نہ تھا تو نفی علم غیب کو مطلق دکھا جائے ہر جگہ ذاتی کی حد نہ مل سکتی جائے۔ اگلے خطرناک
 حادثہ سے پہلے کے یہ مطلق علم کافی ہوتا ہے وہ ذاتی ہو یا عطا می۔ اور اگر نقصان واقع ہو
 جائے تو پھر اس میں صرف ہر ذاتی کی نفی مرزا لین دین کی تحریر ہے۔
 اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر وقت ہر جگہ حاضر و ناظر ہوتے تو کیا اس جگہ آپ خود موجود
 نہ ہوتے، جہل و کفر، دھوکے سے سمجھ کر قتل کرنے کی سازش کر رہے تھے۔ آپ علم غیب کتنے
 درجہ پر پہنچے تھے کہ آپ کو کوئی ایسا مدد ملاحق نہ ہوتا۔

ایک اور تکلیف کا سامنا

حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ ایک دفعہ جبریلؑ کو کچھ گئے کہ وہ غلامِ دشت
 میں کے پاس پہنچ گئے لیکن وہ وقت موعود پر گھوڑا نہ آیا، ہر مترشحہ
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچنے لگے کہ انہوں نے اس کے قاصد کو کبھی دھوکے
 کے خلاف نہیں کرتے کیا جا آپ دیکھتے ہیں کہ گھر میں کتنے کام ہو رہے
 کہیں چار پانچ گئے نیچے آکھٹا تھا جن کا آپ کو علم نہ ہو۔ آپ نے حضورؐ کو یمن
 سے پوچھا کہ یہ کب آیا تھا، انہوں نے کہا جے بھی پتہ نہیں چلا آپ نے اس کے

نکالنے کا حکم دیا۔ وہ گیا تو حضرت جبریلؑ اُتار آئے اور کہا: انا لاندہ دخل
بیتا غلبہ شکلب ادھم۔

ترجمہ: ہم اس گھر میں نہیں آتے جس میں کشایا کوئی اور (مخوض) اُتھر رہا ہو۔

آپؐ کو انتظار کی یہ جو پریشانی ہوئی۔ آپؐ غمگین رہے۔ اور لایحاصلانہ و عذر و عیوض

پر سوچتے رہے۔ کیا یہ ممکن اس لیے تھا کہ آپؐ کو اس بات کا علم واقعی تھا کہ کتا دہاں موجود ہے علمِ علانی
تھا اور آپؐ پر علم رکھتے ہوئے کہ کتے کا بچہ چار پائی کے نیچے ہے۔ بعد ازاں بخلاف ہوتے ہوئے تھے
بریلوں کی اس ذاتی اور علانی کی تقسیم نے دین کو کیا حاق بنا دیا ہے۔ چیمبروں کو منیب بن سکے کران کے
ہاں آتا ہے تو میاں کی بات حق۔ انوس اس بات کہ کہ بریل کی کیل اس رنگ میں۔ رنگے گئے ہیں۔

مولانا احمد رضا خاں فرماتے ہیں کہ جبریلؑ نے آپؐ کو بتایا تھا کہ کتا گھر میں ہے پر آپؐ نے
تو اس کی بجائے یہ ترتیب جس حدیث کے کہ نہیں ہی معلوم ہوتا ہے مولانا احمد رضا خاں نے یہاں بھی اپنی
حاصل شدہ کی ہے جو حیات بدل دی ہے۔ تاہم اتنا تو کیا ہے کہ اصل واقعہ کا آثار کو کیا ہے۔

اختصاص علیٰ غرہ و سلم کہ جیسے میں ہوتے ہیں کیا کوئی کہ اس میں جیسا ہیں اور
بریلوں کا حقیقہ ہے تو آپؐ کو کتے کے بچے کے لئے۔ نیچے۔ چار پائی کے نیچے پر نہ۔ حد
اس وجہ سے میری کے لئے ہے کا نزد علم ہوتا۔ اس بریل کی یہی بھی کہتے ہیں کہ یہی طرف
علم فانی تھا۔ علم علانی سے تو سرکار یہ سب کہ جانتے تھے۔ انتہی شریف

معلوم ہوتا ہے صحت اہل امتین کا حقیقہ بھی آپؐ کے جیسے ہیں اور حاضر و ناظر ہونے کا
ذمہ۔ وہ آپؐ کو کتے کی تلاش کئے یہ کہیں کہ آپؐ تو منیب بن ہیں یہیں بیٹھے بیٹھے حدیث
فرماتیں تو اس میں یہ جنت کی کہ ہے ہیں۔

آپؐ نے ایک و خدام الامینین سے صلہ کیا میں ایک بات کہی۔ بات مذکور کی محض نام الامینین
نے وہ سری ام الامینین (صحت شہد حضرت) سے اس کا تذکرہ کہ یہ آپؐ کو اللہ تعالیٰ نے اس کی خبر
کر دی۔ آپؐ نے پھر ام الامینین کو بخلاہ اہل نے غذا پوچھا۔

من انبالک هذا۔ آپؐ کو کس نے بتوایا

لے۔ صبح سلم علیہ السلام نے دیکھئے عزت و کرامت محمدؐ پر ہوئے

آپ نے فرمایا ۔

نبائی السید الخیر۔ مجھے اللہ تعالیٰ نے دلائل دی ہے نہ
معلوم ہے کہ ہے حضرت ام المومنین کا حقیقہ آپ کے ہر جگہ حاضر و ناظر ہونے کا نہ تھا
وہ اس بات کا تذکرہ حضرت حضرت سے نہ کریں۔ اور پھر آپ سے بھی نہ پوچھیں کہ
آپ کو کس نے بتایا۔ بسنت و یگو آپ کہہ سکتے تھے کہ میں تو خود ہاں سرحد تھا۔ جہاں تم
اسے یہ بتا رہی تھیں۔

ایک اور سخت تکلیف کا سامنا

حضرت ابو ہریرہ روایت کرتے ہیں کہ فتح خیبر کے سال (سنت ہجری) حضرت کی
خدمت میں کسی نے بکری کا گوشت بھیجا جس میں زہر ملا ہوا تھا
یہ گوشت زینب بنت جحش (ایک یہودی عورت) نے آپ کے پاس بھیجا تھا۔ آپ
نے بھی چند تھیلے اور بعض صحابہ کے بھی وہ گوشت کھایا۔ آپ علی رضی اللہ عنہ نے چند تھیلے لینے
کے بعد فرمایا۔ اے نکمہ اور اس میں زہر ملا گیا ہے۔ حضرت بلال بن رباح اس زہر سے شہید بھی ہو
گئے۔ آپ علی رضی اللہ عنہ نے بھی وفات کے وقت اس زہر کے اقلیت محسوس کئے۔ اس یہودی سے
آپ کی وفات بھی شہادت کا وجہ رکھتی ہے۔

یہ بات لائق توجہ ہے کہ اگر آپ ہر وقت ہر جگہ حاضر و ناظر تھے تو یہ وہ یہودیہ اس
گوشت میں زہر دہی تھی تو کیا آپ نے اسے دیکھا نہیں تھا؟ اگر دیکھا تھا اور آپ میا تیرں
کی اصطلاح میں سے (حاضر اور غیب میں) تھے اور بریلویوں کی اصطلاح میں ہر جگہ حاضر و ناظر
تھے تو آپ نے زہر ملا گوشت کیوں کھایا اور صحابہ کو کیوں کھلایا؟ اگر آپ نے یہاں وہ جگہ کر نہیں
لہر کھو یا تو شرعاً کیا اس کا کوئی جواز تھا۔

بعض نادان بریلوی کہہ دیتے ہیں کہ صحابہ کو مقام شہادت دہانے کے لیے آپ نے
جوئے سے احتراز کیا اور بحیثیت غمناؤ کل پہلے کے آپ کے لیے اس میں کوئی رکاوٹ نہ تھی۔

بچنے اور محفوظ رہنے کے لیے ناپائیدار دنیا پر ہر شخص کے جوہر میں متغیر فطر کے محرکات کا کبھی نہ گھٹنے ہیں۔ جو دریت جہالت کا دوسرا نام ہے یہ ہم پہنچے ہوئے ہیں۔

ایک اور درد انگیز حقیقت کا سامنا

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں: حضرت علیؓ نے ایک دفعہ کسی صحابہؓ کو صحبت حاصل کرنا چاہا لیکن ان کی کلامت میں سرحدی عقیدہ پایا ہوئی، اس لیے بھیجا۔ جب یہ لوگ عثمانؓ اور کعبہ کے درمیان غلام بدہ پر پہنچے تو کافر ہو کر ان کی صحبت سے ان پر اذیت پڑے۔ سات صحابہؓ اور اسی وقت شہید ہو گئے۔ پھر حضرت بنی امیہؓ اور بنی امیہؓ نے حضرت عیسیٰ بن ماریؓ اور زید بن حارثہؓ کو اس قدر مار مارا کہ وہ دی گئے۔

سوال یہ ہے کہ حضرت علیؓ نے اسلام اور غیب میں درہرگز حاضر و ناظر تھے تو سرحدی عقیدہ کس لیے ان میں سے کسی کو پہنچنے کی کیا ضرورت تھی اور اگر غیب دان تھے تو آپ کو پہنچنے میں کیا تنگدلی کے ساتھ پیش آنے والے ساتھ کا کچھ عرصہ یا نہیں۔ اگر ہوتا تو آپ نے یہ دوسری قسم جو جانیں زہنی بلا حاضر و ناظر کی یاد دہانی خدمت کے کیوں ضائع کر دیں؟ کیا آپ کو اس بڑے دہلے ہنسی کا علم غیب تھا؟ یہ جو بیان کیا گیا کہ عمر غیب ذاتی نہ تھا غرضی تھا۔ کیا ان واقعات کے ساتھ کسی طرح لگا کھاتا ہے؟ اور وہ دو سترہ کچھ رقم ہوگی۔

کفار کے ایک اذیت ناک سوال کا سامنا

حضرت علیؓ نے اسلام کے سوا کسی دوسری دین پر توجہ نہ کی۔ آپ حالت بیت المقدس میں گئے تھے تو مشرکین کو نے پوچھا: تو میرے آپ کچھ نشان دین کہ بیت المقدس میں فلاں فلاں چیز کہاں اور کیسے ہے؟ حضرت جابر بن عبد اللہؓ کہتے ہیں: آپ نے حضورؐ کو فرماتے سنا:۔

لما کنہی تریس غمت فی المجر حلقی شہدی بیت المقدس مطہقت احقرہم۔

عن ابیہ وانا بطولہ۔

میں دیکھنے بھیجے تریس غمت فی المجر حلقی شہدی بیت المقدس مطہقت احقرہم۔

ترجمہ: جب قریش نے مجھے جہنایا میں گھر میں کھڑا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے بیت اللہ میرے لیے رکھشیں کر دیا سو میں اس کے نشان انہیں بتا دیا، اللہ میں اسے دیتا اللہ ہی کو دیکھ رہا تھا۔

اور حضرت ابو ہریرہؓ اسے اس طرح روایت کرتے ہیں، حضرت نے ایک دفعہ اس واقعہ کا اس طرح تذکرہ فرمایا۔

لقد رأيته في الحجر وقریش تسألني عن مسراي فقلت انما التقى من شياطين بيت المقدس لو انهم اذكروا بك كربة ما كرت حمله فعد قال فرفع الله لي انظر اليه صايبا لي من شئ ولا انما اتمه به.

ترجمہ: میں نے اپنے آپ کو جہن میں دیکھا اور قریش مجھ سے میرے اس سفر (معارفہ) کا پوچھ رہے تھے، میں نے انہیں بتا دی کہ میں نے جو کچھ سنا ہے وہ سب سچ ہے۔ میں نے اس سے کئی گفتگوں کیں کہ ایسی تکلیف مجھے کبھی نہ ہوئی تھی۔ سرافندہ قلم نے لکھا ہے: بیت المقدس کو میرے سامنے کہ یا یہ تنگ کر میں اسے دیکھ رہا تھا وہ کوئی بات مجھ سے نہ پوچھتے مگر یہ کہ میں انہیں اس کا حال بتاتا جاتا تھا۔

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اس رات بیت المقدس جانا اور انبیاء کی امامت فرمانا کس لیے تو نہ تھا کہ آپ کے در و دروں در گزیروں کا مطالعہ فرمائیں۔ اور وہ ایسے موقرین پر ایسا تما ہے پھر آپ کا ان کے سون سے برہم اس اذیت اس بات کا پتہ دیکھ چکے کہ آپ اس وقت محال بیت المقدس میں حاضر نہ فرماتے۔ ورنہ آپ کا کسی احساں کی سبب کے دیکھ دیکھ کر تباہ ہو جاتے۔

لیکن صورت واقعہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بیت المقدس کو تختہ آپ کے سامنے کر دیا۔ آپ دیکھتے جاتے اور ان کے حلال کا جواب دیتا جاتا۔ اللہ رب العزت کا یہ تختہ بیت المقدس میں سامنے کر دینا جاتا ہے کہ آپ عیسائیوں کے مذہبی عقیدہ کے مطابق See حنیف بن ہریرہ نہ تھے۔ سر بریدوں میں آپ کے ہر جگہ حاضر نہ فرمادہ حنیف بن ہریرہ کے کا عقیدہ اسلام سے بڑھ کر نہیں، عیسائیوں سے ناخوش ہے۔

مدینہ میں ایک وحشت ناک خبر کا سامنا

حضرت انس بن مالکؓ کہتے ہیں ایک رات مدینہ میں دشمن کی آہٹ کی گھبراہٹ پیدا ہوئی، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو طلحہؓ کا گھڑا لیا اور اُدھر جا کر حملے کی تیاری کی، صوم ہوا ہات کچھ نہ چھو، یہ بھی افواہ تھی۔

یہاں پر طالب علم یہ سوچنے پر مجبور ہوتا ہے کہ آپ واقعی حبیب ہیں جسے تو قہ کے وہیں بیٹھے بیٹھے کیوں نہ بتا دیا کہ کچھ نہیں ہے۔ صحابہؓ پر اور آپ پر اس قدر اذیاء کی وحشت اور گھبراہٹ آتا دیکھ کیوں نہ کیا، اس سے پتہ چلتا ہے کہ اس آدم میں غم کے ہر رنگ حاضر و ناظر ہونے کا عقیدہ اس کا قدر تک نہ تھا، یہ مسائیر کا عقیدہ تھا کہ جی ہاں ہے میں (غیب والی) اور بربروں کے حق سے برحقیدہ پیدا ہے۔

حضرت انسؓ یہ تو یہ بھی روایت کرتے ہیں۔

ابن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وجد مشرکة فقال لولا ان تنكون من الصدة
رحلتما۔

ترجمہ: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مشرکوں میں ایک کبر رگزی پائی، آپ نے فرمایا یہ بات نہ ہوئی کہ یہ کہیں مشرک نہ ہو تو میں اسے کھالیتا۔

ایک بار کی گمشدگی اور اس کے لیے حضورؐ اور صحابہؓ کا ٹھہرنا

غزوہ جی (مطلق) میں حضرت ام المومنینؓ کا ذکر کیا، حضرت علیؓ مدینہ کے لوگوں کی تلاش میں نکل پڑا، حضرت ام المومنینؓ روایت کرتی ہیں۔

انقطع عقل فقام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی التماسہ واقام
الناس معہ ولیسوا علی ما رآہ

جب ہر ذمہ اور آپ چھوٹ گئے تو جب وہ اذیت اٹھا جس پر حضرت ام المومنینؓ کا

نہ دیکھتے، صبح بخاری جلد ۱ ص ۱۳۳ صبح مسلم جلد ۱ ص ۱۳۳ صبح بخاری جلد ۱ ص ۱۳۳

جو درج تھا تو اس کے نیچے سے وہ پارا۔

اب آپ خدا فرمائیں حضور کا اس پار کی تو شر میں اس بزرگ مٹھنا جہاں بانی تک و متیاب نہ ہو اس قدر مشکل امر معلوم۔ وہاں ہیبت و تحیر نازل ہوئی اور یہ حضرت ام المومنینؓ کے ہار کی برکت تھی اور یہ اس خاندان کی پہلی برکت تھیں۔

سوال پیدا ہوتا ہے کہ اگر حضرت علیؓ انصاریہ وسلم واقعی غیب میں تھے جیسا کہ مصاحف میں کا انبیاء کے باب کے میں عقیدہ ہے تو آپ نے پہلے ہی پار کا پتہ کیوں نہ بتا دیا۔

جو حقیقی اس کے جواب میں کہتے ہیں کہ حضورؐ کے لیے ذاتی طور غیب کے تو انہیں عطا فی غیب غیب کے فائن جیسا ہم جانا عرض کریں گے کہ اگر آپ وہاں کا اونٹ کے پیچھے گرا ہوتا عطا فی غیب سے جانتے تھے تو وہاں آپ آٹھا اور کھینچ کر مٹھ لے رہے۔ اور گنڈوں اس کی تو شر میں کیوں لگے رہے پھر جب امید نہ رہی اور پہنچنے لگے تو اچانک پار مل گیا۔ عطا فی غیب غیب کے تحت آپ تلے کیس نہ بتا دیا۔ کہ پار وہاں ہے۔

پرسہ مطلب آدمیم

ان شرابی کی روکشی میں یہ ہمت جا چھٹک رہی جا سکتی ہے کہ بریویوں کے تہذیب منظر و مناظر ہم غیب اور انچھو صبح بشری کے پیچھے کتاب و سنت کی روشنی نہیں، یہی عقائد کا شر ہے اور اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ بریویوں کے دہند میں میرا فی مشنریوں کی آمد سے پہلے کہیں کوئی شخص بریوی نہ تھا۔ یہ جو نفاذ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ہو کر رشتہ پالیسی تھی جس نے ایک پورا نیا فرقہ لاہور جو کیا۔

قوم کو بریویت سے بچانے کی راہ

اب مسلمانوں کو بریویت سے بچانے کی ایک ہی راہ ہے کہ انہیں توحید عیسائیت پر لگا دیا جائے جو اپنی یہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نوع بشری میں سے ہونے پر بحث کریں گے ان کا اپنا عقیدہ خود بخود درست ہو جائے گا کہ انھوں نے اور قوم انبیاء نوع بشری میں سے تھے اور حضرت آدم کی اولاد تھے۔ جس شخص نے بھی توحید عیسائیت میں کوئی قدم اٹھایا اسے حضورؐ کی بشریت کا دشمنانہ الفاظ

میں اتر کر تا چڑھ کر آپؐ کو جدی ذریعہ بشریت کا قابل کچھو میسائون کا سامنا نہیں کر سکتا۔

علامہ ذہبیر کاسٹ، لندن خیر الدین الاتحدی القوسی نے میسائی اقلیت عہد المسیح کے جواب میں اوجواب ایضاً لکھی تر نہیں وضع کر رکھا ہے۔

قَبِيلًا عَلَى الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَشَرًا عَلَى الْعَوَالِمِ كَمَا
قَالَ سَبَّحَنَهُ قُلُوبُ الْإِنْسَانِ بِبَشَرٍ فَكَلِمَةً

ترجمہ: سر پہاڑے بنی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام انہ کے بندے ہیں اور اس کے رسول اور
آپؐ بشر ہیں جنہیں بیڑیاں اور ضرورتیں پیش آتی ہیں جیسا کہ اندر سجاوٹ کے خلاف
کے آپؐ کہہ دیں ہیں بچا بشر ہوں جیسے تم۔

یہ منیر چکا وہ بندہ میں پہلا شخص جس نے رو عیسائیت میں پہلے سے توڑ ٹھنڈا وہ فاضل ذکی
مولانا حسن میسائی ہیں۔۔۔ نہیں یہ بات کھلے بندوں کہنی چکی۔ چاند نذر کے مندرجہ بالا
یہاں ذرا پاک سے کھستال گئے ہوئے لکھا تھا۔

مسیح از جنس بنی ذریعہ بشریت کہ مرتبہ: قرآن علی صحت: چرا نکند در سوره لقمان
بین نگارید و صحت: انما المسیح عیسیٰ ابن مریم رسول اللہ وکلمتہ

انفاھا الف مریم ودوح منہ

مولانا آل حسن اس کے جواب میں لکھتے ہیں۔۔

اس آیت سے یہ بات سمجھ کر تمیز لکھنا کہ مسیح از جنس بشریت تعریف کرنا
کہنا ہے۔۔۔ اگر جنس بشر سے جوئے کے لیے والدین کا ہونا ضروری ہے
تو چاہیے کہ حضرت عیسیٰ بن مریم کے خد میں نہ ہوتے۔۔۔۔۔ یا بھگد حضرت
عیسیٰ جنس بنی ذریعہ بشر سے باہر نہیں ہو سکتے

وہ اس بات سے کسی کو انکار نہیں ہو سکتا کہ رو عیسائیت میں جن عالموں نے شہرت پائی
ان میں سے کوئی یہ بیرونی عقیدہ نہ رکھتا تھا جو برتری کے تعارف میں دنیا ٹیکو پیڈ یا آف اسلام
میں مرقوم ہے۔۔

میں جواب ایضاً لکھتا ہوں: مسیح علیہ السلام لا ہوتا۔ ایف ۱۹۷۵ء کا کتاب: عالمی تقریریں: ۱۰۰۰ طبع قدیم

انصافیت صلی اللہ علیہ وسلم نور مئے اور آپ کا سایہ نہ تھا۔ آپ کی بشریت دوسرے
انسانوں کی بشریت سے مختلف ہے۔

یعنی آپ کا سایہ نہ ہوا بلکہ خرقہ عادت نہیں نور کی صفت کے طور پر تھا اور اسی طرح
ہر سکتا ہے کہ آپ میں بشریت بالکل نہ ہو اور آپ کی پیدائش سلی سے نہ ہو۔ یہ عقیدہ و بریلوں کی پانچ
عیسائیوں کی گود میں لانا تھا آپ کیوں کہ جو مسلمان حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سایہ نہ ہونے کے قائل
گزرے ہیں وہ آپ میں یہ شان بطور مجروحہ اور خرقہ عادت تسلیم کرتے تھے اور یہ فرقہ عادت بھی ہو
سکتا ہے کہ آپ عادت اس جنس اور نوع سے ہوں جس کا سایہ ہوتا ہے۔

عیسائی بائبل اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی بشریت کے قائل نہیں۔ — بریلوں کی حضرت بھی
انصافیت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس طرح بشریت کے قائل نہیں۔ وہ آپ کو صرف بتلہ صفت بشری میں
انسان کہتے ہیں اور اہل اسلام کے ذہن یہ عقیدہ قیامتہ کفر ہے یہی وجہ ہے کہ بریلوں میں آپ تک
کوئی ایسا عالم نہیں ہوا جس کا خاص موضوع مذہب نیست جو کہ مسلمان انصافیت صلی اللہ علیہ وسلم کو
بشر والے بغیر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی بشریت کا کھینچے بندہ دعوئی نہیں کر سکتا۔

انسانیکو پیٹ یا کف اسلام میں بریلوں کے کچھ اندر عقیدہ بھی لکھتے ہیں اور یہ ایک غیر جانبدارانہ
مشابہت ہے کسی ملک کا انسانیکو پیٹ یا اس کے ملی اور تاریخی موقوف کی ایک مستند دستاویز ہوتا
ہے۔ اس میں یہ بریلوں کی عقائد ملے ہوئے ہوتے ہیں اور اس کے ذہن میں اگر جوں کے عیسائی عقائد ملت
دیکھیں۔ انسانیکو پیٹ یا میں ہے۔

بریلوں کی کتاب فکر کا یہ عقیدہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حاضر و ناظر ہیں اور
وہ بائبل طور کے عالم کا ذرہ ذرہ آپ کی روحانیت و نورانیت کی جلوہ گاہ ہے
ایسی روحانیت و نورانیت جس کے لیے قرب اور بعد مکانی یکساں ہے کچھ کچھ
عالم قلوب و ممکن کی تہ سے متبر ہوتا ہے۔

دیکھئے یہاں آپ کی صفت روحیہ و نورانیت کا ذکر اور آپ کو مغفوق ہونے
کے دائرہ سے ایک ایمان سوز نفیس پیرائے سے نکال ہے۔ یعنی نور انان روح انداز سے

کیب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو روحانیت اور خدا نیت سے مرکب بنوایا ہے۔ گویا بشریت بالکل مستحق ہے کہ ہر ایک کے علم خلق سے نکال کر ہر چیز کا قریب ۱۰ بعد آپ کے چلنے کیماں کر دیا ہے۔ اس دنیا میں کیا کوئی ایسا بریبری ہو سکتا ہے جو ان تمام عقیدوں کو مانتے ہوئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خالق بشر حضرت رفعتہ کا خاندان حضرت قاتلہ کا باپ اور آپ کو کائنات پینے اور سنانے اور پٹنے بیٹھنے میں تمام اہمیت کے لیے اسوۂ مسند اور پلنے کے لیے نیکو نمونہ اپنی جنس میں سے ہی لائے؟ مثال ہر کتاب ہے جس کا بشریت سے نکال کر کیا کوئی مسلمان صیامتوں کے سامنے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی بشریت کا مدعی ہو سکتا ہے۔

اگلے پتے ایسا نیکو پڑیا میں اور بدیہی مقام بھی ملاحظہ فرمائیں۔
 اور چونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم عالم غیب اور قدس میں اس لیے بریلوی حضرت کے نزدیک آپ سے مدد مانگتا اور آپ کو پکارتا اور بار بار صلی اللہ علیہ وسلم کا نعرہ لگاتا جانتے ہیں آپ کہ وہ کس لیے جو پکارتا ہے اس کی آپ نشستے ہیں اور مدد کو پہنچتے ہیں بلکہ

یہ وہ آداب عبادت میں جو عیسائی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں بیان کرتے ہیں جنہیں خود میں خود اللہ سمجھتے ہیں۔ دوسرے فنون میں آپ کو خدا کا مدد ماننا مینا سمجھتے ہیں۔ میرا ماننا ہے کہ اگر کائنات کے ذریعہ وہ می پھیلا ہوا انسان ہے اور شے خدا کو باپ کے مدد میں رکھتے ہیں اپنی سب مردانہ امور میں سے ہی مانگتے ہیں۔ وہ ہی خدا مند سمجھتے ہیں اور ہر صحبت میں ایسی کو دہائی دیتے ہیں اور یہ وہ خود رفعتہ ہے جو ہمیں بدیہوں کے ہاں ہر دینی تفریب اور عیسائی و قاتلہ کے مرقوں پر ایک فنکار کی صورت میں ملتا ہے۔ جیسا نیت اور بدیہیت کی یہ وہ مشرقی قدر ہے جو ہر شخص ان دہانوں و مرقوں کے قریب ہو کر آسانی دیکھ سکتا ہے۔

عیسائیوں کی رسم تظلمی

عیسائیوں کے ہاں دست بستہ گان کی یاد تظلمی تمام سے کی جاتی ہے۔ سبلی میں بائبل

۱۵۰ ایسا نیکو پڑیا آفت اسلام جلد ۱۵

میں سب کسی بڑے ذمت مند کو مزاج عینیت پیش کرنا ہرگز نہ ہنر مند کے لیے اس کے
 اعزاز میں کھڑے ہو جاتے ہیں ان میں اور برادریوں میں اگر کچھ فرق رہ جاتا ہے تو وہ فاسخی اور شہر
 خرابی کا ہے میرا فی ناموش سچے ہیں اور برادری تعیناتی قیام میں شہر بستے ہیں۔
 عیسائیوں کے عہدہ پچاسیوں میں بھی یہ قیام تکمیل پایا جاتا تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے اس سے منع فرمایا۔

من اہل اہلۃ قال خراج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منکثا علی معا
 لغت لہ فقال لا تقوموا کما تقوم الایہ چہ فیظہ بعضہ بعضا
 ترجمہ حضرت ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 دس گھنٹہ صبح تک ایک لیے تشریف لائے اور ہم آپ کی تعلیم کے کھڑے ہو
 گئے۔ اس پر آپ نے فرمایا: ایسا نیل کی طرح ایک وہ سوسے لیے تعلیمی قیام نہ
 کیا کہ۔

اں آئے دس گھنٹہ کی خدمت کے لیے کھڑے ہونا جائز ہے حدیث خود موثق شدہ کہ
 اس پر عمل ہے۔ محدث جلیل حضرت علامہ قاری خاں نے فرماتے ہیں:-

اذا کا فواہا تمین للخدمة لا لتعظیم فلا بأس بہ کما یدل علیہ
 حدیث سعدیہ

ترجمہ لوگ آئے دس گھنٹہ کے لیے بلکے خدمت کھڑے ہوں تعظیم کے لیے نہیں
 تو میں بھی کئی وجہ نہیں۔ صورت سعدیہ کہنے پیکر اہلناجہ خدمت تھا
 مینا حضرت من بن مالک بیان کرتے ہیں:-

لہ یکن شخص احب الیہ من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکانوا
 وادہ لم یقرؤوا الیہ من کولہ حنہ لذلک رواہ الترمذی

ترجمہ کوئی شخص مجھ کو کہہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ پیارا نہ تھا وہ
 (صحابہ) جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو آواز دیکھتے تو قنطاریا کھڑے نہ جتے

نہ مشکہ عن ابی حازم عنک شہادت بہرہ صحیحہ نہ مشکہ حدیث

تھے۔ کہہ چکے وہ جانتے تھے کہ معزز صلی اللہ علیہ وسلم اسے ناپسند کرتے ہیں۔
 عینا نیر اور محمد سیدوں کی قیام تنظیم کی رسم بریلوں کے کس طرح اپنا رکھی ہے یہ کسی سے
 مخفی نہیں۔ — بھری مجلس میں ایک نعت خواں پکارا تاکہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم شریف کے لئے
 ہیں اور جلد بریل کی کھڑے ہو جاتے ہیں اور کسی کے ذہن میں یہ خیال تک نہیں گزرتا کہ شاید یہ نعت
 خواں بھٹ بول رہا ہو۔

اس وقت یہاں قیام میاں دی کے بحث نہیں یہاں صرف یہ بتانا ہے کہ مسلمانوں میں مسیحی
 کو ادب تعلیم کن تارک رکھ رہے ہیں۔ آگئے ہیں۔ سبھی تو ہیں کس اتھام کے کہ سر رہنمائی ہیں۔ یہ ان کے
 حیدر کے میں صفت میں طرہ اسلام کا میاں شریف ہے۔ مگر آپ انہیں سیرت مسیح پر کہیں کوئی ہجوم
 کرتا نہ پائیں گے مسلمانوں میں بھی تو یہی بہت چل چکی ہے۔ — سیرت کے مجھے ہوں تو اشتہار ہے
 ہی یہ چل چکا ہے کہ معزز دیر ہند کے لوگ اس کے منتظم ہوں گے۔ مگر ان پڑھ عوام صرف میلہ شریف
 کے نام سے دکانیں اور بازار سجاویں گے۔ سبھی تو میں حضرت مسیح کے میاں پر گرجوں میں لیکر کاٹتے
 ہیں اور بریل کی صفحہ کے میلا پر مسجد مل میں ٹھکانی پائتے ہیں۔ جہیز تو نہیں کہتے۔ بریل کی عیسائی
 ہو گئے ہیں لیکن یہ صورت حال بتوتی ہے کہ جو وہ ہیں وہی کے ہجوم میں حیثیت کے بریلویت کا
 ایک نیا نمونہ دکھا رہے۔ بریلویت ایک ایسا امرت دکھا رہا ہے جس میں آپ کو ہندوؤں اور عیسائیوں
 کے بریلوں کی نہ بھی رسم غیر شعری طرہ پر آخر نہیں لگی۔

ایران کی عجمیت اس نام سے اب باقی نہیں رہی۔ اس کے ہندوئی عقائد شیعیت میں جذب
 ہو گئے ہیں۔ شیعیت میں عجمیت اس کی نسبت اسلام کے کسی درجہ میں باقی ہے شیعوں کا بریلویت کے
 ادب میں مسلمانوں میں ہوتا ہے۔ ایک بڑی کامیابی ہے۔ ہندوؤں اور عیسائیوں کے دینی شعراء کو
 تو یہ ساتھ ساتھ لے کر چلے گئے ہیں لیکن ان کا مہائی کا نعرہ ان کے ساتھ نہیں صرف شیعوں کے
 ساتھ ہی چل سکتا ہے۔

ہمارے سب نہ ہو گا کہ یہاں جمہوریت کے اس طور پر بریل کی تفصیل سے بحث کریں۔

شیعیت کا طورِ جدید

بریتیت کے رُوپ میں

— ڈاکٹر علامہ خالد محمد حسن بنی بنگالی —
— ڈاکٹر سید محمد حسین بنی بنگالی —

اس صفحہ کو قصداً خالی رکھا گیا ہے

*This page is
intentionally left
blank*

شیعیت کا طور حشر

شیعیت کی مذہبی دلائل میں متوازی نظریات سے متاثر ہوئیں ان میں عقیدہ توحید کو بنیادی حیثیت حاصل ہے مسلمانوں کا بنیادی عقیدہ ہے کہ اللہ ہی ہر چیز کا خالق ہے اور ہر چیز اور شے اس کی خلقت اور تخلیق سے وجود میں آیا ہے۔ لیکن یہ عقیدہ پر اصرار انی ادیان کے خلاف تھا وہ غیر کا خالق پر دہن کو سمجھتے تھے اور شرک کا اہرن کو بتلاتے تھے۔ شیعہ کے اس انسان اپنے افعال کا خود خالق ہے اور یہ عقیدہ توحید کی ہی حد سے بازگشت ہے اسلام سب ایزان میں آیا تو دونوں نظریات آپس میں ملے اس وقت کے پہلے پورے قندیرہ برے تھے جو انسان کو اپنے افعال کا خود خالق سمجھتے تھے معتزلیہ بھی یہی کہتے تھے اور عراق میں بالاکام ہونے کے بعد ان کا یہ عقیدہ شیعیت میں جذب ہو گیا تھا۔ شیعیت کی دوسری مذہبی دلائل مسلمانوں میں ایک نسل کا تفوق اور اس کی آسمانی حق امامت ہے انہوں نے پہلی بات یہودیوں سے لی جو آل یعقوب کے نسلی تفوق کے مخالف تھے اور آسمانی حق امامت انہوں نے ایران کے ساسانیوں سے لیا۔ مختلف ادیان کا یہ اتحاد اور مشترک مطلق یہ لوگ قبول کر لیتے اگر شیعیت میں پہلے تین خلفائے راشدین کے مخالف تھے اگرنا ضرور بات مذہب شیعہ میں سے نہ ہوتا یہ وہ سخت گولی تھی جو آسمانی سے نہ نکل جاسکتی تھی نہ اگلی جاسکتی تھی یہ شیعہ نے لے لے گوارا ہلانے کے لئے اچھے عقیدے سے ڈھاپنا اور کئی نادان اس میں غلط سمجھدہ سے بھر دی گولی کو ختم کر گئے۔ مگر جہیز و یزید کی سب سے رو غیر لے لے جے آرہی میراث ایران میں تھے ہیں۔

شیعیت کے اہم ترین مذہبی پہلوؤں پر غور کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ شیعہ علماء اور فضلا اس بات کی سعی کرتے ہیں کہ پُرانے (ایرانی) ادیان "نورین" کی روح کو محفوظ رکھ کر اسلام کو وہ اقتدار اور استناد دیتا کیا جانے کہ عقیدہ توحید بنی ہے خطا ہے۔ برٹن ایران انگریزی ۱۹۳۱ء

مستشرق معروف آگے جا کر لکھتا ہے :-

”انتزال کا منہ اپنے زوال کے بعد شیعیت میں جذبہ جو گیا تھا ان
ہندوستان کا مغل بادشاہ جہاں پشیر شاہ صوری سے شکست کھانے کے بعد
ایران کے مغلوں کے اہل پناہ نہیں ہوا تھا اور اسی کی مدد سے اس نے ہندوستان
کو دوبارہ فتح کیا تھا جہاں پر تو ان حالات نے کچھ اثر نہ کیا لیکن اس کے بعد اس کا بیٹا
اکبر نے خاندانی مذہب اس نسبت میں متغلب نہ رہا اور ہندوؤں کی تہذیب میں دور
تک کھول دیا اس نے جہاں باگ اسلام اور ہندو لازم کے اشتراک سے ہندوستان میں ایک نئی
مذہبی ولایت قائم کی جائے اور سوئے اتفاق سے اسے کچھ علماء بھی مل گئے کہ وہ جو کچھ کہتا
یہ اس کی ہاں میں ہاں ملائے ہندوستان میں یہ ہندو ازم کی نشاۃ جدیدہ تھی اکبر کے
سپہ سالار ہرم خاں کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ وہ شیعیت میں دھن چکا تھا۔

ہرم خاں نے دیکھا کہ ہندوستان میں شیعیت تبرکاتِ راہ سے نہیں ملے گی کی راہ سے
ہی آسکے گی اس نے اس کے لئے یہ راہ نکالی کہ پہلے ہندو تہذیب کو زیادہ دست نیا دو اپنا
جائے اور ایسی بدعات رائج نہ کریں کہ آئندہ ان کے رواج سے اتحاد اور برائت قائم نہ ہو
جائے اس نے اکبر کی ہر جہی اتحاد میں مدد کی پھر آگے جب سکھ فورجیاں اور جہانگیر کے دور آو ہندو
میں شیعیت کو بڑے تعارف جو چکا تھا اور بدعات کے کئی اور نقشے بھی چکے تھے۔

شیعوں کے ہندوؤں سے آئیں تو بدعت فی الواقعہ کے رستے آنا پڑتا ہے لیکن خود
اہل سنت میں بدعات رائج کرنی ہوں تو بدعت فی الامالی ایک ایسی راہ ہے جس سے تمام
فرق آسانی سے شیعوں میں لائے جاسکتے تھے شیعہ سنی بھائی بھائی کو راہ جانے کے لئے
ایران سے قاضی زرارہ قزوینی سندھ سن لایا گیا جسے جہانگیر کے حکم سے مولیٰ پر نکال دیا گیا
اسے شہید ثالث کے نام سے یاد کرتے ہیں شیعوں نے اہل سنت میں بدعات پہلے کہ یہاں
تک کامیابی حاصل کی کہ اب شیعہ عقائد و اعمال اور مجلس اور نعرے اس طرح سن

یہ دُعا خائفہ شہید کی ہے۔ مختصر یہ تو یہ نادر علی ہے۔ وہ رہا گریہ مفضل پر تو اُسے
نادر علی کبیر کہتے ہیں۔ شہید مگر وہ ہیں جو مجموعہ اُسے دُعا لے کر پڑھتے ہیں۔ اُن میں
 وہ درجہ ستم کے بعد دُعا کے نادر علی کبیر دی گئی ہے اُسے ہم اس مجموعہ کے صفحہ ۲۵۲ سے
 نقل کرتے ہیں۔

وَدَّرَّضِيهِ وَأَهْلَ بَيْتِهِ وَأَحْبَابَهُ
 اَجْمَعِينَ بِرَحْمَتِكَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ
 دُعائے نادر علی کبیر
 بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
 نَادِ عَلَيَّا مَقْطَبَ الْحَاجِبِ لَا تَجِدُهُ عَوْنًا لَكَ فِي
 التَّوَابِ كُلُّهُ هُوَ وَغَيْرُكَ اِلَى اللّٰهِ حَاجَتِي وَ
 عَلَيْهِ مُعَوَّلِي كُلُّكَ اَرَمَيْتَ مُتَقَا خِصَافِي اللّٰهُ
 يَدُ اللّٰهِ لِيْ وَلِيُّ اللّٰهِ لِيْ اَدْعُوكَ كُلَّ يَوْمٍ

سر تکلیف تصحیح

میں نے اس مجروحہ طائفہ کے حوالہ آیت مع و طائفہ کو
 قول: "آخرف کونہ جو پڑھا ہے" میں تصحیح کرنا چاہا کہ
 اس کے تحت میں کوئی اضافی ملاحظہ نہیں ہے (لہذا، علم)
 ملاحظہ فرمائیے: "قرآن فائز"
 مذریعہ و منہج
 وامر تہذیب کتب کراچی دہشتہ ۱۹۵۰ء



— شریعت —
 اعلیٰ و اعلیٰ

شیخ محمد حسین ایشیہ سنٹر، امروہہ، دارالعلوم دیوبند، قندھار، قندھار

(لہذا، علم) دہشتہ ۱۹۵۰ء

اب آپ دیکھیں مولانا محمد صافان اس دعا کے گیسو کو کس اہتمام سے پیش
 کرتے ہیں اور سرکش زبان سے کہتے ہیں کہ اس سے دہشت کا گورنگلو ہوتا ہے اب اس
 دہشت اور شیعیت کی بحث میں شیعیت کہاں بھیجی جائے۔ یہ شیعیت نہیں شیعیت کا چر
 ایک دہشتہ ہے۔

اب آج آپ ہی کہیں کیا ملی قبیضے سے باہر نہیں آئی ہم آپ سے انصاف کی بھیک مانگنے کے سوا کچھ مطالبہ نہیں کرتے اذاحکام بین الناس ذالحکموا بالعدل خدا را بتائے کہ اس صاحب حضرت ملا علی قاری کے عقیدے کے مطابق شدید ہر ذمہ مستثنیٰ؟ یہ فیض آپ پر ہے ملا علی قاری کی اس کھلی تردید پر جواب ہر قسم کی کیا حقیقت باقی رہی ہے۔

②۔ شیخ کے سب سے بڑے محدث ملا محمد بن یعقوب الکلینی (۳۲۸۱ھ) نے اصول کافی کتاب الحجہ میں ایک باب باندھا ہے۔

باب فی ردّ الکفر العینۃ والخمر والجامعہ وصحف فاطمہ علیہا السلام
اس میں امام جعفر صادقؑ کی زبان سے شیعوں کے لئے ایک ستر گز نبی جامعہ کا ذکر کیا ہے اور اس کے بعد میں لکھا ہے۔

فیہا کل حلال وحرام وکل شئی یحتاج الیہ الناس۔

ترجمہ اس میں ہر حلال و حرام کا بیان ہے اور ہر وہ چیز جس کی لوگوں کو ضرورت پڑے اس کے آگے لکھا ہے جعفریہ فرقے کی ایک کتاب ہے جس میں تمام انبیاء و اوصیاء کا علم درج ہے یہ شیعوں کے باہمی علمی مذاکرے میں اہل سنت کے ہاں شامس جعفر کا کوئی قصیدہ ہے اور نہ اس جامعہ کا۔

اب مولانا احمد رضا خان کی بات سن لیں آپ نے جس طرح ازواج انبیاء کے قبور پر پیش کے جانے کی بات محمد بن عبد الباقی کے ذمہ لگائی تھی اور حقیقت میں وہ شیعوں کا عقیدہ تھا آپ نے غلام کلینی کی بے چارے کی کتاب بھی ان کے نام سے متعارف کرائی ہے آپ لکھتے ہیں:-

”جعفر ایک جلد ہے جو امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے لکھی اور اس میں ماہی بیٹے کے لئے جس چیز کے علم کی انہیں حاجت پڑے اور جو کچھ قیامت تک ہونے والا ہے۔ سب تحریر فرمادیا ہے۔“

اس شیعہ عقیدے کو اس کے اصل ماخذ سے لینا اور متاخرین کی کتابوں سے نقل کرنا اور یہ بات کہنا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے دیگر صحابہ سے علیحدہ بھی کوئی ترتیب دیا تھا اور ان کی ایسی کتابوں کو صرف ان کی اولاد ہی جانتی تھی یہ خالص شیعہ تصورات ہیں انہیں خواہ کوئی بھی نقل کرے مولانا احمد رضا خاں اسے شیعوں کاخذ کی بجائے سنی متاخرین سے نقل کرتے ہیں تاکہ ان کے ہاں شیعہ عقائد کی حد اسے بازگشت نہ سنی جاسکے۔

الجزء الرابع من کتابہ اعلیٰ بتذکرہ اعلیٰ طریقہ عالم اعراف الخوارق والحق تبارک

بل انقض العالم وکانت الاثر العروذ من دلالة لیرفونها ویکون نھال

ترجمہ: جزو اور انجام دو کتابیں ہیں حضرت علی کی لکھی ہوئی ان میں نام حروف کے قاصد و پر ان تمام حوادث کا ذکر ہے جو قیامت تک ہوں گے آپ کی اولاد میں ائمہ کرام ان دونوں کتابوں کو جانتے تھے اور (ایسا اوقات) ان کے مطابق احکام بھی صادر کر دیتے تھے۔

اہل سنت محدثین کے ہاں ایسا تمام علم جو حضرت علیؑ کے نام سے گھرا گیا ہے ایک جعلی ذخیرہ ہے جس کا حضرت علیؑ سے کوئی تعلق نہیں شیعوں علم جفر کی علیحدہ کثیر محض اس لئے پیش کرتے ہیں کہ وہ انہیں دوسرے صحابہ کرام سے علیحدہ کر کے کسی اور روپ میں پیش کر سکیں اور ظاہر ہے کہ مولانا احمد رضا خاں اس میں شیعوں کے ساتھ ہیں اہل سنت کے ساتھ نہیں۔

حضرت علیؑ خود فرماتے ہیں کہ میرے پاس کتاب اللہ اور ایک میخبرہ احادیث کے سوا کچھ نہیں آپ نے فرمایا۔

من نعم الله عندنا كتابا فسرّه الاكتاب الله وفهذه النصفية ... فقد كذب الله

ترجمہ: جس نے یہ گمان کیا کہ ہمارے پاس کتاب اللہ اور اس میخبرہ حدیث کے سوا کوئی اور کتاب بھی ہے جیسے ہم کہتے ہیں اس نے ہم پر جھوٹ بانٹا۔

آپ سے پوچھا گیا اسی میخبرہ میں کیلئے آپ نے فرمایا۔

قلت وما نخب هذه النصفية قال العقل وكتاب الاسير

لے خالص الاستعداد ص ۴۴ ص ۴۵ صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۵ ص ۴۶

وانت لا یقتل مسلم بکافر لہ

اور جس میں نے کہا اس صیغے میں کیا ہے آپ نے کہا اس میں خوب بقاء نکالکے اسیر کے مسائل میں اور یہ کہ مسلمان کافر کے بدلے میں نہ مارا جائے۔

برسندہ کے حرم ہونے کی اہمیت بھی اس میں تھیں اور ان کی مختلف عمروں کے احکام بھی اس میں تھے اس میں آنحضرت سے مروی روایات تھیں علمِ ہجر کی کوئی بات اس میں نہ تھی ایک طریق میں ہے کہ آپ نے فرمایا کہ

ما عندنا شی الا کتاب اللہ و ہذہ المصنیۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم

اور جہاں ہمارے پاس قرآن کریم اور اس صحیفہ کے سوا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے اور کوئی چیز نہیں ہے۔

بھرتاپ نے برسبر نیز تم کھا کر کہا۔

واللہ ما عندنا من کتاب فسر الا کتاب اللہ وما فی ہذہ

المصنیۃ نفسہا فانما فیہا اسنان الابل واذافیہا

المدینۃ حرم ... المصنیۃ

ترجمہ، بخدا ہمارے پاس کوئی کتاب نہیں سوائے کتاب اللہ کے جسے ہم پڑھتے ہیں اور یہ ایک صحیفہ ہے آپ نے اسے کھول کر دکھایا اس میں اور ان کی عمروں سے متعلق کچھ احکام ہیں اور میں نے یہ بھی ہے کہ برسندہ حرم ہے۔

اس کے مقابلہ میں یہ ایک شیعوہ روایت ہے کہ آپ کے پاس علمِ ہجر کی ایک اور کتاب تھی اور ایک جامعہ تھا آجے پہلے یہ معلوم کریں کہ علمِ ہجر کیا ہے؟ کشف الغنوں میں ہے کہ
الجفر عبارت عن لوح القضاہ والمذی هو عقل الكل والجامعۃ
لوح القدر الذی هو نفس الكل وقد اودعی طائفة ان الامام
علی بن ابی طالب وضع الحروف الثمانیۃ والعشرین علی الحرفین

المسط الا عظم فی الجحیم..... و هذا عالم تو اور دشہ
 اهل البیت ومن یتقی الذیہم و یاخذ منہم من الشانخ
 الکاملین و کانوا یکتمونہ عن غیرہ کل الکفان و قیل لا
 یقف علی هذا الکتاب حقیقۃ الا المجدی المنتظر
 خیر وجہ فہم آخر الزمان لہ

ترجمہ: قتال کوئی کو جہنم میں اور خدا کی نعمت کو ہمارے۔ کس اقتضا فعل کل ہے اور لوح القدر خود کل ہے
 اور ایک فرستے کا دعویٰ ہے کہ امام علی نے اٹھائیں جردن نبی کو بطلان ظلم کے طریق پر ایک جلد
 میں مرتب کیا اور یہ جز کا علم ہے جو اہل بیت میں اور جو ان کے ہم اعتماد ہیں ان میں چلا آ رہا ہے
 مشائخ کا طین ہے انہی سے جتے ہے جس اور وہ اپنے لوگوں دشمنوں کے سوا اسے ہر ایک سے
 سے پورا چھپاتے ہے جس اور یہ بحث بھی کیں گئی ہے کہ اس کتاب پر ہمدی منتظر کے سوا جو آخری
 وقت میں ظاہر ہوں گے کوئی مطلع نہیں ہو سکتا۔

ترجمہ: احمد رضا خاں اگر اس علم کو پائے تو آپ ہی فیصلہ کریں وہ کس میں سے ہیں اور اگر ان
 کا یہ عقیدہ ہو کہ واقعی حضرت علیؑ نے یہ دو کتابیں جبر اور جامعہ لکھی نہیں جسے وہ اور وہ سمجھتے
 ہے تو وہ خود کون سمجھتے اس کتاب کا مقدمہ مشہور عالم آیت اللہ شہاب الدین نجفی مرگشی نے
 بڑے بڑے سے لکھا ہے۔

اس میں کوئی شک نہیں کہ جس گروہ کا یہ عقیدہ لکھا گیا ہے وہ شیعہ ہیں کتاب جبر کو اہل بیت
 سے خاص کر ناد و مردوں سے اسے چھپانا حضرت علیؑ کو لفظ امام سے اس میں علم کا موجود بتانا امام ہونے
 کو جس کا وارث جملہ ناد و مردوں کے آئے کو لفظ خلیفہ سے بیان کرنا یہ سب امور اس گروہ کے
 شیعہ ہونے کی خبر ہے ہے ہیں اور اس میں کوئی شبہ نہیں کہ اہل سنت و ہدایت کی روشنی میں
 جو اہل سنت کی کتابوں سے لکھی گئی ہیں حضرت علیؑ کے پاس قرآن اور صحیفہ اطہار کے بغیر اور کوئی
 کتاب نہ تھی شیعہ روایات کی رو سے حضرت علیؑ اس میں علم حروف کے موجود ہیں اور ان کے
 سند اولاد کے پاس یہ چڑھ کے جملہ اہل جامعہ وہ دونوں موجود چلے آئے ہیں امام جعفر بھی اس کے
 لے کشف الظنون ص ۹۱

حادث تھے اور آئندہ مہدی اس کے وارث اور ترجمان ہوں گے۔

اہل سنت کے ہاں یہ کتاب و کتابیں بالکل جلی ہیں ان کا ان کے ہاں کوئی اعتبار نہیں حضرت علیؑ کے بعد فقہاء کچھ سیس تقریباً ہی گڑی گئی تھیں اور صحابہ اور کبار تابعین انہیں آپ کی تحریریں تسلیم نہ کرتے تھے بلکہ آپ کی وہی روایات مستتر بھی جاتی تھیں جو کوفہ کے دوسرے علیؑ طبع حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے طبع نزدیک ہیں۔ کے علماء کے واسطے مروی ہوں صحیح مسلم میں ہے۔

عن ابی اسحق قال لما احدثوا تلافی الاشیاء بعد علی قال

من اصحاب علی قاتلہم اللہ اعلم علیہم اعدائہم

ترجمہ: ابوالحسن سے مروی ہے کہ جب ان لوگوں نے حضرت علیؑ کے بعد ان کے نام سے یہ باتیں لکھیں تو اصحاب علیؑ میں سے ایک نے کہا کہ تھوڑی ہی علم ان لوگوں نے ضائع کر دیا و اہل اس شجر کو دیکھ پھر حضرت بغیرہ کہتے ہیں۔

لو یکن یصدق علی علیؑ فی الحدیث عنہ الامین اصحاب

عبداللہ بن مسعودؓ

ترجمہ: حضرت علیؑ سے مروی کوئی بات مستحق اور درست نہ سمجھی تھی جب تک اس میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے شاگرد واسطہ نہ ہوں

اس کا مطلب اس کے سوا کیا سمجھا جاسکتا ہے کہ حضرت علیؑ مرتضیٰ کی وہی بات ان کا

ہے جس میں دوسرے اکابر صحابہ ان سے موافقت کریں جو طریق فکر انہیں دوسرے صحابہ سے جڈا کر کے پیش کرے وہ اہل سنت کا نہیں شیعہ کا ہے اہل سنت کے ہاں یہ جہز اور جامہ ہرگز ان کی کتابیں نہ تھیں وہ قسم کہہ چکے ہیں کہ میرے پاس قرآن کریم اور اس صحیفہ اعلیٰٰ کے سوا کچھ نہیں ہیں ایک فہم سلیم ہے۔ جہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو رحمت فرماتا ہے۔

② شیعہ اپنے عقیدے میں صرف پہنچ تین کو پاک کہتے ہیں اور انہی کے وسیلے سے وہ اپنے خیال میں قبر خداوندی کی آگ بجھاتے ہیں اہل سنت کے ہاں یہ عہد بندی درست نہیں حضرت

ابنہ سب حضرت سے بارش مانگنے میں حضورؐ کے چچا حضرت عباسؓ کو بطور دوسیلہ لائے تھے۔ حالانکہ اس وقت ان پانچ میں سے تین عزت مآوردہ تھے ان کے ہوتے ہوئے حضرت عباسؓ کا دوسیلہ لانا بتلانا کہہ کر اہل سنت کے عقیدہ میں دباؤں اور بلاؤں کو دور کرنے اور عزت خداوندی حاصل کر کے لئے ان پانچ کی کوئی تحقیق نہیں مگر معلوم نہیں مولانا احمد رضا غاں کیوں انہی پانچ سے جلائے دانی دباؤں کو نبھانے کا وظیفہ فرماتے ہیں بہتجمن پاک کی اصطلاح انہوں نے اس طرح قائم کر رکھی تھی۔

لی خمسة ائلفا بجاعت الحولاء الحاطة المصطفى ولحقوا وانا حواء العاطلة
ترجمہ میرے لئے پانچ ہستیاں ہیں جن کے دوسیلہ میں جلائے دانی آفتوں کو بچھاتا ہوں وہ پانچ حضورؐ ہیں حضرت علیؓ ہیں حضرت فاطمہؓ ہیں اور ان کے دو بیٹے ہیں۔
مگر یہ جملہ بعض دوست کہیں کہ شیعوں تو تعزیرے بناتے ہیں اور ان میں برکت سمجھتے ہیں مولانا احمد رضا غاں شیعوں سے کہتے ہیں کہ حضرت حسینؓ کا تعزیرہ کیوں نہ بناتے ہم عرض کرتے ہیں انہوں نے یہ فتویٰ بھی دیا تھا۔

”تبرک کے لئے حضرت حسینؓ رضی اللہ عنہ کے مقبرے کا نمونہ بنا کر گھر کے

اندر رکھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔“

کہنے کیا اب بھی کوئی پردہ رہا ہے۔

پختہ تو کہنے کو لوگ سمجھتے ہیں کج غالب غزل مرانہ ہوا

⑤— مولانا احمد رضا غاں امام رضاؑ کے حوالے سے صرف اہل بیتؑ کو دوسیلہ دعا سمجھتے ہیں دے ان کی کتاب حیات الموات میں دیکھیں۔

”اے اہل بیت میں اپنے اوپر مشکلات کے حل کے لئے آپؑ کو خدا کے حضور

سپارشیں بنا کر پیش کرتا ہوں اور آل محمدؑ کی تحفہ دہم کے دشمنوں سے برأت

کا اظہار کرتا ہوں۔“

صحابہؓ کے نام کے بغیر صرف اہل بیتؑ کا ذکر کن لوگوں کا کام ہے یہ آپؑ کے خلاف ہیں۔

ترجمہ۔ سب ندریں کا منبع وہ مذہب ہے جس سے انھوں نے غم اور ملح کر پیا کیا۔
سور ندرین ہمیشہ سے چلے آئے ہیں۔

یہ شیعوں میں حنفی ندرین کا نفاذ ہے۔ در تشیع کے دن پڑھاں ہر جن کے عقیدے کے متبع
ندین کو وہ جو بخشش شیعہ شیعوں کے دن ندرین کی ایک وقت سے پیدائش مانی گئی، کیسے بر ندرین
کے پر ہمیشہ بڑی لگتے ہیں

شیعہ علماء وہ فقہاء اس بات کی سو کر تے رہے ہیں کہ ندرین کے (ایاتی) ادیان کی
دور کا طرز رکھ کر اسلام کو وہ اعتقاد مہیا کیا جائے کہ عقیدہ ندرین بے غدار ہے

نوع بشری سے انکار کی ضرورت

پاکستان میں شیعہ علماء عقیدہ تشکیک اشاعت میں بہت پیش قدمی کر رہے ہیں جن کا عقیدہ
بربروں کو یہ جتنا مہر تہا ہے کہ ہم جلد سے ساتھ ہیں ان کے اس امر میں ان کا ہر تہمین حضرت
عائشہ رضی اللہ عنہا سے بغض کا فروغ ہے۔ شیعہ عقیدہ حضور کے بارے میں بڑی عراحت سے یہ کہا تھا کہ
کل بشر من النبی اب اس کی تعدید میں شیعہ عقیدہ ندرین کے آئے اور بر جوی میں بات کہ
نہ سبچہ چلے کہ شیعہ ان کا ساتھ نہیں دے رہے۔ حضرت ام المومنین کے خلاف غصہ بڑھ رہا ہے
کہ انہوں نے حضور کو بشر کہا نہیں جانا۔

⑤ عقیدہ عالم ماکان وما یکن

لاحمد بن ایترب الکلی لکھتا ہے۔

ان الأئمة علیہم السلام یؤمنون بعلم ماکان وما یکن وانه لا یخفی
علیہم الشئ من صلوٰۃ علیہم

نہ میرا رب ایمان لکھتا ہے کہ وہ

ترجمہ: بے شک اگر اہل بیت ماکان و جایکون کا علم رکھتے ہیں اور کئی چیز ان سے چھپی ہوئی نہیں ہے۔

بریلویوں میں حضور کے علم کے لیے ماکان و جایکون کی اصطلاح عام ہے۔ اہل سنت کا محلہ مستند میں کسی نام کے پر باب نہیں باندھا۔ بریلویں تو یہ اصطلاح شیعوں سے حاصل کی ہے۔ یوں سمجھئے موجودہ بریلویت شیعیت کا ہی ایک طوابعیہ ہے۔
 مولانا محمد منان صاحب لکھتے ہیں:-

حضورؐ کو — تمام ماکان و جایکون مندرجہ بالا کے معنی اور اس سے بہت زیادہ کا علم ہے۔

④ عقیدہ لم یکن لہ فئی

علامہ ابن عساکر، یحییٰ نامی، ناصر علی باقر سے روایت کرتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سایہ نہ تھا۔

لم یکن لہ فئی — آپ کا سایہ نہ تھا۔

یہ بات کہ آپ کا سایہ نہ تھا؟ ماکان و جایکون کی عقل منطقی نفس یا یہ کہ آپ پر بادل سایہ کئے رہتا تھا؟ اور سایہ زمین پر نہ آتا تھا؟ یہ وہ بات ہے۔ درحقیقت یہ بھی نہیں یہ امر بات ہے۔ بریلویوں کا نفی انسانی کا عمدہ شیعیت سے نافذ ہے جو حیدر رکھتے ہیں کہ آپ کا سایہ تھا ہی نہیں، اہل سنت کے اہل اگر کوئی اس کا ذکر کرتا ہے فردا سے عجزات میں یہ تاپے نہ فرقی عادت میں شمار کرتا ہے اسے حضرت ابراہیم علیہ السلام دینا یا بشیعی حیدر ہے۔ مولانا محمد منان صاحب نے حضورؐ کو فخر ثابت کر کے لیے آپ کے سایہ کی سرے سے نفی کیا ہے۔ آپ کے اس رسالے کا نام یہ ہے نفی النبی عن جوارہ انما ذکر فی

جن علامتہ حضورؐ کا سایہ نظر نہ آئے کی صراحت کی محی وہ افراد تبار برحق تھا کر کیا کریں۔

مہ خاص الاقتصاد صفحہ ۴۴ اصل کا فی جلد ۴۴

مروانا: محمد رضا خاں لکھ گئے۔

ثمنیت مجھ سے صرف اسی پر موقوف نہیں ہے۔

کیا اس میں اس کے بغور مجوزہ ہونے کا کھلا انکار نہیں ہے۔ یہ معجزات کامنڈو کان ہے؟

④ شہید حضرت ام المومنینؑ کے خلاف جو زبان استعمال کرتے ہیں وہ کسی سے دو حکم بھی نہیں
 آپ کے لباس تنگ پراں ہونے سے کہنے کے کہ آپ بے ہمتی ہیں یعنی ہمتیں (استغفر اللہ)
 ان کی اسے ٹیڈی لباس کہتے ہیں اس میں جوار کا کوئی پہلو باقی نہیں رہتا شہید مجتہد اختر حسین نقوی
 آپ کے لقب حمیرا کا کس بے حیائی سے ذکر کرتا ہے۔

حمیرا کا ترجمہ گوری کیا ہے ملائکہ چھوٹی لائن ہونا چاہیے۔

پھر لقب کے لباس کے بارے میں لکھتا ہے۔

اگر حضرت حافظہ کو بے ہمتی ہے جس جانب بلکہ نے وضعت کیا ہوتا
 کچھ تعجب نہیں ہے

بے آستین تنگ لباس کٹنا یعنی یہ نقدی سے حضرت ام المومنین کے خلاف جو جوش زبان
 استعمال کی ہے مروانا، محمد رضا خاں لکھ، اسی زبان میں حضرت حافظہ کا ذکر کرتے ہیں کیا بات اب
 بھی نہیں کہتی کہ آپ اندر سے کیا تھے۔

تنگ و چست لباس کا لباس اور وہ خیرین کا انجیل
 مسک جاتی ہے قیاس سے کہ تک سے کہ

یہ پھٹنا پڑتا ہے خیرین میرے دل کی مٹات

کہہ لے جاتے ہیں جامہ سے ہر عمل سینہ و برقعہ

برجی عمار بجائے اس کے کہ مروانا، محمد رضا خاں لکھ اس گستاخی کا لڑنے میں، سلطان کہتے ہیں

علی بن ابی طالبؑ سے انجیل کے ترکہ اختر مبین نقوی گیلانی الیکٹرک پریس لاہور، شائع کردہ ۱۹۹۵ء
 کتب خانہ رحیم آباد لاہور سے حلقہ نقیشتیں محمد سوم

سکریہ صوفی غلطی ہے قابل گرفت نہیں پر ذیہر مسعود احمد صاحب کے والد سختی منظم فقیر صاحب لکھتے ہیں :-

اس صوفی غلطی کو فرما کر قابل گرفت نہیں کیا ان کی رحمت امام احمد منیر کی ذمت
 کبریہ منصف و فراس کے گی اور فرض کیجئے وہ معاملات نہ فرمائیں گی تب بھی سب غلط
 کہ اس سے کیا عقائد ؟ کیا یہ معاملہ ایک خود کار پہنچے گا اور اس کی مشفقانہ کا ہے۔
 بریوں سے ان شعروں پر جو معافی مانگی ہے اس کی تفصیل آپ کے مطالعہ پر ریت جلد دم
 میں سے گی۔

⑤ شیوخ متقدمین سے ہے کہ حضرات انبیائے کرام اپنی قبروں میں اپنی بیویوں سے مصروف
 رہتے ہیں۔ اس لیے ان کے ہاں کسی کو نہی کی خبر پر عجب کھنے کی اہانت نہیں شیوخ کے جلیل القدر محدث
 محمد بن اسحاق کلینی نے اصول کافی میں باب بانیہ میں ہے۔
 باب النقی عن الاستیذان علی قبر النبی صلی اللہ علیہ وآلہ۔

ترجمہ: اس باب میں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر سے ادھر چڑھنا منع ہے۔
 امام کلینی چیزیں انہی سے روایت کرتے ہیں :-

میں ان دنوں مدینہ میں مقیم ہوں مجھ کی قیمت کا وہ حضور جہاد اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
 کی قبر پر تھا اگر کام کرنے والے اور چاہتے اور اتنے تھے میں نے اپنے
 ساتھیوں (شیعوں) سے کہا کہ آج رات کیا تم میں سے کوئی امام جہاد صوفی کے
 پاس جائے گا۔ مہربان ابی ضرور اسماعیل بن محمد اصفہانی وہ فرمائے کہ ہاں۔
 ہم سب نہیں کہا کہ وہ حضرت امام سے پرچہ پر کوئی کرم صوفی اللہ علیہ وسلم کی قبر
 سے ادھر چڑھنا یا نہ ہے ؟ آپ نے فرمایا :-

ما احب لایحد ضلعون جلیوا خرقہ ولا آمنہ بن یزید شیخا یذہب عنہ

ترجمہ: منظم فقیر جہاد سے دیکھتے مطالعہ پر ریت جلد دم

نہروہ ادویہ قاعداً یصلی اور ملے مع بعض ازیاجہ۔^۱

تدجمہ۔ جریدہ نہیں کہ "کہ کوئی ان میں سے جس سے اور چھڑے اور نہ میں سے
 سے بے خوف ہوں کہ وہ کوئی ایسی چیز دیکھے کہ اس کی تفریق جاتی ہے یا وہ
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو کفر ائمہ پر حساب سے یا یہ کہ آپ کو اپنی کسی پوری سے مشغول دیکھے۔
 شیعوں نے اپنا یہ عقیدہ یہی حضرت امام جعفر صادق کے ذمے لگایا ہے جو عز بن عثمان
 توہین کے عہد میں پیدا ہوئے تھے۔ توہم اس سے انکار نہیں کہ یہ عقیدہ شیعوں کا ہے۔
 بعد ازاں اس نے اپنا ہے۔ آپ فرماتے ہیں:-

انہی جلیلہ اہرام کی تہہ مطہرہ میں زجاج مطہرہ پوشش کی بنی ہیں دروان کے
 ساتھ شب باشی فرماتے ہیں:-

کیا اب بھی کوئی شہرہ رکھ کر بریلویت شیعیت کا یہ ایک مدعیہ ہے۔

(۶)

شیعہ امام جعفر صادق کے نام کو مذکور کا فقرہ ہی خوشی میں دہکتے ہیں کہ ۲۲۰ھ جب کہ
 حضرت ہشیر موافقہ کی وفات کا دن ہے پھر اس دن وہ اس گھرنے کو گھر میں چھپائے رکھتے
 ہیں آسمان کے نیچے کھلائیں سکتے۔ یہ ان کے اپنے عقیدہ عقیدہ کا نشانہ جو ملے؟

اب آپ دیکھیں کہ بریلوی لوگ یہ کہندوں کا فقرہ نہیں دلاتے اور کیا یہ بھی عجیب ہے کہ
 شیعوں کے گھروں میں نہیں جاتے۔ نہ کہ بریلویت شیعیت کا عقیدہ یہ نہیں مقرر کیا ہے؟

شیعہ حضرت امام حسین کا یہ کہہ کر خود بخود سے کہتے ہیں کیا جو جہم آج بریلویں کے ہاں
 بھی اسی طرح جو نہیں پا چکی بریلویں نے ہمارا خواب کے لیے کیا۔ اسی طرح تارخیں کو تعبیر نہیں
 کر سکتی۔ اس صورت حال میں بریلوی بھگت گاہ لے کر جانے لگے تاکہ وہ جہم بریلوی میں منت نہیں
 ہیں۔ یہ شیعوں کی ہی ایک بدلی ہوئی حدیث ہے۔

④ اجماع صحابہ کا تحفظ

حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ کی وفات کے بعد سفینہ بنی ساعدہ میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ تعالیٰ عنہ کی خلافت کی تجویز ہوئی، پھر مسجد نبویؐ میں مسیت عام ہوئی اور پہلی خلافت عمل میں آئی۔ یہ صحابہ کا اجماع تھا جو بغور خود محبت ہے۔ ولا شك ان فعل الصحابة حجة (روا احمد جلد ۲ ص ۲۷)

اسے شیعہ کے سوا کوئی غلام نہیں کہہ سکتا، مگر مولانا احمد رضا خاں کے خلیفہ مولانا محمد احمد لکھتے ہیں:-

خلافت پر اترے تو نیسے طیفندہ یہ لگتی ہے داسے چچی و خنفسہ

کہ اجماع میں چوکے اہل حقینہ بنانا تھا حضرت حسنؓ کو خلیفہ

تو جوتے نہ اتنے تقن کے میکرے

تشیع کے قصے قسنن کے جگرے

تشیع کے مرتف کو واقعات میں شہاد کیا ہے قصے کہا ہے اور اہل سنت کے مرتف کو

جگڑا کہا ہے یہ کون کہہ سکتا ہے یا کیا کرتی تھی ایسا کہہ سکتا ہے یہ فیصلہ آپ خود کریں۔

⑤ آفتاب رسالت کا زوال

بقا المرشیدی عقیدہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنے مشن میں ناکام رہے۔ علامہ نعیمی

نے لکھا ہے ..

فتم المرسلین فوالان کی اصلاح کے لیے آئے تھے اور انکاف کا نذرانہ دے کے یہ

آئے تھے وہ اپنے زمانے میں کامیاب نہیں ہو سکے۔

مولانا احمد رضا خاں کے خلیفہ مولانا محمد خلیفہ جامع مسجد مزیہ خاں لاہور بھی لکھتے ہیں کہ

آفتاب رسالت کو زوال آگیا راسخون غفر لہم

نہ اوراق علم نہ اشل و یک جہتی مدخلہ ذریبگ ایران

آپ اسے جیتہ رحمت مجسم علی اللہ علیہ وسلم نے نسبت الیومہ اکملت لکم دینکم میں اچھا متعلی
پائی۔ اس لیے کہ بعد کمال زوال ہوتا ہے۔

چراغِ آفتاب بہ نصف النہار یافت کمال معراجست کہ روئے ہنرمیں ہوسنے زوال
• جب آفتاب میں وہ سپر کمال پر پہنچتا ہے تو طے شدہ ہے کہ اب وہ معراجِ زوال
میں آئے گا۔

اہل سنت کے چوتھا منہب شیخ عبدالقادر جیلانیؒ اس عقیدے کی پُختہ تردید کرتے ہیں
اور فرماتے ہیں کہ معراجِ علی اللہ علیہ وسلم کا آفتابِ رسالت کبھی غروب ہونے والا نہیں۔ ہمیشہ افق
کائنات پر تباہل رہے گا۔

اذلت شموس الاولین وحقنا ابدۃ اعلیٰ اخق العلیٰ لا تغرب

① صحابہؓ کے نام پر طنزیہ فقرے

اہل سنت کے اہل صحابہؓ سے نسبتیں ہر جب بڑھتی ہیں ان میں وہ نہیں شیخ الاسلام محمد
شیر احمد عثمانی اور عبدالحکیم مولانا غفر اللہ عنہماؒ کی جی جذبہ عزت سے اپنے آپ کو عثمانی کہتے تھے۔ مراد
جائزوں جو زیادہ تر مولانا احمد رضا خاں کے ہم خیال رہے ہیں وہ بھی عثمانی منصب تھے مولانا احمد رضا
خاں اور علمائے بیابوں کا مجمع کی اذان عثمانی پر اختلاف ہو گیا۔ مولانا احمد رضا خاں کا موقف یہ تھا کہ
یہ اذان مسجد کے اندر دی جاتی ہے اور علماء کے جاہلوں کی نسبت عثمانی کی پیروی میں اس
بات کے خلاف تھے کہ یہ اذان تبلیغ کے بالکل سامنے دی جائے۔ اس بحث میں مولانا احمد رضا خاں
نے امامِ دقت ہونے کا دھوکہ دیا اور علماء کے جاہلوں کو باطل قرار دیا اور حضرت عثمانؓ کی اتباع
سے عار دلائی۔ مولانا احمد رضا خاں لکھتے ہیں۔

جمودِ جاہلہ اذن سنت رسول اللہ علیہ وسلم کا اتباع کر کے اگر امامِ دقت ہے

جہاں وہ توجہ مبذول فرماتا اور ہزاروں کوششیں کاستر جیسا ہے اور جو پورے پستی میں منت ہی
اور ارشادِ واجبِ حقہ کو پس پشت چھینک دے وہ جہاں سے جہاں جا تا ہے اور علامہ
جنسین درجن ہی ہے۔

حضرت عثمان کی اولاد جو نے پاس طرح پورے پستی کا طعن دینا کیا کسی نئی کا کام ہو سکتا
ہے یہ آپ خود فیصلہ کریں۔ صحابی برسرِ حضرت عمرو بن العاص قاضی صغر کو برسرِ جہانیم (میتہ) کہنا
اور اسے تہہ نا حضرت عمرؓ کے کھاتے میں ڈالنا کسی نئی کے لیے لائق قبول ہو سکتا ہے۔ مولانا احمد رضا
فاضل نے خود کے کھیل میں صحابیؓ کی عزت تک کو کھیل بنا دیا۔ آپ کچے سو پھیں کیا حضرت عمرؓ پر قدر
فدا فیصلے اور بخش گزاری کے عمرؓ کو ہر سکتے تھے، کیا عیب قصہ خضر ہے اور ماویہ کی سسند پر چھوڑ
گو یا سناپ نہ کچھ لیا ہو۔ وہ قصہ یہ ہے۔

ایک مصری، میرا مہینہ حضرت فاطمہؓ، جنم رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوا
عرض کیا: میں نے عمرو بن العاصؓ کے جنازہ سے کے ساتھ روٹی کی میر
آگے کل گیا۔ میرا جنازہ سے لے کر آگے مارے اسکا ہا میں وہ حضرت زکریاؓ
عالمین کا بیٹا ہوں۔ اس فریاد پر امیر المؤمنینؓ نے فرمان نافذ کیا کہ عمرو بن العاصؓ مع
اپنے بیٹے کے حاضر ہوں۔ حاضر ہوئے امیر المؤمنینؓ نے مصری کو حکم دیا کہ آگے اے
مار، اس نے بدلہ لینا شروع کیا اور امیر المؤمنینؓ فرماتے بستے ہیں مارو المؤمنین
کے بیٹے کو۔ اس بھی شرع فرماتے ہیں خدا کی قسم جب اس فریاد نے ملنا شروع
کیا ہوا جی چاہتا تھا کہ یہ مارے جو اپنا عمر لے لے۔ اس نے یہاں تک مارا کہ ہم
تھا کہ نہ لگے کاسٹس اب ہاتھ اٹھالے۔ جیسے مصری فارغ ہوا امیر المؤمنینؓ نے
فرمایا اب یہ کوڑا عمرو بن العاصؓ کی چند یا پر کہ (یہ وہاں کے مالک تھے، جنہوں نے
کھیل نہ مارا کسی کی بیٹے کا کھیل لٹا پا س گیا) مصری نے عمرؓ کی یا امیر المؤمنینؓ

ان کے بیٹے جی نے مجھے مارا تھا۔ اس سے میں عرض دہنہ نے چکا حضرت
 مرد بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی یا امیر المؤمنینؑ نہ مجھے خبر ہوئی نہ یہ
 شخص میرے پاس فریاد کیا۔

انہوں میں ابنا محمد رضی اللہ عنہ نے یہ بھی نہ سوچا کہ کوئی مصری بچہ محض اتنی شکایت کے لیے
 مصر کے مدینہ آیا ہو گا، کیا اس کے سامنے یہ صورت نہ تھی کہ وہ حاکم مصر کے پاس جاتے اور اس
 سے ان کے بیٹے کی شکایت کرے؟ اور کیا حضرت عمرؓ نے محض اس بچے کے کہنے پر گوشت مصر
 کو مدینہ طلب کر لیا ہو گا؟ یا آپؐ کو کہنا چاہیے تھا کہ اپنے صوبہ کے حاکم عمرو بن حارث کے پاس
 جاؤ، اگر وہ انصاف نہ کریں تو میرے پاس؟ حوالی بول کر نظر انداز نہ کرو۔ اگر لیا ہو بھی تو کیا یہ
 آپؐ کا فریاد تھا کہ مجھے حضرت عمرو بن عاصؓ سے پوچھنے نہ کیا ہوا، تہتہ اپنی؟ عمرؓ کیوں نہ
 روکی یا آپؐ نے انہیں پوچھ بیٹوں کے بیٹے پر گزروں، حکومت مدینہ ہو گا، کیا آپؐ نے بس
 مصری سے پوچھا تھے کہ کونسا ہے؟ اور کیا آپؐ نے ان کی کتنی معذرتیں لیں حضرت عمرو بن
 حارث کے بیٹے پر گزروں، بس سارے حاکم مدینہ یا ہو گا، خبر کیا آپؐ سے محض اس مصری کے کہنے
 سے اپنی زبان سے حضرت عمرو بن عاصؓ صلی اللہ علیہ وسلم کہا ہو گا، کسی نیر محمدی کے کہنے پر صحابی کے
 لیے اس قسم کا نفاذ استہسان کی کیا جواز ہے؟ پھر کیا آپؐ نے اس خیر صحابیؓ کو مصریؓ کو ایک صحابی
 کی طرح پر گزرا دیکھنے کا حکم دیا ہو گا؟

ابن سعدؒ نے اگر آپؐ خود کریں تو سارے کا سارا قہر محض ایک جلی، دستہ میں سلوم ہو تا
 ہے جس نے نہ میدان حضرت عمرؓ کے تدبیر اور انصاف کا کوئی اندازہ قائم کیا ہو نہ حضرت عمرو بن
 حارث کی کوئی عزت قائم رہتی ہے اور صحابہ کرامؓ کا سارے کا سارا معاشرہ ایک شرمناک منہنگ
 گرجا بن نظر آتا ہے۔

مولانا احمد رضاؒ نے مدبر فارہؒ کی اس بھونڈی شکل میں پیش کر کے، وہ حضرت عمرو

ہیں خاص طور پر دعاؤ اللہ، شمیم کہلو اگر عقیدہ اہل سنت کی حفاظت کی ہے یہ اس قحط کا پہلا پھل ہے۔
شیعی داکستان تہا ہے۔ یہ آپ خود نصیر کریں۔

⑩ شیعہوں نے اذان میں اضافہ کیا تو بریوں کے بھی اذان میں صلوة و سلام کو شامل کر لیا۔
اسامیٰ شیعہ اذان کے سہریں اسلام علی امام الفاطمہ کے الفاظ کہتے ہیں۔ اثنا عشری شیعہ اذان میں
علی علی السلام کہتے ہیں۔ یہ مکہ ولایت علی و صلوات اذان میں کہا جاتا ہے۔ جب اذان کا آخری دو سطر
پڑھی تو تمام عز سے بچنے کے لیے بریوں نے خالی جگہ سنبھالی اور اذان کے شروع میں سبحان سلام
کا اضافہ کر دیا۔

اس وقت اس مسئلے سے بحث نہیں صرف یہ بتانا مقصود ہے کہ ان مخالف پٹھانوں کے
سے کیا اس میں شک نہ ہو جاتا ہے کہ وہ بریوں پر عیسویت شیعہ عقائد کی جو ایک حد تک باگشت
⑪ سچ آپ بندہ گاہدین کی فاطمہ ہیں اور عزادات پر جائیں۔ وہاں اچھب منگول اور
مولا علی شکر اذان کے آخری ٹکڑے ماننے و دیشن کی اپنی خاص شہادت پائیں گے اسے پہلے بیان
ہوئے کوئی منگ پر کہتے تھے جائیں گے

دم دم دست قندر علی کا پہلا منسب

یہ کہ ہے، کیا یہ غلطانے غلط کے خلاف اظہار تہرہ نہیں ہو گیا مجال کسی بریوں کی کہ
وہاں شیعہوں کا نفوذ حیدری کے امتداد سے دور کے اور ان سے بڑھے کہ کیا تم نے کبھی صورت عرض
کا غور کیا ہے؟ آپ پر پڑھیں تو ان کے چہرے فرماؤ تو رہیں گے، کیا آپ کو پھر عجیب
دے گئے گا کہ مزاحمت اولیاء پر یہ شیعہ طریق من کس بیرونی سے چھایا ہوا ہے۔

⑫ بریوں نے رضا خاں کی تعریف میں حضرت عمرؓ پر بھی ایسے کاغذ پھینکا ہے
کیا عمرؓ سے دس گنا کام میں نے وہ ہیں ایک ایسا ہمارا بھائی و دشمن و رشتہ
برائی اور شیعہ کس طرح ایک ہو چکے ہیں اسے مولا نا ظفر علی خاں سے منجھتے :-
شیعہ برائی سے گئے ہیں رہے ہیں کھنڈی ہے دونوں کا قاصد ملی گیا

کنہ تھا و یا جائزہ بابت کو ایک منہ
کھول گئی بستر بیضا ک آبرو
اور ایک جاسکے قریب چکر کا سب لگیا
اور سنت مطہرہ کا پایہ بل گیا
غلط فہمی نہ ہو

مولانا محمد رفیع عثمانی کی سوانحی شخصیت میں یہ وہیم رہا کہ اگر آپ شیعہ ہوتے تو شیعوں کے خلاف
نہ الرافضہ کہتے اس میں آپ نے تمام شیعوں کو کوکڑیا جاسے رواج ہے آپ کو حنفی ظاہر کیا ہے۔ ان کا فہمی سے
بچنے کے لیے آپ شیعہ مجتہد قاضی ذر اندر شری (۱۰۰۹ھ) کے مدد جزیل بیان پر غور کریں، ایسے لوگوں کی
کبھی کمی نہیں رہی۔

وچل علمائے شیعہ: یہ ہم جعفرہ جلیت تھادی اس میں نے اصحاب شتا و شقاق، استغاثے
اہل تعلق و اتفاق، برادرہ در زاد یہ تیر طرود فاضلہ تھی جو وہ اندر خود را شافعی و حسنہ
میں اس قدر میں جلد اس سے بیچ حکم ۱۳۵۵ھ

ترجمہ: چونکہ علمائے شیعہ اصحاب شتا و شقاق کے طور میں تھے اور اہل تعلق و اتفاق
کے برسر وقت دار ہونے کے باعث جیسے کہ شریعت میں جیسے وہ تھی۔ اس لیے میں نے
وہ ایسے آپ کو شافعی ظاہر کرتے رہے ہیں

تقریر کے کئی اطوار ہیں، ایک تیسرا بھی بران بھانے کے لیے ہوتا ہے، وہ ایک تیسرا اپنی سیم یہ نے کے
پے در مخالفین کو اپنے برادرہ میں نا کام کرنے کے لیے جو کہ ہے، بلکہ خود وہ میں، اگر یہ مسلمان کی حکومت
حق لیکن مسلمانوں میں، اہلسنت بھاری اکثریت میں تھے، اور زاد و ملنے پر وہ کسی وقت میں بھی ایک دینی شفی
ریاست عمل میں لاکتے تھے، اس پر مولانا علی بن منت کہ وہ کہ میں میں تیسرا کہ، اور ایک، اور اس سے اس فرقہ
میں کہ دیا کہ آپ وہ قیامت تک ایک نہ ہو سکیں یہ شیعہ مذہب کی، یہی مذہب ہے جو نہ شری، مولانا
سے سکا، باقر علی، اور ہذا دستوں کے اہل سنت ویر ہندی، بدخوی، و دہلی جہاں میں مسلمان ہر کہ
رہ گئے۔

جہاں سے اس وقت کو تا ئید اس سے بھی ہوتا ہے کہ وہ علوم و دینہ میں کے سب سے بڑے
عرف مولانا محمد رفیع عثمانی ان اہل ایک بڑی شفی، درگاہ کے طر پر معروف تھے، اس کے ایک پیشین دہی
حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب حضرت شاہ محمد اسحاق صاحب حضرت شاہ اسماعیل شافعی کے ملاقات جگے جاتے تھے اور خود

حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی اور قطب دارالرشاد حضرت مولانا سید احمد لنگوٹی حدیث شریفہ اور حدیثہ اشیعہ لکھ کر شیعہ الہ ہند پر جن کی بحث تمام کر چکے ہوئے تھے۔ اب اس تعلیم نئی درگاہ کے تحت: تمنا خود اپنے جرنی ہونے کا ایک دبا قرار عطا کرنا، احمد رضا خاں کو اس نئی مرکز علم سے مخالفت خود مولانا احمد رضا خاں کے اپنے عقائد و نظریات کی اندرونی قبح سے روپی ہے۔

مولائے دیوبند پورے اہل السنۃ و الجماعت ہونے کی حیثیت سے فرقہ اہل حدیث سے بھی متن تھے۔ یہ حضرات و علمائے دیوبند، اختلاف امت کے نثریئے سے چاندلی حق و صاحب کہ، اختلاف پر سمجھتے ہیں۔ بخلاف غیر فرقہ حضرات کے جو صرف ایک ہی لغوی طریک کو حق پر سمجھتے ہیں اور ان کے خلاف دوسرے طریقی کے سنت پر ٹیکے لگائے ہیں۔ مولائے دیوبند اگر نو وضعی مسلک ہیں لیکن وہ امام مالک، امام شافعی اور امام احمد کو بھی باطل پر نہیں سمجھتے۔ انہیں کراٹھی، دکن دیتے ہیں اور قدیم ترین کتب کے قائل ہیں۔ علماء دیوبند کا ہندو اہل سنت ہونے کا یہ موقف: انگریز مستشرقین سے چھپا ہوا تھا، لی ہندی پریشاں کے حالات میں لکھا ہے کہ اہل سنت مسلمانوں میں علماء دیوبند کا قائل فرقہ صرف ان کا نئی ہونا ہی تھا۔ اعداء اہل حدیث اور بیرونیوں کے مقابل میں اہل سنت ہونے کے نام سے چھپائے جاتے تھے یہ بات یقین کرنے کے لیے کافی ہے کہ بریلی کتب خانہ دکن و قنداریہ ہند کی مخالفت میں سرگزابل سنت ہونے سے صرف دو خزانہ لکھنا کیجئے جاتے تھے پڑھے لکھے لوگ۔ انہیں دیوبند کے مخالف میر تقی میری شیعہوں اور قادیانیوں کی صف میں جگہ دیتے تھے۔
لکھا ہے:-

The Ulama of Deoband prided themselves on being anti-Acharya val-jama, accepting the authority of the four orthodox sunni mazahib, opposed to the Ahl-Hadith, to the Ulama of the Bareilly Schools, with their acceptance of the intercession of saints and worship at tombs and their ascription of semi divine qualities to the prophet, to the teachings of Sa Syeed Ahmad and the Ahmadiyya.

The Muslims of British India, P. Hardi, P 171

ترجمہ: علماء دیوبند اہل سنت ہونے پر فخر کرتے تھے اور پانچوں راہب: اختیار نہ کیا

کو بتا کر، جو میری (تھمائی) سمجھتے تھے وہ (ملا دیو نہ) بددیوبہ کتب نگار
 کے بھی سخت غفلت تھے جو قرون پر سمجھ گھٹے اور دیوبند کو بخت میں ہوسید سمجھتے
 تھے۔ اور شخصیت علی شریعتیہ و ملا میں نیم لٹرائی سنت اتری جس نے کمال تھے۔
 علماء دیوبند مکرسیا بعد نماز کے ذخیرہ ان تقریرات اور کشیدوں اور، محمدیوں کی تعلیمات
 کے بھی غفلت تھے۔

یہ ایک غریب بند روزنامہ ہے جو ہم نے نقل کیا ہے، علماء دیوبند کا ان دنوں اہل سنت و جماعت
 کے طے پر معرفت ہونا اور بددیوبندوں اور شیعوں کا ان کے دہے آثار و چہرہ اس بات کو تصدیق کرتا ہے کہ مولانا
 محمد رضا خان پر گرجا، اہل سنت میں سے نہ تھے۔ وہ ان کا کئی ہونے کا دعوے عرض میں ہے کہ وہ کسی طوائف
 سے متبادل ہوا، علماء اہل سنت ہرگز اور کھڑا نہیں تھے شیعت کو مئی کی بکثرت کے بعد سے رانی
 طوائف اور حق یہ ہے کہ جو دفتر انہوں نے لیا تھا وہ انہوں نے لیا کہ گناہ آپ کی پچاس سال کی محنت کا شرف
 ہے کہ آریہ میں ترقی کی ادبی حکومت قائم ہو سکتی ہے لیکن پاکستان میں یہ بھی کوئی سنی حکومت قائم نہیں ہو
 ہو سکتی کیونکہ اہل سنت یہاں عدالتوں کے عدالت میں قیام ہو چکے ہیں، ان پر بغیر اپنی برعزت پر نڈاں ہے
 و بڑے گھمے گھمے لوگ مسکب دیوبند کے چکے ہیں اور یہ تقریب یہاں ایک کامیاب خبر بھی حکومت قائم ہونے
 میں وقت کے سب سے بڑی کامیابی ہے۔

اس تقریب ملت اور قسیم اہل سنت کو سارا ڈرامہ ہونا: محمد رضا خان کے کھاتے میں جاتا ہے۔
 اب آپ ہی کہیں کہ تب سے اہل سنت میں نہ کوئی کار کا کام کیا، اگر آپ کا یہ کارنامہ شیعوں کے حق میں ہوتا ہے
 تو پھر اس پر منظر میں جو ہم بیٹے بیان کر رہے ہیں، کیا آپ کو اندھے اہل سنت میں سے قسیم کیا ہو سکتا ہے؟
 جناب قاری احمد - یہی سمجھتی مولانا محمد رضا خان کی اس پچاس سالہ محنت کا ذکر، ان الفاظ میں کرتے ہیں۔
 مولانا محمد رضا خان پچاس سال اس جدوجہد میں مستحکم رہے یہاں تک کہ وہ مستقل
 کتب خانہ قائم ہو گئے دیوبند میں اور برعزت۔

اس قسیم کا نتیجہ یہ نکلا کہ شیعوں کو ایک ایسا فرقہ سمجھ کر براہ راست کہا کہ ان کا ماتھ دے احمد
 جب بھی نہیں سنی شیعہ جنت میں ہو، شیعوں کو غلامی مسئلہ سے بچنا ہوں میں ۱۰ ملائیں گے اور وہی جنت میں جائیں اور
 مولانا محمد رضا خان

عزیز احمد امیر المومنین علی گرام شہر وجہہ انگریزوں کی دوستی میں اپنے شکر امیر المومنین
 نے احمد نعل میں علم کو صرف کیا بدشکس پر فتح دنیا کے جتنے مخالف ہونے والے
 میں سب ذکر فرما دیتے ہیں اور ان کی دوا انجائے سے احمد مشہور ہیں یعنی شہر عظیم
 الن کا تاج محل کے دوزخ پہنچتے اور ان سے احکام نکالتے تھے اور مامون برترید نے
 جب حضرت امام علی نقی (ع) سے کاظم رضی اللہ عنہما کو اپنے بعد ولی محمد
 کیا اور خلافت نامہ لکھو دیا امام رضی اللہ عنہ سے اس قبول میں فرماں پہنچا مولیٰ اللہ
 تعالیٰ فرمایا اسی میں فرماتے ہیں کہ تم نے ہمارے حق پہنچانے جو تمہارے باپ کا
 تھے نہ پہنچائے تمہارے میں تمہارے علی بن عبدی قیصر کا نام نہ لکھو مگر جعفر و جعفر
 ہیں کہ یہ کام پور نہ ہوگا چنانچہ امیر ہی ہوا اور امام رضی اللہ عنہ نے اس کی ننگ

۱۔ امامت کا حرف پہلی دوا میں ہونا یہ نہ ضروری عقیدہ ہے مگر سنیوں کا کہنا ہے کہ امام
 مولانا احمد رضا خاں نے امامت یعنی خلافت رسول کی ضرورت کو قیاس سے اس میں جو دن اور شہید کے فضل
 فاضل پر لے کا بیان ہے جب وہ غیور صاحب بھڑا تو اس کے تمام حکام پر مگر کی غیور ہے اس سے امام
 ابو جعفر (ع) اور جعفر رضی اللہ عنہ کے اور سب سے امام ہیں اور جن کی حق گئی اور جو فی اسلام ان کی کتاب
 انجائے میں جو پہلے اس دن شہید کہ حق صاحب کے کئی بہانیت میں سر پر مذکور ہے کہ اکثر ممبر قاضی القضاہ
 حیرت شریعی بھڑا ہے اس سے فقہ حنفی کی امامت درمیان سے اس طرح گئی ہے کہ اس کا جو ممبر رئیس ہوتا ہے وہ
 عقیدہ کسی بھی مسلمان کا نہیں بلکہ کہ اماموں اور شہید کے کہ حضرت ابو بکر صدیق (ع) کی خلافت کو غضب و
 غم کی غلامی ہے اور خلافت امامت صرف دوا والی نہیں بخود جانتے۔ امام احمد رضا قرآن چلا گیا کہ یہ کام پور
 نہ ہوگا احمد جس نے یہ دوستی میں عزیز احمد لکھیں (یعنی حضرت علی بن ابی طالب) انہیں نے اپنی خلافت جیسو کرانے کے
 لیے حضرت علی بن ابی طالب کے خلاف جو جنگ کی اس پر پتہ نہ چلا کہ یہ کام پور نہ ہوگا اور پھر تب سب نے جنگ عین کے جو
 جو حکم تسلیم کئے ان کے ہمارے میں پہلے سے معلوم نہ ہوا کہ مکمل کیا یہ ہم کا سب نے سمجھا ان تجربات کے جو
 تب نے اس میں طاقت جانی کہ امیر معاویہ سے امام میں جہاد کتنی اور ایک دوسرے پر چڑھائی نہ کرے
 یہ کیا عقیدہ ہے کہ امام علی رضا کو ان دو کتابوں سے یہ معلوم ہو گیا کہ یہ سب نے نہ چڑھے گا اور جس بزرگ
 نے بکرا میں لکھیں نہیں کچھ پتہ نہ تھا کہ امیر معاویہ کے خلاف ان کا کوئی اقدام سر نہ چاڑھے گا عقیدہ ہے کہ

جی میں شہادت پائی۔

بریلویوں کا عذر لنگ

بریلوی علماء خاصاً امام احمد رضا خاں کی اس جہالت کا یہ جواب دیتے ہیں کہ مولانا احمد رضا خاں نے یہ جہالت اپنی طرف سے نہیں لکھی شروع صاف سے نکل کی ہے اور وہ سنی عقائد کی کتاب ہے۔ ہم جہاد چھتے ہیں کہ یہ جہالت انہوں نے اپنے عقیدے کی حمایت میں نقل کی ہے یا رد کے لیے؟ اگر اپنی حمایت میں نقل کی ہے تو کیا یہ ان کے سفید عقائد کا تحریری ثبوت نہیں؟ کیا اب بھی بتی تھیلے سے باہر نہیں آئی؟ ہمیں گورام بریلویں سے نہیں روہے شک ہے آپ کو سنی سمجھتے ہوں گے۔ انہوں نے ان کی تہذیبی امد جہالت پہلے کہ کس بے رحم مولانا احمد رضا خاں کو سنی سمجھتے ہیں۔ — خاتیر دا یا اولیٰ اللہ جان۔

شرح رافق کا حالہ دیتے مولانا احمد رضا خاں نے اس کے پانچہ لاکھیں پڑ نہیں دیا کہ علامہ سید شریف نے یہ بات کہاں سے لی ہے علامہ ہے کہ حسنہ خیریت تو صحت علی کے حد کے مستحکم من کی ان مدعا ایسا کہ پتہ دے رہے ہیں کہ وہ کون سا مانتے ہیں جہالت سے انہوں نے یہ بات لی۔ — بریلوی علماء تو اس کیفیت میں کہنے کہنے سو گئے مگر کوئی یقینی بھڑت مانعہ نہیں نہ مل سکا۔ جس پر وہ اپنے اس عتبے کی اساس مکہ سکھیں۔ سب بریلوی حرام ہیں جو خزاہ خزاہ مولانا احمد رضا خاں کو ان عقائد کے بارے میں کہتے ہیں۔ خواہ حسنہ علی صفت العلماء قلنا الحمد۔

شمارح موافقت کا عذر

علامہ سید شریف صاحب شروع موافقت تو اللہ کے فضل کہہ سکیں گے کہ میں نے تو یہ جہالت انیسویں کی داستان میں کر کوئی مسوویت پند نہیں ایک لمحہ کے لیے بھی تسلیم نہیں کر سکا۔ مولانا احمد رضا خاں ان عقائد کو تسلیم کر کے باہر کے چیز تو ہو سکتے ہیں لیکن انہیں سنی تسلیم کرنا مسوویت پند لوگوں کے لیے بہت مشکل ہے۔

نہ خاصاً رافق و صفحہ مولانا احمد رضا خاں مثلاً طبع بریلی

کی طرف بھی منسوب کرتے ہیں۔

المصنف جلد ۱ مکتبہ جعفر الصادق مکتب خیر ذیل البیت علی ما یجتازون
الی علیہ وکما ینکون الی یوم القیامہ۔

ترجمہ: کتاب ہجر ایک جلد میں ہے جو امام جعفر صادق نے لکھی تھی۔ اس میں آپ نے
ہدایت کے لیے ہر وہ بات لکھ دی ہے کہ آپ کی باتیں قیامت تک ضرورت پر آسکتی تھیں
اور ہر وہ چیز جو قیامت تک حاکم ہوگی۔

یہاں بھی خان صاحب نے کوئی تذکرہ ہی نہیں کیا کہ یہ بات ذر ثانی کے ہاں سے لی ہے اور
کس بہتے پر وہ تصدیق کر دیں سنت میں داس ہے ہیں پھر یہاں مولانا احمد رضا خاں کتاب ہجر کو امام
امام جعفر صادق کی تالیف قرار دے ہیں۔ یہ پھر کبھی وہ سے حضرت علی مرتضیٰ کی تالیف کہتے ہیں۔ یہ کبھی
ہے درود جو گوراما تھہ نیا تھہ نیک: اس درود میں کئی سے یہ پتہ بھی تو ملے کہ بات اتنی بے وزن اور
کمزور ہے کہ فاضل صاحب شجرہ حاتمہ کزلی کے ہاتھ سے بڑ بڑ کر انہیں اپنی سنت کے حق میں
واقف کر دیں۔

پھر ابن اثیر کے حوالے سے آپ یہ موضوع روایت بھی نہیں فرماتا: احمد رضا خاں کہتے ہیں۔
صیر المومنین ابوالفضل الطاہر بن سیدنا علی اکرم اللہ تعالیٰ وجہہ تخریجہ۔

ساری قبل ان تفتحن علی لا اسئل عن شیء من دون الحشر الا اجبت عنه

مجر سے سوال کرو قبل اس کے کہ مجھے نہ پاد کہ عرض کفیلچہ اور اسماعیلوں اور

ترجمہ: مجھ سے سوال کرو قبل اس کے کہ مجھے نہ پاد کہ عرض کفیلچہ اور اسماعیلوں اور

ترجمہ: مجھ سے سوال کرو قبل اس کے کہ مجھے نہ پاد کہ عرض کفیلچہ اور اسماعیلوں اور

علم کبیل ہے ان میں سے جو شے مجھ سے پہلے میں بتا دوں گا۔
حضرت علی مرتضیٰ کہہ دلائے الامام بن ابی ہریرہ: اسی شجرہ حاتمہ کا اظہار ہے کہ بارہ اماموں کے
نسل سے تھے امام صاحب کے سب حضور تھے۔ کے علوم نہیں کہ امام ابو حنیفہ امام مالک امام شافعی
اور امام احمد میں سے کوئی بھی حضرت علی کی اور وہ جس سے تھوڑا امام بنی رہی اور امام مسلم بھی ان کی اولاد
میں سے نہ تھے۔ امام فخرانی امام ہمدانی بھی ان کی اولاد میں سے نہ تھے تو آپ کہہ دلائے الامام بن ابی ہریرہ

ایک نام شیعہ اصطلاح کا یہ ترجمان ہو سکتا ہے، اہل سنت و جماعت سے اس کا کوئی تعلق نہیں۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے علم کو ہم عید کہا کرتی جبرٹی بات نہیں ہے۔ مرانا احمد رضا خاں پہلے خود کہہ آئے ہیں۔

علم ذاتی و علم عین ہے کہ وہی ذات یا ری عزوجل کے لیے ثابت اور اس سے قصور ہے۔

اب اہل اپنے غیر سے پر محبت مرانا احمد رضا خاں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے لیے علم عید کا آئینہ لگا دیا اور کیا پایا — کیا اب بھی انہیں لے بغیریت کی قربان نہیں آتا۔

اب آپ ہی بتائیں کہ حضرت علیؑ کے علم کو ہم عید ماننا اگر کسلی شیعیت نہیں تو کتنی ساحتیہ اہل سنت ہے جو مرانا احمد رضا خاں تیر کے پردے سے اہل سنت کی صفوں میں لاد رہے ہیں۔ دارالعلوم دیوبند کی مخالفت کیا صرف اسی لیے نہیں کہ یہ مدرسہ اہل سنت کے طے پر کیوں معروف تھا اور پھر اہل سنت کی طاقت کو کمزور کرنے کے لیے اس کی مخالفت مقرر کی گئی؟ — فاعجب دایا اولی المجاہدان۔

وہ معلوم دے بغیر حقیقت دوس گاہ کے طوطا پر اور مدبر بنی، انکی اپوزیشن میں معروف تھا۔ P. Hanfy لکھتا ہے۔

The prestige of Jacobson as the active, confident and watchful guardian of Sunni Islam was enhanced by his struggle against a new interpretation of Islam, which appeared in the late nineteenth century — the Ahmadiyya — what enraged orthodox opinion was Mirza Ghulam Ahmad's apparent challenge to the fundamental doctrine of KHATM-E-NUBUWWAT (the doctrine of the finality of prophethood of Muhammad, be peace upon him)

The Muslims of British India. p. 172.

ترجمہ: نئی اسلام کے مستعد، لائق اور بیدار محافظ ہونے کی حیثیت سے دیوبند کا وقار اس جدوجہد سے اور بڑھا جو اس نے اسلام کی نئی تشریح کے خلاف کی جو انہی تشریح (انفوس مدی کے ادھر میں احمدیت (قاویہ نیست) کے نام سے ظاہر ہوئی۔

بریلوی پند ہوں جدی میں اور کھل گئے

مولانا احمد رضا خاں کے پردوں میں ایک صاحب مولانا طاہر قادری ہیں آپ سیال شریف کے مولانا محمد شرف بریلوی کے متفقہ خاص ہیں۔ جنگ میں مولانا فتح لہذا اور مولانا محمد شرف سیالوی ہیں دیر بند ہی بریلوی موضوع پر ایک مناظرہ ہوا تھا اس میں پروفیسر علی احمد قادری اور شرف سیالوی کے معین تھے دوران کی بار بار رہنمائی کرتے تھے۔ جہاں سیالوی صاحب رہ جاتے تھے مولانا قادری ان کی جگہ پوری کر دیتے۔ اب مولانا طاہر قادری صاحب کی حیثیت ملاحظہ کیجئے اور دیکھئے مولانا فتح لہذا اور محمد شرف کی مخالفت یا مولانا احمد رضا خاں کی موافقت نے پروفیسر صاحب کو کہاں لاکھڑا کیا ہے مولانا طاہر قادری کا اعلان سینے :-

جو جماعت میں بنا دے ہوں وہ محض ہلکت کی جماعت نہ ہوگی بلکہ شیعہ شنی

سبھی مشاغل ہوں گے ہمارے نزدیک شیعوں میں کرنی، امتیاز نہیں ملے

کیا صاحب بھی ہمارے قارئین نہیں سمجھے کہ بریلویت شیعیت کا ہی ایک طور جدید ہے۔

علامہ غنی کی وقایہ پر بریلویوں نے کیا کہا اس کے بھی حوالہ قادری صاحب کی زبان سے سنئے :-

اہم غنی تاریخ اسلام کے شجرۂ اہم جری مولان قادیان سے ہیں جن کا بیانیہ

کی طرح اور مزاج میں کلام ہے غنی کا محبت کا تقاضا ہے کہ ہر پرچہ غنی میں جائے

بریلویوں کی اس شیعیت نے بریلوی حضرات کو بہت پریشان کر رکھا ہے مگر آخر میں کہ ہم ان کی کوئی

مدد نہیں کر سکتے۔ جماعت کا کوئی علاج نہیں بریلوی حضرات اس کے خدا و خدا ہیں وہ اپنے ان دلیلا

کو جناب احمد رضا خاں چوں یا مولانا طاہر قادری چھوڑنے کے لیے تیار نہیں۔ اور ہر نسبت

سکرا بہندہ سے ظاہر کرتے ہیں اور ادھر جا کر غنی کی چونکٹ پر اپنی سب مشایخ ایمان اٹھ

گئے ہیں :-

دائے نام کا می متابع کا دواں جانا دے

کدواں کے دلی سے احساسِ ذیباں جانا دے

جاہلی مسلمانوں کا تاریک ماضی

بدعات کے گہرے سائے میں

ڈاکٹر عبدہ خالد محمد ایم ایس اے اپنی ایچ ڈی

ڈاکٹر اسلام آباد کیمپس، پی ایچ ڈی

جایِ مسلمانوں کا تاریک ماضی

سب بدعت کے گہرے سٹا

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَ سَلَامٌ عَلٰی عِبَادِہِ الَّذِیْنَ اصْبَحُوا وَ اَمْسَوْا عَلٰی شُرُوْہِہِ
 موجودہ برطویت کا تاریخی پس منظر آپ کے سامنے ہے یہ دینا نام کہ رکھیں اور ماضی
 میں یہ کس کس نام سے معروف ہے ہوں ان علامات کی مشترکہ دلالت یہ ہے کہ ان کے حلقوں میں
 ہندو مذہب چھوٹے انجھڑیا ہے اور وہاں نے ان کے دلی و دماغ میں شرک اور توحید کے
 بہت سے گھبرستے کر رکھے ہیں توحید و ثنّت اسلام کے دو اقداری نشان تھے انہی دو کو
 انہوں نے گھٹا کیا اور شرک و بدعت دو تاریک داییں بنیں اور انہی میں یہ چلے اور بڑھی
 بے دری سے چلے۔

ان تاریک دایوں کا ڈھراسرا کدھسرا کدھسرا ہے عیسائیت کی طرف جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 کو ہند کے تہذبات سے بنا مانتے ہیں یا ہندو لازم کی طرف اور اس کے لئے واضح دلائل ہیں
 کے گرد و پیش موجود ہیں یا دینِ زرتشت کی طرف جس کے سامنے میں برطویت شیعیت کا
 ایک طور جدید بن کر سامنے آتی ہے دین سے ناواقف مسلمان انہی راہوں سے بھٹکے ہیں اور
 اور انہیں راہوں کا دوسرا سسرا کھڑی طرف گھٹتے شرک اور قبر پرستی ایک ساتھ چلے
 ہیں برطوی حضرات اس تلخ حقیقت کو مانتے نہیں وہ شرک کو ہندوؤں کے کماحقہ ڈالتے ہیں اور
 قبر پرستی کو اپنا فیصیب بتلاتے ہیں ہم اس دعوے پر کہ شرک اور قبر پرستی کی تبلیغ ایک ہے
 اسلام کی چودہ صدیوں کی شہادت پیش کر چکے ہیں اس موضوع پر آپ فقہ حنفی کا یہ فتوے
 شامی سے دیکھ آئے ہیں دیکھو والہ الرحمہ شامی ج ۱ ص ۲۵۷

السبب اصل عبادۃ الاصلۃ و انتفاء قبور الفالحین مساجد

تقریر بہت چستی کی ابتدا، اس سے بولی کہ لوگوں نے جنگوں کی قبروں کو بھجھ گاؤ بنالیا تھا۔
 ہندو ازم کی نشاۃ جدید کن کستوں سے ہو رہی ہے آپ اس کے خند غالب بریلویت
 میں دیکھ چکے ہیں دین زلفت کس طرح شیعیت کی راہ سے بریلویت میں جلوہ گر ہوا آپ
 اس تاریک راہ کو بھی دیکھ آئے ہیں اب آپ ذرا بریلویت کی داخلی حدود میں چلیں بدعات
 ان کا اپنا میدان ہے اور یہی ان کا اپنا خصوصی کامنا ہے شرک انہوں نے ہندوؤں سے لیا
 الحاد انہوں نے شیعیت سے لیا ہے اعداء بھی حقیرت انہوں نے عیسائیوں سے لی ہے
 جن میں کفر جنت کی راہ سے آیا تھا بریلویوں کی اپنی جنت صرف بدعات پر ہے اور یہی ان کا
 مخصوص دینی مذہب ہے جس کی وصیت مولانا احمد رضا خاں نے اپنی دعا سے
 دو گھنٹے ۱۰ منٹ پہلے کی تھی۔

بدعات نے اسلام کے دشمن چروگوں کو کس طرح خمار آکا کر رکھا ہے اور شریعت میں انہوں
 نے کیا کیا اصلاح کر رکھے ہیں اور کس اصول اور کس ضرورت پر کر رکھے ہیں یہ تاریخ بریلویت کا ایک
 وسیع باب ہے مولانا احمد رضا خاں نے اپنی زندگی اسی باب کو طے استلاد کیا کرتے ہوئے
 صرف کی ہے اور بدعات کی رگوں کو تازہ خون مینا کیا ہے۔ دال اندر المثلت کلی۔

یہ بدعات کی تاریخ موجودہ بریلویت سے پہلے کی ہے جب تک مسلمان خلافت کے
 سائے میں تھے ان پر اللہ کا رحم ہوا اور اسلام بدعات سے محفوظ تھا۔ اہل بدعت اتحاد میں آتے
 ہی اہل سنت سے الگ ہو جاتے تھے معتزلہ و قد یہ خوارج و ردافض اور جمہور و مرجسہ کی
 صفیں علیحدہ تھیں اور اہل سنت و الجماعہ اصل اسلام کے وارث رکھے جاتے تھے یہ ضرورت
 صحابہ کے ساتھ تھے اور انا علیہ و اصحابی ان کا امتیازی نشان تھا صحابہ کے انتساب
 سے بدعت فی العقائد ان میں صراحت نہ کر سکی تھی جس خلافت بغداد کو ذوال آریا مسلمان

طے مشرکین کہے نہیں کہ اب یہ اسم باندھ ہو چکے ہیں عرب میں ان کا نام دشنام نہیں اب صرف
 ان کے تاریخی تذکرے ہیں شرک اپنی اصل صورت میں اب صرف ہندوؤں میں ہے اور ان کے زیر اثر ان
 باہل مسلمان ہیں حجاج بریلوی کہلاتے ہیں۔

ایک جہنم کے تکتے تھے تو جہنم اعمال نے بھی ان میں سر اٹھایا اصولاً تو یہ لوگ اہلسنت سے نہ نکلے لیکن جہنم فی الاموال کی خواہش انہیں بڑی جگہ دے دے شرک کی سرحدوں پر لے آئی پاکستان کے مرکز میں روحانی پیشوا حضرت علی بن عثمان دہلوی (۱۳۶۵ھ) اپنے وقت کے اہل بدعت کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں :-

اما کہ بخداوند تعالیٰ راہ دانہ از خلق حاجت نخواہد که حاجت بخلق دلسیسل بہ معرفی بود
کو اگر بقاضی الحاجات دالستہ از محل خورشیدنی حاجت نخواہد سے استعانت من الخلق
لاستعانت المسجون من المسجون

ترجمہ :- جس کو خدا کی راہ پتہ ہے وہ مخلوق کی راہ نہیں دیکھتا مخلوق سے حاجتیں طلب کرنا خدا کی معرفت سے دوری کا نشان ہے پتہ کو اگر علم ہے کہ اللہ تعالیٰ قاضی الحاجات ہے تو اپنے جیسے مخلوق سے کیوں سوال کرے کیونکہ مخلوق کا مخلوق سے مانگنا ایسا ہی ہے جیسا قیدی کا قیدی سے رہائی مانگنا۔

یہ معتزلہ اہل خوارج کی شکایت نہیں انہیں مسلمانوں کا المیہ ہے جو اپنے آپ کو مساد اعظم اہل سنت کہتے ہیں لیکن عقیدہ توحید میں بہت ضعیف الاصلہ سمجھ چکے ہیں حضرت علی جویری ان کو بالکل اسی طرح سمجھا ہے ہیں جس طرح علما دیوبند آج کل بریلویوں کو نصیحت کرنے میں اہل کھاتے ہیں اُس وقت میں اہل اہل اہل فرقہ ہے تو یہی کہ اس وقت بالقرین حل صرف جاہل عوام کا تھا اہل انکی پشت پر کوئی طبرہ عذاب تھا لیکن آج کل اس قسم کی خرافات اور بدعات کو سند جواز دینے کے لئے مولویوں کی لہجہ خاصی بیضر ہر شہر اور گاؤں میں موجود ہے۔

بہی حضرت علی جویری المعروف حضرت داتا صاحب ایک دوسرے مقام پر لکھتے ہیں :-

از جملہ مخلوقات کے راقدرت آں نیست کہ کس ماہد لئے تعالیٰ رساند مستدل
از الجملہ الہ عاتق نباشد و دلیل از محمد صلی اللہ علیہ وسلم نہنگ توند سے و اسودنداشت

ترجمہ) بلادی مخلوق میں سے کسی کے بس پر نہیں کہ کسی کو خدا تعالیٰ کے حضور پہنچا دے۔ رہنمائی لینے والا
الوہاب سے نوازہ سمجھاؤ کون ہوگا اور نہ ہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑا کون ہو گا لیکن آپ الہاب
کے کام نہ آسکے۔ دے دے زمین نہ لے سکے!

۱۴: ہر بزرگ ابن زور و زلفوں میں ایک خدا کو دانا سمجھتے تھے اور اسی ایک سے مانگتے
کی تعین کرتے تھے ان کو اس دور کے ضعیف الاعتقاد خود دانا کہہ کر کہتے ہیں اور ایک مخلوق ابن
کے مزار کو دانا و مدخل کا دیار کہتے ہیں وہ نگاہ نہ رکھتے تھے۔

بسوخت عقل و حیرت کہ میں چہ بوا بھیرست — کیا یہ کس نہیں جانتے کہ یہاں جو کچھ
ہو رہا ہے حضرت کی تعلیمات کے بالکل برعکس ہے نہیں تو کشف الجوب اشعار کو دیکھ لیجئے۔
پرسنہ کی مخلوق سے سوال کرنے اور قردالوں کو پکارتے ہیں راج کی لذت پاتے تھے کیا
وہ ان بزرگوں کو ذاتی طور پر بہت روا سمجھتے تھے ان بزرگوں اور اصحاب مزارات کو عطا کئے جہی
کی انہی میں اپنا مشعل کشا اور عبادت نہ دیکھتے تھے۔

اللہ تعالیٰ حضرت غنی بخیریتی کے درجہات اور بلند درجہ آپ نے اہل برکت سے کہ اس
طریقہ پر بل کو کسی درجہ میں جان نہیں سمجھا اور ان کی لطافت کی تار میں کسی درجہ میں گوارا نہیں کہ آپ نے
اس آادہ فریاد کو جو یہ لوگ ان بزرگوں کی قبروں پر جو کر کرتے ہیں صریحاً ترک فرما دیا ہے۔ بزرگوں میں
تو اپنی جگہ ہے آپ نے ابطلیب کی بات دریاں میں لگا کر خدا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عطا کر
ہونے کی نفی کی ہے طہار کی اصلاح اسی غرق میں ہے۔ جو حضرت بخیریتی کے اختیار فرمایا ہے طہار کیلئے
ذاتی اور معانی کے فرق میں پڑنا بہت مشکل ہے اور شرک میں جا کر نہایت آسان ہے خدا کو سے
غنا و کسی برکت کے حق میں قربان نہ کھولیں اور تادیل کی راہ نہ چلیں اس سے بہت سونے کا نقصان
ہر گاہ آخرت بر روی مہاجر بھاری ہوتی جانے لگی جو ان تمام ثمرات کا بوجھ اپنے سر لیتے ہیں۔
اب مولانا احمد رضا غنی کی جرأت و بہمت دیکھنے کس دیدہ و دیرری سے یہ سامان بوجھ اپنے

سر لے رہے ہیں — الامن والصلیٰ علیہ پر لکھتے ہیں

آدمی اگر عقل و ہوش سے کچھ سمجھ نہ رکھتا ہے تو غیر ذاتی کا لفظ آتے ہی
شرک کا خاتمہ ہو گیا کہ جب بطل نے اپنی مائتو شرک کے کیا معنی

غلام صاحب کی بات اگر ہمیں لی جائے تو دنیا میں شرک نہ کہیں ہر اسے دیکھ سکتا ہے اور نہ یہ اس دنیا کے کسی گوشہ میں پایا جاتا ہے اس لئے کہ بھلائے الہی کا سہارا تو ہر ایک مشرک نے لے رکھا ہے۔

ہم نہیں سمجھتے کہ غلام صاحب کو صحیح مسلم کی اس حدیث کا حکم نہ ہوگا جس میں اس بات کا بیان ہے کہ مشرکین کا تلخیر عطائے الہی کی ادھ میں ہی چلتا تھا حضرت عبداللہ ہی جہاں میں پھر بھی انہیں شرک ہی سمجھتے تھے اور اس وقت کوئی احمد رضا غلام نہ تھا جو انہیں یہ کہہ کر ٹوٹ کر کھینچ بھلائے الہی ماننا شرک کے کیا معنی دے سکیں گا وہ تلخیر (لیکھ بکارت) آجے وہ عطائے الہی کی لٹ میں شرک نہ سمجھتے تھے یہ تھا

لَيْتَلَفَ لَا مَشْرِيفَ لَكَ الْاَشْرِكَا تَمَلَّكَ وَمَا مَلَّكَ لَكَ

(ترجمہ) اے اللہ ہم تیرے حضور حاضر ہیں تیرا کوئی شریک نہیں سوائے ان کے جو تیرے ہی ماتحت ہیں اور ان کی ہر حکمت تیری ہی حکمت ہے۔

سید بہت کسی خبر میں ہیں کہ مشرکین جو اب کاملاً کافر بنا اس عطائے الہی کی ادھ میں چلتا تھا اور وہ اپنے معبودوں کو خدا کی دی ہوئی قوتوں سے بن اپنا کارمازا اور حاجت دہا سمجھتے تھے خدا کی حاکمیت ظنی کا عقیدہ ان کے ہاں پورے اقرار تاجیر سے قائم تھا

اب آپ سوچیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تو انہیں لیکھ لا شرکیک کلمت پر روکیں کہ اگلی بات دیکھو مگر سوا لاکھ رضا غلام کہیں کہ جب بھلائے الہی ماننا تو شرک کے کیا معنی؟ کیا انہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بات کا مقابلہ کرتے ہوئے خدا کا کوئی خوف اور حضور کی بے ادبی کا کوئی اندیشہ مانع ہوا؟ نہیں مگر وہیں اندھیر دیکھیں ایسے لوگوں کو کیا کسی پہلو سے بھی اہل اسنت والہ کلمت مانا جاسکتا ہے؟

حضرت علی جویری نے اپنے وقت کے کچھ مسلمانوں پر بجا تنقید کی ہے جنہیں میں نے جو جہالت یہاں نمکسے آئی تھی کہ وہ شرک کی سرحدوں پر جا پہنچے اور وہ عطائے الہی کے سامنے کاروبار کا بھلائے الہی کی ادھ میں جائز سمجھ گئے آپ نے ان لوگوں پر کتنی تنقید کی ہے اور اپنے معبود جہلے کا حق ہو گیا

سید محمد مسلم جلد ۱ ص ۱۰۱

ہے اور اس وقت کے اعمال بدعت کی پوری قوت ایمانی سے نشان دہی کی ہے خدا کا شکر ہے اس وقت احمد رضا خان نہ تھا جو انہیں یہ کہتا کہ حضرت جب بھلائے بھی بنا تو شرک کے کی معنی؟ اس وقت ان بدعت اور کبروں پر آگہ و رازنی کی شرکیہ فریادوں کو ملی امت دنیا کرنے والا کوئی نہ تھا سو اس دور میں بدعت تو تھی لیکن برطویت (اپنے کو جہاد معنی میں) مدعی بدعت اور برطویت میں یہ جو بری فرقہ ہے جس کی تفصیل آپ کو آگے ملے گی یہاں ہم صرف یہ بتلانا چاہتے ہیں کہ پانچویں صدی ہجری میں بدعت فی الاممال نے اپنی منہج حلقوں میں بھی سر اٹھایا تھا اور یہ لوگ شرک کی مرحدوں پر آپہنچے تھے کہ اہل السنہ کے ان اکابر نے انہیں بروقت ٹوکا اور بہت سوں کو شرک کی دلیل میں گرنے سے بچایا اور یہ صحیح ہے کہ انہیں ان دنوں ایک منہجہ فرستے کی شکل دینے والا کوئی احمد رضا خان نہ تھا۔

مولانا احمد رضا خان چودھوی ہمدی میں اٹھے یہ وقت ہندوستان میں بڑی فتنی علماء کی کا تھا آپ شرک بدعت کی حمایت میں بڑی ملی قوت سے اٹھے اور کسی نے مسکلمے مشرب سے نہیں ایکسپتھا دین و مذہب سے لوگوں کے سامنے آئے اسی دین و مذہب نے آگے جا کر برطویت کا نام پایا بدعات کے تاریخی ارتقاء کی یہ آخری منزل تھی اب اسے ایک ملی سماج مل گیا تھا آپ نے اپنے آخری وقت میں اپنے پیروں کو اپنے اسی مذہب کی اس طرح پابند کیا۔

میرا دین و مذہب تو میری کتب سے ظاہر ہے اس پر مضبوطی سے قائم رہتا ہر فرض سے اہم فرض ہے۔

یہاں دین و مذہب سے شریعت مراد نہیں آپ اس کا ذکر پہلے کر چکے ہیں مگر اللہ تعالیٰ اس پر بھی عمل کیے لیکن اپنے دین و مذہب پر قائم رہنے کو آپ نے جملہ فرض سے اہم فرض بتلایا ہے اہل حضرت کا وہ خاص چین و مذہب کی ہے جس کی اسس آخری وقت میں تلقین کی جا رہی ہے اگر یہ کتاب و سنت کے علاوہ کوئی اور چیز ہے جیسا کہ سابق کلام سے ظاہر ہو رہا ہے تو وہ کیا چیز تھی جیسا کہ اس آخری وقت میں ذکر کیا جا رہا ہے۔

جہاں تک ہمارے مطالعہ کا تعلق ہے مولا احمد رضا خاں کے اس خاص دین و مذہب کے
دو حصے ہیں۔ ایک سیاسی اور دوسرا مذہبی۔ آپ کا سیاسی عقیدہ کیا رہا ہے اگر بریتوں کی غیر متزلزل
حمایت اور آزادی پسندی کا تعلق کی مخالفت اور مذہبی دائرہ میں آپ کا طریقہ کیا رہا ہے اسے آپ
کی ہی زبان سے سن لیں ان کے ہاں یہ دین کی اصل اسیل ہے اور بریتوں کا سارا کاروبار اس
اکی پر چل رہا ہے مولا احمد رضا خاں اپنے اس خاص مذہب کی دعوت کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس بات کا حکم نہ دیا نہ منع فرمایا وہ مسیح ہے
اور بلا مسیح۔۔۔ دینی اس اصل اسیل یعنی بڑے قانون کے جاہل جو
کہ ہر جگہ پوچھتے ہیں خدا اور رسول نے اس کا کہاں حکم دیا ہے؟

جب نہ حکم دیا نہ منع کیا تو حجاز رہا۔۔۔ تم ایسے کاموں سے
منع کرتے ہو اللہ و رسول پر افتراء کرتے ہو۔ شریعت اللہ نے تو منع نہیں کیا
اور تم منع کرتے ہو۔ عیسٰی میلاد مبارک قیام (عظیم) فاتحہ سوم (تیسرا)
بیشمار مسائل پر دست باس اصل یعنی قانون سے ملے ہو جاتے ہیں۔

اس عبارت سے مولا احمد رضا خاں کا دینی و مذہب معلوم ہو گیا ہے ان کے ہاں مسائل اختلاف
میں قرآن و حدیث کی ضرورت نہیں منع نہ ہوتی ان کے جواز کے لئے کافی ہے وہ بتانا چاہتے ہیں
اپنے مذہب کے طور طریقے ہم خود تیار کریں گے ضروری نہیں کہ ہم اپنے طریقوں کو سنت اور صحابہ
سے ہی لیں۔ منع نہ ہوتا ہی ہمارے دین کی اصل اسیل ہے اور دلیل کا نہ ہوتا ہی ہمارے مذہب
سے برتن کی سیل ہے اور منع کا نہ ہونا ہمارے بڑا غلی سرکاری ہے جو لوگ ہمارے غلی طور
طریق کا ثبوت سنت اور حدیث سے مانگتے ہیں وہ دہائی ہیں اور ہمارے اس مذہبی اصول سے
نادانف ہیں ہمارے مذہب کے طور طریقے یہ ہیں اور دین و مذہب کا خاکہ کیا ہونا چاہیے اسے
کہنے آتی ہیں ہے جو لوگ یہ کہیں ان اعمال کا ثبوت صحابہ سے لایا انہیں کہہ دو تم منع کیے
کیسے ناؤ منع نہ ہوتا ہی ہمارا مذہب بڑا شجرت ہے صحابہ کی بات کیا لئے پھرتے ہو

یہ دو نامیں دین و مذہب سے جس کی تعلیم مولانا احمد رضا خان نے اپنی وفات سے پہلے اپنے چوتوں کو اور آپ نے اپنے ماننے والوں کو ایک ایسی مہارت عطا کر دی کہ مذہب انہیں اپنے دین و مذہب کے لئے سفید صافین اور اندھ دین سے کوئی مندرنا سے کی ضرورت نہ رہی۔ جہاں سلطان بدھلے کہ حضورؐ نے جس خاص کام سے منہ نہیں فرمایا تو فوراً اس سے اپنے مذہب کا نام لائیں لو۔

ایک سوال اور اس کا جواب

بعض برادری احباب کہتے ہیں کہ مولانا احمد رضا خان کا دین عام امت سے کوئی بظاہر نہیں تھا یہ وحیت کے الفاظ کہ میرے دین و مذہب پر بلوان سے موت کی گھبراہٹ کی وجہ سے نکل گئے تھے کیا کوئی علم الہامی ہو چکا کہ ایسی بات کہہ سکتا ہے مکررات کے وقت بہت سی باتیں زبان سے بے ارادہ نکل جاتی ہیں آپ نے اگر کوئی دین علیحدہ ترتیب دیا ہوتا تو آپ اس کی نسبت اپنی طرف کسی اور موقع پر بھی تو کرتے صرف وفات سے پہلے ہی نہ کہتے کہ میرے دین و مذہب پر پورا اس کا کیا کوئی اور ثبوت بھی ہے؟

جہاں جواب میں خان صاحب کا ایک اور حالہ پیش کیا جہاں آپ نے مرثیہ اپنے دین و مذہب کو مذہبِ رضائے کعبہ کیا ہے۔

ترک نسبت گفتہ از من لفظ محسن الدین مخدوم

زنا کہ در دینِ رضا ہم دین و ہم ایمان توئی نہ

حضرت شیخ عبد القادر جیلانی پر ایمان لانا مذہب اور بعد میں کسی کے ہاں ضروریات

دین میں سے جس گروہ میں صرف اسے ضروریات دین میں سے سمجھا گیا ہے آپ ہی بتائیں کیا یہ ایک نیا دین و مذہب بنایا نہ؟

حق پر زبان جاری

دین اسلام کی شان و بھاد ہے کہ جب بھی کسی نے اس کے صبح کہنے کی کوشش کی اللہ رب العزت کے لاکھوں ہاتھوں نے خود اس کی پیٹائی کر دی اور بے ساختہ یہ حق اس کے لئے حدائق بخشش سے صاف

لیکن کہنے والے انہیں صرف دوسرے یا شرعی طبع یا ایک علاج کے آغاز میں لاسے تھے یا اپنے مشلح کی نسبت سے ان اٹال سے محبت کرتے تھے انہیں حکم شرعی نہ سمجھتے تھے انہیں شرعی احکام بنانے کے لئے انہوں نے قرآن و حدیث میں کوئی تحریریت دیکھی نہ کہیں مذہب خلق کا چہرہ مسخ کیا تھا مولانا احمد رضا خاں پہلے شخص ہیں جنہوں نے اپنے پوتے سے دائرہ بدعت کو چھٹس مستند اپنا کیا اور مسخ کا سامان جو معتضین پر ڈال دیا اس بڑے کام کے ممتے ان کے پیروا انہیں اعظمت رکھتے ہیں آپ کی اس حرکت سے سوا ابدا علم کے قلعے میں پہلا شگاف آیا اور بریلویت ایک فرقہ کی صورت میں ظاہر ہوئی بغیر ہمارے کہ اہل سنت مستقل طور پر دو حصوں میں بٹ گئے 'لوگ پہلے اہل سنت اور ایک رستہ اہل بدعت' مناسب ہر لاکر ہم تاریخ بدعت پر بحث کرنے سے پہلے اسلام کا موطا مستقیم آپ کے ماتھے پر شمس کر دیں وہ کیا ہے؟ جس پر پہلے انعام یافتہ لوگ چلے گئے ہیں۔ یہ نہیں کہ اس پر منع وارد ہوئی ہو ضروری ہے کہ وہ اسلاف کامل بھی جو اہل انگوٹھ سے بچھڑ گئے اسے حوالہ دیا جائے۔

اسلام کا صراطِ مستقیم

صحابہ کرام سلام کا صحیح عمل ہیگر تھے ان کا اختلاف بھی اسلام تھا اہل ان کی روایت اور حرایت بھی سب سے تھی اور ہر ایک کے پاس اپنے مرتکب پر عمل کرنے کی گنجائش تھی صحابہ و خطا میں ان میں سے ہر ایک ماحور و مشاب تھا صحابہ اسلام کی وصیت کے عمل نمونہ تھے اللہ تعالیٰ نے ان کے دین کو مکمل کیا اَکملت لکم دینکم میں دین کی اضافت انہی کی طرف ہے اسی دین کو خدا نے اپنی نعمت کہا نعمتی میں نعمت کی اضافت خدا تعالیٰ کے لفظ اور اس کو خدا نے پسندیدہ دین کہا ہے۔ درحقیقت کلم لا سلام دینا۔ دین سبیل و منزل ہے جس کی طرف حضور دعوت دیتے تھے اور یہی سبیل المؤمنین ہے جس سے پھرنے والا جہنم کی طرف لڑتا ہے۔ قُلْ هَذِهِ سَبِيلُ اَوْعُوا إِلَى اللَّهِ عَلَىٰ حُسْنٍ انا دین اتبعی۔ چہ روز

ترجمہ: آپ کہیں یہ میری راہ ہے میں اللہ کی طرف بلاؤ ہوں پوری کچھ نبیجہ سے میں اور جو میرے پیچھے چلے ہیں۔

یعنی خدا نے آپ کے ایک لشکر دیا ہے جس سے میرے ہمراہیوں کے دماغ روشن ہو گئے ہیں اور میرے ساتھ اس سید سے دستہ بہت تھوکان اور بھیرت و وجدان کی روشنی میں چل رہے ہیں۔

وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا
وَيُخْرِجْهُ مِنْهُ بِطَرِيقٍ غَيْرِ الْمَوْتِ
وَنُفُوذَاتِ الْمَوْتِ وَنُفُوذَاتِ الْمَوْتِ وَنُفُوذَاتِ الْمَوْتِ
وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ۝۱۵۵

ترجمہ: اور جو اللہ کا خوف کرے بعد اس کے کہ حق دستہ اس کے سامنے کھل چکا اور اس وقت کے مسلمانوں کی راہ سے کسی اور راہ پر چلنے لگے ہم اسے اور جو پھر میں گئے ہمدرد ہمارا اور اسے دوزخ میں ڈالیں گے اور کیا ہی بُری جگہ ہے چلنے کی۔
یہ خوشنیں اصحاب کرام، سب ترغیب کی دولت پائے ہوئے تھے اس لئے ان کی راہ کے خلاف ہر راہ ناقابل اختیار قرار پائی آئندہ آنے والے مسلمانوں کو اسی راہ کا پابند کیا گیا اور یہی راہ ہر اہل کسبت پر ہے صحابہ سابقین اولین ہوں یا فوج مکہ کے بعد سکین چونے والے۔ اللہ تعالیٰ نے بھی کو نعمت حسن کا وعدہ دیا اور جس سے بھی اس نے حسن کا وعدہ کیا وہ پھر حال آگ سے دور رکھے جائیں گے۔

لَا يَسْتَوِي مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِلًا أَمْ ذَلِكُمْ

أَعْظَمُ دَرَجَةً مَنِ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقْعِ الْقِتَالِ ۝۱۵۶

وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَىٰ. بَيِّنَاتٍ لِّلَّذِينَ آمَنُوا ۝۱۵۷

ترجمہ: تم میں برابر نہیں وہ جنہوں نے فتح مکہ سے پہلے خرچ کیا اور جہاد کیا وہ مرتبہ میں ان سے بڑے ہیں جنہوں نے بعد میں خرچ کیا اور جہاد کیا اور وعدہ تمہاری کاسب سے ہے

إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنْ الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُعَذَّبُونَ ۝۱۵۸

صحابہ کے عہد میں کیا کبھی کوئی ایسا مسند اٹھا جس کا شریعت میں حکم تھا اس سے

منع کیا گیا تھا تو ایسے مسائل میں صحابہ کی ماہ کیا تھی کیا وہ اسے اس اصل پر اپنالیتے تھے کہ اس سے منع تو نہیں کیا گیا یا اسے دین سمجھنے کو جوہر و اشکات الغافر میں بدعت کہتے اور لوگوں کو اس سے روکتے تھے؟ اس باب میں صحابہ کی راہنمائی یقیناً ماہ و منہات اور دیوبندی بدعہ کے نزاع میں ایک فیصلے کی راہ ہوگی

— فجر کی نماز میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دعائے قنوت پڑھی اس وقت مسلمان ایک مصیبت میں گھرے تھے لیکن اس صحت حال کے بغیر فجر میں قنوت پڑھنا کیسا ہے؟ یہ نہ سنت تھی دھنڑھنے اس سے منع فرمایا تھا اگر حیات میں بھی اصل یہ ہوتی کہ جب تک منع کی دلیل موجود نہ ہو سب جائز ہے تو ظاہر ہے کہ کسی مصیبت کے بغیر قنوت فی الغجر بالکل جائز ہوتی کیونکہ اس کے خلاف منع کہیں وارد نہیں۔ حضرت ابوہریرہؓ کے انجلی کے والد اپنے بیٹے کو مسئلہ بتلاتے ہوئے کہتے ہیں۔

یا بنی السہام بدعتہ طے میرے بیٹے یہ بدعت ہے۔

چنانچہ اس وقت کو لانا احمد رضا خاں دتے درہ صحابی رسول سے بھی پیچھے منع کی دلیل کہانی ہے حضورؐ نے اس سے منع تو نہیں فرمایا۔ اب یہ بدعت کیسے ہوگی؟

— اذان ہو جانے کے پھر کسی کو نماز کے لئے بٹایا یا نماز کا بتلانا شروع کیا کہانہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ اسے سنوان بتایا نہ اس سے منع فرمایا حضرت مجاہد حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے ساتھ کربلا صحر کے وقت ایک مسجد میں تھے اذان ہو چکی تھی ایک شخص نے لوگوں کو نماز کو پھرے بتلایا حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے اسے ٹوکا کہ یہ عمل پہلے سے چلا نہیں آ رہا اس کے لئے ہم نے صرف اذان کو کافی سمجھا ہے م خدا کا شکر ہے وہاں کو لانا احمد رضا خاں نہ تھے درہ کہتے حضورؐ نے اس سے منع تو نہیں کیا۔ تم منع کی دلیل لاؤ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے مجاہد سے کہا مجھے یہاں سے ملے چل یعنی میں بدعتوں کے ماحول میں نہ رہوں۔ حضرت مجاہد سے روایت ہے حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرمایا۔

اخرج بنا خافض ہذہ بدعتہ ہمیں یہاں سے ملے چل

یہ عمل ان اذان کے بعد پھر سے لازماً لے لیا، بدعت ہے۔
حضرت علیؓ فریقہ کے سامنے بھی ایک شخص نے عشاء کی اذان کے بعد لوگوں کو غار کے لئے
کہا آپ نے فرمایا۔

اٰخِرُ جِوَاہِرِ الْمَلٰٓئِیۡتِ مِنْ الْمَجِیۡدِ

ترجمہ، اس بدعت کو مجھے نکال دو (بدعتیوں کا مصعبہ میں کیا کام)

اس سے یہ پتہ چلتا ہے کہ بدعتیوں نے ان دنوں بدعت کا آغاز کر دیا تھا لیکن یہ

بھی حقیقت ہے کہ ان دنوں کوئی احمد رضاؒ ان بدعات کو علیؓ سند عیضہ کے لئے منکر نہیں ہوا

تھا کہ حضورؐ نے اس سے منع تو نہیں کیا ثم منع کی دلیل فلا۔

۲۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے کے قند کے موقع پر نہ کسی کو دعوت کا حکم دیا نہ منع
کیا دعوت عثمانؓ بن ابی العاص کو کسی نے قند کے موقع پر کھانے کی دعوت دی آپؐ نہیں گئے اور
فرمایا حضورؐ کے زمانے میں ہم ایسی دعوتوں پر نہیں گئے نہ ہمیں ان سرگرموں پر بلایا گیا تھا آپؐ نے فرمایا
انا کنا ثلاثا فی المختار علیٰ حشد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ولمّا نزلنا

ترجمہ بد شک ہم حضورؐ کے عہد میں قندوں کی دعوت پر نہ جلتے تھے اور نہ ان دنوں ان
دعوتوں کا رواج تھا۔

ہم پھر حضرت العزت کا فکرا کرتے ہیں کہ ان دنوں کوئی مولانا احمد رضاؒ ان دنوں نہ تھا جو
حضرت عثمانؓ کو نوکٹا کر کہنا منع کی دلیل لاؤ حضورؐ نے اس سے کہاں منع کیا ہے جب تک حکم
دیا نہ منع کیا تو یہ جانو کیوں نہ ہوگا۔

۳۔ ایک شخص نے پوچھا کہ ماری اور کہا اکہم اللہ و استلام علی رسول اللہ حضرت عمرؓ فرمادیں
وہاں موجود تھے آپؐ نے اسے ٹوکا اور فرمایا میں بھی کہتا ہوں اکہم اللہ و استلام علی رسول اللہ
یعنی میں سلام کا منکر نہیں ہوں حضورؐ پر سلام بھیجتا ہوں (لیکن حضورؐ نے ہمیں اس موقع پر پوچھا کہ

کے ترقی پر، اس طرح کہنا نہیں سکایا، ہمیں اگھر اللہ علیٰ کل حال کہنا ہی مبتلا ہے نہ
اسی روایت کی سند پر تو اعتراض جو ملتا ہے لیکن اس کے متنی پر اب جب کسی
محدث نے اعتراض نہیں کیا نہ کوئی اعلیٰ حضرت بنانا جس نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کو کہا ہو کہ
اس طرح سلام سے منع کرنا حضورؐ نے نہیں سکھایا اور ظاہر ہے کہ اس پر حضرت ابو بکرؓ
اور حضرت عمرؓ کا اہل میں نہ تھا پس مبادات میں اصل حمل ہے کہ پہلوں سے ایسا ثابت ہے
یا نہیں؛ یہ کوئی اصل نہیں کہ منع تو نہیں کیا تم منع کی دلیل لاؤ۔
۵۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ کہتے ہیں:-

واظنر ان یجمع من الدعاء فایقنہ فاقنہ
رسول اللہ ﷺ علیہ وسلم ولا یفعلون
الا ذلک

ترجمہ، اور دیکھو دعا مانگتے ہیں تاخیر ہندی نہ کر دیں نے حضورؐ کا اور آپ کے صحابہؓ
کا یہ پایا ہے وہ ایسا نہیں کہتے تھے
اس وقت مولانا احمد رضا خاں ہوتے تو حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے کہتے تھے:
منع کی دلیل لاؤ جب حضورؐ نے اس سے منع نہیں کیا تو تم کون اس سے منع کرنے والے ہو
جو اعلیٰ حضرت یا حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ سے ثابت نہیں وہ تو ایک طرف سب
جو احوال ثابت ہیں مگر لوگ انہیں کسی اجتماعی مصدق میں لے آئیں ان کا اہتمام ان کے
اصل مقام زیادہ ہونے لگے تو صحابہؓ انہیں بھی برعات میں شہاد کرتے تھے چاشت کی نماز
(صلوۃ الضحیٰ) کے معلوم نہیں کہ اس کی اصل موجود ہے لیکن حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے جب اس
کے لئے مسجدوں میں بڑے بڑے اجتماع دیکھے اور لوگوں کو اس کا اہتمام کہتے پایا تو آپ
نے لمبے بھست ٹھہر دیا کسی مولانا احمد رضا خاں نے نہ کہہ کہ اس اہتمام اور اجتماع سے منع
کرنے کی دلیل لاؤ اس سے منع کہاں دلو رہے۔

حضرت مزین بن یمان (۳۶۱ھ) نے یہ اصول بیان فرمایا ہے :-

كل عبادة لم يرتعبد بها اصحاب رسول الله صلى الله عليه
وسلم فمضت بعد دهرها

ترجمہ : دین کا بروہ مثل جسے صحابہؓ نے دین نہیں سمجھا تم اسے دین سمجھ کر برگزنا اپناؤ۔

صحابہؓ کے اسلام پر پہلی واردات

صحابہؓ سب کے سب ہدایت کے ستارے تھے کوئی نیا دھچکنے والا تھا کوئی مدغم
نہیں ہر ایک کی پیروی میں ہدایت ہے اور ڈر ہے۔ لیکن مسلمان جو پہلی سوسے نکلتے
انہیں متوازی تہذیبوں کا سامنا کرنا پڑا اور ان تہذیبوں میں ایسی تہذیبیں بھی تھیں جس کے
پچھلے ہر دور و زمانہ کی سازشیں تھیں۔ یہود و نصاریٰ اور یوحنا و ہنود مختلف ادیان کے
عالم اور مختلف تہذیبوں کے داخلی تھ ان کے زیر اثر مسلمانوں میں حضرت عثمانؓ اور
حضرت علیؓ کے مختلف اغراض تھیں اور سیاسی اختلاف نے پھر مغربی اختلاف سے
شکل اختیار کر لی صحابہؓ کی راہ سے جدا ہونے والے بدعتی فرقے پیچھے رہ گئے تھے
مگر — جو لوگ صحابہؓ کی راہ پر چلے وہ تابعین اچھلون کی پیروی کہنے والے کہلانے
موجودان کی راہ پر نہ چلے گا اس نے بعض صحابہؓ کی زیارت بھی کی جو وہ تابعین میں شمار نہیں ہو
گاہے وہ ہیں جو صحابہؓ کی راہ پر چلے اور تبع تابعین بھی صرف وہ ہیں جو ان تابعین کی
راہ پر چلے ہوں انہوں نے اس مسلسل اسلام سے انحراف کر لیا ہو۔

صحابہؓ کے دور میں جو بدعت قائم کئے ان میں عبد الجبار، واصل بن مغلا، البر
ابنہیل، جہم بن صفوان، غیلان اور بشام بن مکرم سے کون واقف نہیں یہ اس دور
میں جہنم کے وجود تابعین میں سے نہیں ہیں اور جو شخص اس دور کے بدعتی کاٹیں کو
مضبوط تابعین میں شمار کرتا ہے وہ اس نام کی لفظی دلالت سے بے خبر ہے

یہ بدعتی فرقے معتزلہ، جبریتہ، قدریہ، ووافض و خواارج اور مشوہ و مرجئہ کے

کے ہموں سے جانے جانے لگے یہ لوگ بدعت فی العباد کے موجب ہونے اور ان کے مقابل
صحابہ کی پیروی کرنے والے اہل السنۃ والجماعہ کے نام سے جانے جانے لگے اہل السنۃ
والجماعہ میں کوئی بدعتی فرقہ نہ تھا اہل السنۃ اور اہل بدعت اس دود کے مقابل احفاظ
ہیں۔ لیکن اس میں شک نہیں کہ بدعت فی الاموال نے ابھی کسی فرقے کی شکل اختیار نہ کی
تھی جو فرقے بنے وہ بدعت فی العقائد پر بنے تھے۔ امام ابن کثیر (۷۱۰ھ) ایک مقدمہ پر
فرماتے ہیں:-

لعمري كنوا مستلوفين عن الاسناد فلما وقعت الفتنه
قالوا سموا الناجح الكوفي فنظر الخب اهل السنه
فيؤخذ حد يثمه ويؤخذ حد يثمه فلا
يؤخذ حد يثمه

ترجمہ: پہلے لوگ اسناد کے واسطے میں پوچھے نہ جاتے تھے جب داعی فتنہ پیدا
ہوئے تو لوگ اسناد لپھٹنے لگے اپنے راویوں کا نام کو پھر اپنی سنت کو دیکھا جائے ان
کی حدیث قبول نہ کری جائے اور اہل بدعت کی روایت قبول نہ کری جائے۔

یہاں اہل بدعت سے مراد بدعت فی العقائد کے مجرمین ہیں۔ بدعت فی الاموال
کے مجرمین نہیں ابھی ان لوگوں نے کسی فرقے کی شکل اختیار نہ کی تھی۔ جہاں کسی نے بدعت
کی صورت اختیار کی صحابہ انہیں ڈانٹ دیتے تھے اور بس۔۔۔ کوئی شخص ان کی حماقت
میں نہ لگتا تھا کہ اس میں حرج کیا ہے؟ تم منع کی دلیل لاؤ: اس وقت کوئی مولانا احمد رضا
نہ تھا۔۔۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کچھ لوگوں کو ایک جگہ حلقہ ذکر بنانے
بدعت میں طوط دیکھا تو آپ نے انہیں ڈانٹا اور مسجد سے نکال دیا اس وقت اہل السنۃ
کے دائرہ میں علمائے سودے نہ کوئی جگہ نہ پائی تھی جو حضرت عبداللہ بن مسعود سے منع کی دلیل
پوچھتے اور کہتے اس میں حرج کیا ہے؟ سنن دارمی میں ہے۔

عن ابن مسعود انه اخبر جصاصا عن الخبيد

عن الخبيد مسلم مقدمہ ص ۱۱۱

وَيُحْلِلُونَ عَلَى التَّبَوُّضِ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَمْعًا
وَقَالَ لَهُمَا إِنَّمَا احْكُمَا لِمَا بَيْنَكُمَا مِنْ شَيْءٍ.

ترجمہ حضرت عبداللہ بن مسعود سے صحیح طور پر ثابت ہو چکا ہے کہ آپ نے ایک جماعت کی جماعت کو مسجد سے نکال دیا یہ لوگ اونچی آواز سے کلمہ شریف ادا کر رہے تھے آپ نے فرمایا تم کو جہنمی جو۔

اس میں کوئی شبہ نہیں کہ بدعت فی العقائد، بدعت فی الاعمال سے زیادہ گنت ہے۔ بدعت فی العقائد عام طور پر کفر کی سرحدوں کو چھو رہی ہے۔ لیکن بدعت فی الاعمال جماعت کے انداموں میں چلتی ہے۔ بدعت فی العقائد کے حق میں دلائل دینے والے قاضی دور میں پیدا ہو گئے تھے لیکن بدعت فی الاعمال کو علمی استناد جمیتا کرنے والے اسلام کی پہلی تیرہ صدیوں میں کہیں ایک گروہ کی صورت میں نہیں ملے نہ ان کی کوئی جمیت العلماء ابن ادوار میں کہیں پائی گئی نہ مولانا احمد رضا خاں پہلے شخص ہیں جنہوں نے اپنی پچاس سالہ محنت سے اہل السنہ کو دو ٹکڑوں میں تقسیم کیا۔

مولانا احمد رضا خاں کے سوانح نگار قادی احمد علی مجتہدی لکھتے ہیں :-

مولانا احمد رضا خاں صاحب پچاس سال اس جہد و جد میں منہمک رہے
پہلی جگہ کہ دو مستقل کتب فکر قائم ہو گئے بریلوی اور مولانا ہندوستانی

مولانا انور کے قلم میں یہ پہلا فتاویٰ آیا اور برطانیہ ایک مستقل فرقہ کی صورت میں سامنے آئی اس معرکہ آرائی میں اہل سنہ نے دوسروں کا نام دوہری دیکھا حالانکہ وہ کبھی ایک فرقہ ہونے کے معنی نہ ہونے تھے پٹانے اہل سنت ہی تھے لیکن بریلویوں نے انہیں ایک فرقہ کے طور پر ہی متعارف کیا بدعت فی العقائد کی صفیں تو پہلے ہی مختلف ناموں سے اہل سنت سے جدا چوری تھیں لیکن اہل سنت کہلا کر بدعت کی آبیاری یہ ایک

الحمد لله رب العالمین مولانا شامی رحمہ اللہ

نہ فاسق من حیث الاستناد معاشیہ من المذاہب من حیث العمل علی کبر منکاح۔ سوانح و تہذیب

جہالت کی آمد جسی قہر جو بدایوں سے پہلی اور حزب الاحناف لاہور آکر رک گئی درمیان میں
 جو بھی اس کی لپیٹ میں آیا وہاں اس نئے مذہب کے نقش ابھرتے گئے مولانا احمد رضا خاں
 نے اہل بدعت کو ایک مستقل فرقہ کی شکل میں لاکھڑا کیا اور اپنا اصل الاصول یہ ٹھہرایا کہ ہر وہ
 طریق عبادت جس پر شمس میں منع وارد نہیں اسے رضاء اپنی سمجھ کر اختیار کرنا بالکل جائز
 ہے ضروری نہیں کہ وہ طریقہ غیر غروی سے منقول ہو منع نہ ہونا اس کے جواز کی سبب سے بڑی
 دلیل ہے جو لوگ کہتے ہیں ان ائمہ کی صحابہ کرام سے سند لادو وہ سب گمراہ ہیں اور یہ جندنا
 ہیں ان سے بچو۔

حضرت علی ہجویریؒ لاہوری (۱۲۵۰ھ) کا اعلان حق آپؐ سے آئے ہیں کہ اللہ العزیز
 کے سوا کوئی خدا رکھی نہیں کہ جو چاہے کر سکے تو حیدلہٰی اختیار کرو اور اسباب کے واسطہ پر بھی
 مانگو اللہ تعالیٰ سے مانگو آپ کا یہ سبق بدعت فی العقائد کے بحر میں گوبیں بدعت فی اذکار
 کے سرخیل میں گوبیں ہے ہر اس وقت اہل حق سے نسبت رکھتے ہوئے بدعت کی دلیل میں
 شمس ہے تھے جنہاں لوگ جلتے تو دیکھے جاتے ہیں لیکن دیکھیں آگ کوئی کوئی خوش قسمت
 دیکھا جاتا ہے۔

حضرت علی ہجویریؒ کی یہ صدا پانچویں صدی کی ہے۔ ۱۲۸۰ھ میں خازن غائب
 کی بدعت بیت المقدس میں جاری ہو چکی تھی بدعتی لوگ ۲۷۰ جب کو حجاز غایت سے
 سو رکعت نفل پڑھتے تھے علماء حق اس بدعت کے خلاف کوشاں رہے یہ بدعت
 ساتویں صدی کے ستر تک جاری رہی اس وقت علماء حق کے سامنے کسی نے یہ مسئلہ
 نہ کیا کہ حضورؐ نے اس سے منع تو نہیں کیا مگر منع کی دلیل لادو عبادات میں بھی اصل اباحت ہے۔

۱۔ حافظ ابن عساکر دمشقی (۵۵۰ھ) لکھتے ہیں۔ تَمِيلُ ان تَوْبَةَ الْمُبْدَعِ
 غَيْرَ مَقْبُولَةٍ دَفِئَتْهُ (الخ) نَفَقَ عَيْرَ مَعْلُومَةٍ (دیکھ نہیں کہ بدعتی کی توبہ
 ردِ جہم کہا گیا ہے کہ بدعتی کی توبہ قبول نہیں ہوتی اور اس میں کافری کی طرف لوٹ سہا اس
 کی اُمید نہیں کی جاتی۔ اللہ تعالیٰ کسی پر رحم کرے تو یہ عمل دیگر ہے۔

سیدنا ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں اس وقت کے بعض اولیاء اللہ بدعات کے اس شیعوں کو دیکھ کر زمین میں دھنس جانے کا خطرہ محسوس کرنے لگے تھے۔ حضرت علی ہجویریؒ کی یہ آواز اسی دور کی ہے۔ اہل حق کے ہاں یہ کوئی معیار نہ تھا کہ اس کے منع پر کوئی دلیل وارد نہ ہو وہ عبادت و طاعت میں صحابہ و تابعین کی راہیں دیکھتے تھے اور ان کے ہاں اہل سنت کا یہی مقبول تھا کہ رضائے الہی کی طلب میں وہ سنت و جماعت کی راہ پر چلیں یہ چور دروازہ نہ نکالیں کہ اس سے منع تو نہیں کیا گیا۔

اسی آیت ذرا چھٹی صدی میں چلیں اور دیکھیں کہ کیا وہاں اس غلط اصول کا پکڑ کوئی اشارہ ملتا ہے۔ نہیں۔ صاحب ہدایہ ۵۹۳ھ، اس صدی کے جس کتب بدعت فی الاصل سے روکتے ہوئے لکھتے ہیں۔

دیکھو انہ یستعمل بعد طلوع الفجر یا کثر
من رخص الفجر لانه علیہ السلام لیریز علیہا
مع حصصہ علی المصلوۃ

ترجمہ اور خبر کا وقت جو جائے تو دو سنتوں کے علاوہ کوئی نفل نہ پڑھے یہ کہ وہ نے
کیونکہ حضور علیہ السلام نے غار سے آئی وہی شکل کے باوجود ان سنتوں پر کوئی اور نفل
زیادہ نہیں کئے۔

اللہ اکبر ہے اس وقت مولانا احمد رضا خاں نے مجھے ورنہ صاحب ہدایہ کو لکھتے
اور کہتے تم منع دکھاؤ یہ بھی کوئی اصول ہے کہ حضور یا صحابہؓ ایسا نہ کرتے تھے ہم اس
اصول کو نہیں مانتے ہم بریلوی ہیں آگے کسوف (سورج گرہن) کی بحث میں لکھتے ہیں نہ
ولیس ف الکسوف خطبۃ لانه لم یُستقبل

کسوف میں خطبہ اس لئے نہیں کہ یہ حضور اور صحابہؓ سے منقول نہیں اس نے نہیں کہ اس
سے حضور یا صحابہؓ نے روکا ہے کہاں گیا مولانا احمد رضا خاں کا اصل الاصول کہ تم منع کیے

لہ مرقات مشرح مشکوٰۃ ج ۳ ص ۱۹۸۔

لہ ہدایہ ج ۱ ص ۱۵۶۔

دلیل لاؤ پھر مستندہ کی بحث میں لکھتے ہیں کہ وقت دعا لوگ اپنی چادروں کو داکٹائیں
کیونکہ یہ کہیں منتقل نہیں کہ حضور یا صحابہؓ نے اس کا امر کیا ہو۔

وَلَا يَغْلِبُ الْقَوْمُ اَرْدِيَّتَهُمْ وَلَا مَنَ لِمَنْ يَنْقُلُ اَمْنَهُ اَمْرٌ

نہذ المصنف : ص ۵۴ (۱)

جگہ گاہ میں غازیہ سے پہلے فاضل مسند میں اس لئے نہیں کہ حضورؐ نے ان سے
منع فرمایا ہے بلکہ اس لئے کہ آپؐ نے غازیہ کے شوق وافر کے باوجود جگہ گاہ میں کہیں فاضل
نہیں پڑھے۔ وَلَا يَغْلِبُ الْقَوْمُ اَرْدِيَّتَهُمْ وَلَا مَنَ لِمَنْ يَنْقُلُ اَمْنَهُ۔

اب آئیے ساتویں حدیث میں چلیں امام نووی (۶۷۹ھ) تصدیق فرماتے ہیں کہ
مسلمانوں میں قبر پرستی ماہ پانچویں ہے اور مسلمان یہود و نصاریٰ کی راہ پر چل کر شرک و بدعت
کی خار زرداری میں پھنس چکے ہیں حضورؐ نے فرمایا تھا۔ یہود و نصاریٰ نے اپنے انبیاء کی
قبروں کو سجدہ لگایں بنالیا تھا۔ یہ اور یہ بھی فرمایا تھا تم بھی پہلوں کی راہ پر چل گئے یعنی
اس امت میں بھی قبر پرستی راہ پاجانے کی اس پر امام نووی لکھتے ہیں:-

وَقَدْ خَذَا عَجْزَةً ظَاهِرَةً لِمُرْسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فَقَدْ وَقَعَ مَا اخْبَرَ بِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ترجمہ: اس خبر میں حضورؐ کا کھلا ظہور ظاہر ہوا ہے کیونکہ جو مسیح آپؐ نے فرمایا تھا
وہی ای واقعہ ہوا۔

حضورؐ کا غیب کی خبر دینا واقعی ایک معجزہ ہے کیونکہ علم غیب خاصہ باری تعالیٰ
ہے۔ کوئی بھی جب غیب کی خبر دے تو وہ اللہ کے بتلائے بغیر نہیں ہو سکتی۔

یہاں یہود و نصاریٰ کی راہ پر چلنے سے مراد ان کی گمراہی میں موافقت نہیں بلکہ
معاصی میں ان کی راہوں پر چلنا ہے اور بندگان کی قبروں کو شرک و بدعت کے مرکز بنانا

لے دیکھئے حدیث نمبر ۱۵۲۰۔ ص ۳۲۹ بحوالہ جلد ۱ ص ۱۰۸

ص ۳۲۹ بحوالہ جلد ۱ ص ۱۰۸

ہے یہ صحیح ہے کہ وہ افراط و تفریط کی راہوں سے راہِ راست سے ہٹنے کے بعد ہر پہلو پر
کہ بریلوی آج ان کی راہوں پر ہی گامزن ہیں۔ آپ شرح مہذب میں بھی لکھتے ہیں :-

وَكَمْ اَنْتَ بِقَالَ فِي الْاَذَانِ حِينَ عَلَي خَيْرِ الْعَمَلِ
لَا تَهْلِكُ لَمْ يَثْبُتْ عَنِ الْفَتَايَا عَنْ اَللّٰهِ عَلَيْهِ وَرَحْمَةُ

وَالزِّيَادَةُ فَتَرْكُ الْاَذَانِ مَحْكُومَةٌ ۛ

ترجمہ: مکروہ ہے کہ کوئی شخص اذان میں کسی ایسی چیز پر عمل کرے کہ یہ تکبیر حضورؐ سے ثابت نہیں
اور اذان میں کسی چیز کو داخل کرنا احکام کے قریب ہے۔

کیا آنحضرتؐ نے کہیں کسی ایسی چیز پر عمل کرنے سے یا اذان میں اضافہ کرنے سے منع
کیا ہے؟ اگر نہیں تو امام نوویؒ نے یہ کہیں مکروہ کہا ہے یہ ہیں اس وقت کسی نے دیکھا کہ
حضورؐ نے اس سے کہیں منع تو نہیں کیا۔

اب آئیے ذرا آٹھویں صدی میں چلیں اس دور میں کوئی تاحہ کہہ تاکہ منع کی دلیل ملے
ورنہ ہر بدعت کو جائز کرتے جائز بریلوی مذہب کی اصل آپ کو یہاں بھی دے گی۔ دین دی ہے
جو صحابہؓ اور تابعینؓ سے ملے یا اس پر دلیل شرعی موجود ہو۔ یہ نہیں کہ صرف اس پر منع کی گئی
دلیل موجود ہو۔ علامہ فخر الدین الزلیفی (۴۴۳ھ) اس بحث میں گزیر گا وہیں نماز میں سے پہلے
کوئی نفل پڑھے جائز ہے یا نہ؟ لکھتے ہیں کہ یہ بالاتفاق جائز نہیں مکروہ ہے مگر میں نماز میں سے
پہلے نفل پڑھ سکتا ہے یا نہ اس میں کچھ اختلاف ہے جمہور اہل اسلام کے ان نماز سے پہلے یہ
بھی مکروہ مہلے اور یہ گاہیں نماز کے بعد بھی نفل مکروہ ہیں علامہ زلیفی اس کی دلیل یہ پیش کرتے

ۛ ما غور از البحر الرائق ج ۱ ص ۲۷۵ ابن نجیم کا اسے نفل کرنا بتاتا ہے کہ اس مسئلہ
پر حنفیہ اور شافعیہ دونوں متفق ہیں۔ عبادت میں کوئی اہمیت اصلہ کا قائل نہیں کہ
حضورؐ نے اس سے کہیں منع تو نہیں کیا اس وقت بریلیوں کی یہ امن اکیل وجود میں
ذاتی تھی مگر مولانا احمد رضا خاں اس وقت کہیں پیدا ہوئے تھے شرح مہذب میں اسے
جلد ۲ ص ۴۶ پر دیکھئے۔

ہیں۔ اِنَّ عَلَیْہِ الْفَلَاحَ وَالسَّلَامَ غَسَّحَ یَوْمَ الْاَضْحٰی فَضَلَّی
رُكْعَتَیْنِ وَلَمْ یَصِلْ قِبْلَہُمَا وَلَا بَعْدَہُمَا لَمْ
تَرْجِعْ۔ حضور عید کے دن نکلے اور آپ نے دو رکعت نماز پڑھی اس سے پہلے کوئی
نفل پڑھے نہ بعد میں۔

علاء اللہ علیہ فی القاتانی (۱۰۷۲) لکھتے ہیں

اِنَّ الْبِدْعَةَ الْاَلْذَمُوۡۤۃَ هُوَ الْمَحْدُوۡثُ فِی الدِّیْنِ مِنْ
غَیْرِ اَسَنِ یَحْکُمُ فِی عَمَدِ النَّصَابَةِ وَالتَّابِعِیْنَ
وَلَا دَلٰی عَلَیْہِ الدَّلِیْلُ الشَّرْعِیُّ

ترجمہ: بڑی نئی بات وہ ہے جو دین میں پیدا کی جائے بغیر اس کے کہ وہ صحابہ اور تابعین کے
دور میں ہو اور اس پر کوئی مشن نہیں ہو تو جو نہ ہو۔

مولانا محمد رضا خاں ہوتے تو نگار آئینہ یہ کیا کہہ سکتے ہو کہ جو بات دلیل شرعی سے
نارس نہ ہو اور علم صحیح و دلائل میں نہ پائی جائے وہ بدعت ہے یہ قطعی ہے بدعت صرف وہ
جو جس کے منع پر شریعت میں دلیل موجود ہو جس کا نہ شریعت نے حکم دیا نہ منع کیا وہ سب
کلمہ بانی ہیں۔

امام شافعی رحمہ اللہ پر جب منقول (۱۰۷۵) بھی لکھتے ہیں۔

اَلَا رَاۡیَ مَا اَبْدَعُوۡۤا مَا اَحْدَثُوۡۤا مِمَّا لَا اَصْلَ لَہٗ فِی

اَلْشَّرِیْعَةِ یَدُلُّ عَلَیْہِ

ترجمہ: بدعت وہ فعل ہے جو نئے سرے سے قائم کیا جائے جس کی شریعت میں
کوئی اصل نہ ہو۔ جو جس پر دلالت کرتی ہو۔

کسی نے بھی بدعت کی یہ تعریف نہیں کی کہ جس کے منع پر شریعت میں دلیل وارد ہو
وہی بدعت ہے، بلکہ کام ناجائز ہے جس سے منع کیا گیا ہو عبادات کے جو نئے جو نئے وضع کرد

اگر شریعت میں ان سے منع کیا گیا تو سب جائز ہوں گے یہ کیوں کہتے ہو صرف وہی کام دین کے
ہم پر کئے جاسکتے ہیں جو حضور یا صحابہ اور تابعین سے منقول چلے پہلوں کے مطابق چلتا یہ دین کا کوئی
مطالبہ نہیں ہے استغفر اللہ۔

یہ آنحویں صدی کی شہادت ہے دیکھا جائے تو شریعت میں کوئی چیز مسکوت عنہ
ہی نہیں آنحویں صدی کے مشہور محقق علامہ شاطبیؒ مالکی (۷۶۰ھ) لکھتے ہیں :-

اذلیس شئ مسکوت عنہ بحال بل هو اما منصوص
واما متقیس علی منصوص والقیاس من جملة الادلة الشرعية
ولا نازل الا وللمشافاة للشریعة محل حکم فانق
المسکوت عنہ اذنا

ترجمہ: کیونکہ دین میں کوئی مسئلہ ایسا نہیں جس پر سکوت ہو پرستو یا منقوض ہے۔
قرآن و حدیث میں، یا کسی منصوص پر قیاس مشہدہ ہے (فقہ میں) اور قیاس خود ذلہ شریعہ
میں سے ہے سو کوئی ضرورت ایسی نہیں پڑتی مگر اس کے لئے شریعت میں حکم موجود ہے۔
قرآن و حدیث سے جو یا فقرے، سو اگر مسکوت عنہ سرے سے جائداد یا کوئی مسئلہ ایسا
ہی نہیں جس میں شریعت سکوت ہو۔

اب ذرا نویں صدی میں چلے حافظ بن الدین البیہقی (۵۵۵ھ) لکھتے ہیں:-

والبدعة في الأصل احد اثنا عشر لم يكن في
ذمن رسول الله صلى الله عليه وسلم

ترجمہ: بدعت اصل میں اس (دین) کا کام کی ایجاد ہے جو حضور رضی اللہ عنہ کے دستِ
کے زمانے میں نہ ہوا ہو۔

خدا کا سہا کر ہے: جس وقت کوئی مولانا احمد رضا خاں دہلوی جو علامہ مینی کا گلا پکارتے
کہ بدعت کی یہ تعریف صحیح نہیں بدعت صرف کلام ہے جس سے شریعت نے منع کیا جو جو کار

شریعت میں ثابت نہ ہو لیکن اس سے منع بھی نہ کیا گیا جو وہ بدعت نہیں۔ ہو سکتا ہے بلوی سمجھتے
ہوں گے مگر معنی مولانا احمد رضا خاں کو کوئی جواب نہ دے سکتے اگر مسئلہ غائب پر بیان کرتے
ہیں انشاء پہلے کے کسی محقق اور فقیر پر دکھنا ہو۔

شیخ کی غلطی پہلے کسی کو نماز کے لئے اٹھانا یا گھری کے لئے اٹھانا اذان کے حکمت
سے نہیں ہوتا تھا ظاہر ہے کہ اس میں شریعت میں کسی اضافے کا گمان نہیں اور شریعت نے
اس سے منع بھی نہیں کیا مگر اس عمل نے جب یہ صورت اختیار کر کے ایک مسئلہ بھی
جانے لگا تو علامہ مبنی پکار اٹھے کہ یہ بدعت ہے آپ سمجھتے ہیں۔

ان التدا قبل الجرم یکن بالفاظ الاذان واما کان تذکیرنا او تصدیقنا یتبع لئلا یس
الینوم و هذا امر رد لان الذی یصنعه الناس الیوم محدث قطعاً و قد تضافرت
الطرق علی التبعیر بلفظ الاذان فعله علی معناه الشرعی مقدم قلت لفظ

الاذان یتناول معناه المتعویب والشرعی

اور ترجمہ، فقیر پہلے اعلام اذان کے الفاظ سے تعویب یا دو لفظ یا گھری کے لئے اٹھنا ایسا کہ لوگوں میں یہ
آج بھی رائج ہے یہ بات لائق قبول نہیں آج کل لوگ جو کہہ رہے ہیں وہ قطعاً بدعت ہے۔

حافظ ابن حجر مقلانی (۸۵۲ھ) بھی لکھتے ہیں۔

الاذان معناه الاعلام لفظ وخصه الشایع بالفاظ مخصوصة فی اوقات مخصوصة فاذا

وجدت وجد الاذان وما زاد علی ذلك من قول او فعل او هيئة یكون من مکملاتہ

ووجد الاذان من دونہ ولو کان علی ما اطلق لکان من احدث من التسمی قبل التسمی و

قبل الجمعۃ ومن العساکر علی البقی فی القسطنطنیہ وسمی من جملة الاذان ولیس کہ لک لافعالہ

اور ترجمہ اذان لفظ الاعلام ہے جو کہ یہ میں خصوصاً اوقات میں مخصوص الفاظ سے خاص کیلئے یہ کہات

ہے نہ بائیں اذان ثابت ہوگی اس سے زیادہ ہمیں ہوں اس کے مکملات ہیں بگرا اور اذان ان کے بغیر جو پکا

کہ اور اگر یہ بات مطلق ہوئی تو میں کہ اذان سے پہلے اور جمعہ سے پہلے وہ حضور پرورد و سلام پڑھنے کے بعد پڑھا

قائم کی گئی ہے وہ اذان ہی سمجھی جلتی کہ اور بات اس طرح نہیں ہے۔

مبنی مسیح بخاری ج ۵ ص ۱۳۵ مبنی مسیح البخاری ج ۲ ص ۵۲

ابہدوسویں صدی میں چلیے دوسویں صدی کے حلیل القدر محدث اور مفتی العزیز
 علامہ علی (۱۹۵۶ء) سے پہلے کیا تراویح میں ہر دو رکعت کے بعد تفسیلی اپنی دو رکعت اکیلے
 پڑھے اور پھر امام کے ساتھ اگی دو رکعت میں مل جایا کر سنے کو یہ کیسا سہ کیا یا جائز ہے؟
 ظاہر ہے کہ شریعت میں اس عمل کے لئے کوئی منع صادر نہیں مولانا احمد رضا غفرلہ کے مذہب
 پر اگر یہ جائز ہونا چاہیے کیونکہ حضرت نے اس سے منع تو نہیں فرمایا لیکن حنفیہ کے ہاں یہ بدعت
 ہے کیونکہ صحابہ ایسا نہ کر کے تھے علامہ علیؒ کہتے ہیں۔

ادخال ما لیس بعبادة فی العبادة مکروه ومن المکروه ما

یفعله بعض المجمال من صلوٰۃ رکعتین منفرداً

بعد کل رکعتین لافجاء بدعة لہ

ترجمہ: جو چیز شرعاً عبادت نہیں اسے عبادت میں داخل کرنا عبادت ٹھہرانا مکروہ ہے
 (احرام کے قریب ہے) اور یہ جو بعض جاہل لوگ ہر دو رکعت تراویح کے بھاپی دو رکعت
 علیحدہ پڑھتے ہیں یہ بھی احرام کے قریب ہے کیونکہ بدعت ہے۔

شریعت میں اس سے روکا تو نہیں گیا تھا نہ اس پر کوئی منع وارد تھی پھر قبلانے
 حنفیہ اسے بدعت کیوں ٹھہرایا ہے؟

قریباً اتنے رکعتا کیسا ہے ظاہر ہے کہ شریعت نے اسے نہ مستثنیٰ بتایا ہے نہ اس سے
 منع کیا ہے اس کے منع پر شریعت میں کوئی دلیل وارد نہیں مولانا احمد رضا غفرلہ
 کے دین و مذہب میں یہ جائز ہونا چاہئے تھا لیکن احناف کے ہاں اسے مزید غفلوں میں
 بدعت کہا گیا ہے علامہ علیؒ کہتے ہیں۔

ولا شک انہ بدعة لا منة فیہ ولا اشروع فی صحابی

ولا عن امام من یعقد علیہ فیکر لہ

ترجمہ: اس میں کوئی شک نہیں کہ یہ بدعت ہے اس میں نہ کوئی منت کا نیت ہے نہ یہ کسی
 صحابی سے ماخوذ ہے اور نہ کسی امام سے جس پر احکام کیا جاسکتا ہو سو یہ عمل مکروہ ہوگا

۱۔ علی گہر مکتبہ ۲۔ ایضاً ص ۹۰

اسلام میں چھ بے پانچ ہیں ۱۱: بھدہ فرض ۱۲: بھدہ مسہو ۱۳: بھدہ تلامت
 ۱۴: بھدہ نذر ۱۵: بھدہ مشکر، بھدہ فکرمیں حصول نعمت یا دفع مصیبت بہتو اسے
 مستحب کہا گیا ہے لیکن اس کے بغیر جو تو یہ نہ عبادت ہے نہ مکروہ ہے، شریعت نے
 اس سے روکا نہیں لیکن حرام اگر اسے ضروری یا سنون کھنے لگیں تو یہ بھی مکروہ ہو جائے گا
 ظاہر ہے کہ شریعت میں اس بھدہ مشکر پر کہیں منع وارد نہیں لیکن لوگ اگر اسے سنت یا
 واجب سمجھنے لگیں تو پھر یہ مباح بھی نہیں رہتا نہ مولانا احمد رضا خاں کو یہ کہنے کا حق رہے گا کہ
 منع کی دلیل پیش کرد شریعت نے اس سے منع تو نہیں کیا ظاہر علی ۶۹۵۶ میں کیجے ہیں

لَا بَعِيرَ سَبَبٍ فَيَسَّ بِتَرْبَةِ وَلَا مَكْرُوهٍ وَمَا يَفْعَلُ

عَقِيبَ الْمَلَكَةِ فَمَكْرُوهٌ لَا سَبَبَ الْفَجَاءِ إِلَى يَفْعَلُ فَيَسَّ

سَنَةِ أَوْ وَاجِبِهِ وَكُلِّ مَبَاحٍ يُوْرِي إِلَيْهِ لَمَكْرُوهَةٍ

(توجہ) لیکن بغیر کی سبب نعمت کے جو تو یہ نہ عبادت ہے اور نہ (اپنی ذات میں) کفر
 اور یہ جو لوگ نماز کے توجہ بھدہ کہتے ہیں تو یہ ظاہر ہے کہ نہ کجاہل کے سنت یا واجب
 سمجھنے لگے ہیں اور ہر مباح و سنت یا واجب سمجھا جانے لگے مکروہ ہو جائے مباح نہیں
 یہ بھدہ فکرم کے بارے میں ہے یا پانچ بھدہ، بھدہ نماز، بھدہ تلامت، بھدہ ہر
 ۱۵: بھدہ نذر ہیں۔ یہ کل پانچ قسم کے بھدہ ہونے ان میں کوئی بحث نہیں، مگر معلوم نہیں مولانا
 احمد رضا خاں بھدہ نذر کا انکار کیوں کہتے ہیں آپ فرماتے ہیں۔

بھدہ چار قسم ہیں ۱۱: بھدہ نماز ۱۲: بھدہ تلامت ۱۳: بھدہ مسہو ۱۴: بھدہ مشکر
 شاید یہ اس نے ہو کہ بھدہ کو کسی نیت سے بھی اللہ کے سوا جان نہیں مگر نذر بغیر اللہ کے نہ
 پروردگار کو نہ اس سے شک نہیں ضروری تھا اس لئے آپ نے سرے سے بھدہ نذر کا انکار کر
 دیا ہر ————— بھدہ کے پاس سونا اور وہاں نقصانے حاجت دیکھنا مکروہ ہے اس کے ساتھ ہر وہ
 عمل جو سنون و محو نہیں مکروہ ہے کہیں لگے یہ ضرور اٹھانے والے کہ منع تو نہیں کیا منع کی
 دلیل پیش کر داس پر ظاہر علی ۶۹۵۶ میں کیجے ہیں۔

وَيُحَرِّمُ التَّوْبَةَ عِنْدَ الْقَبْرِ وَكُلَّ مَا لَمْ يَصِحَّ

فَرَأَيْتُمْ وَالْمَعْمُودَ مِنْهَا لَيْسَ الْأَنْبَاءُ رِجَالًا

ترجمہ: قبر کے پاس سونا مکروہ ہے..... اور ہر وہ چیز جو سنت سے ثابت نہیں
یہاں مکروہ ہے اور جو ثابت ہے وہ صرف زیارت ہے اور قبر کے پاس کھڑے ہو کر
دُعا کرنا جائز ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ستم کرتے تھے جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے
ان تصریحات سے پتہ چلتا ہے کہ عبادات میں اصل اتباع ہے یہ نہیں کہ اس کے
خلاف کوئی منع وارد نہ ہو دنیا کی چیزوں میں تو یہ بات ہو سکتی ہے کہ اصل اباحت ہو لیکن
عبادات میں اصل حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کی پیروی ہے اتباع سے تصور
عمل بھی اللہ تعالیٰ کو زیادہ پسند آتا ہے بقا بلکہ اس عمل کے جسے کوئی شخص اپنا پسند سے
اختیار کرے غلط فہمی لگتی ہے۔

وَالْإِكْمَالُ لَا يَحْصُلُ بِمَجْرَحِ الْمُشَقَّةِ مَا لَمْ يَكُنْ فِيهَا

اتِّبَاعٌ سُنَّةَ وَهِيَ الْمُسَرَادُ فَجُودُوا فَضْلَ الْأَعْمَالِ اتِّبَعُوا

وَلَمْ يَصِرْ رَأْيُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ زَادَ عَلَى

عَالَمٍ بِسَلَامَةٍ وَاحِدَةٍ فَلَا يَكُونُ فِيهِ

اتِّبَاعٌ سُنَّةَ فَيَكُونُ مَكْرُوهًا وَإِنْ كَانَ مُشَقًّا

وَهَذَا هُوَ الْأَصْلُ فَكُلُّ مَنْ فَعَلَ بِسُوءِ نَوَاسِئِهِ بِمَا فِيهِ

مِنْ اتِّبَاعِ السُّنَّةِ عَلَى فَعْلٍ أَشَقَّ مِنْهُ بِأَضْعَافٍ لِمُخْلَقِهِ

عَنِ الْإِتِّبَاعِ

ترجمہ: اور کمال صرف ریاضت سے نہیں ملتا جب تک کہ اس میں سنت کی اتباع
نہ ہو اور الفضل الاکمال اتھرا جائے فراہم سے ہی مراد ہے اور حضور سے یہ کہیں نہیں ملتا
کہ آپ نے کبھی ایک سلام سے آٹھ رکعت سے زیادہ رکعتیں پڑھی ہوں پس اس (زیادتی)
میں اتباع سنت نہ پائی جائے گی اور یہ عمل مکروہ قرار پائے گا اگرچہ ہمیں شقت زیادہ ہو مگر

لَمْ يَغْنِيَا التَّوْبَةَ عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

دریں میں یہ بھی اصل ہے (کہ سنت کی اتباع کی جائے) کہتے ہیں فعل میں جو مطلقاً آسان ہیں اور ان کا ثبوت ان کا اس سے کئی گنا زیادہ ہے جو ان سے زیادہ سخت ہیں کیونکہ ان پہلے کا میں میں اتباع سنت ہے اور دوسرے (زیادہ سخت) کام اتباع سنت سے خالی ہیں۔

اب آپ ہی کہیں جہالت میں اصل کیا ہے؟ نقل ہے یا وہ دریں دو مذہب جو مولانا احمد رضا خاں نے ایجاد کیا کہ سلف صالحین کے طریقے کی بات نہیں صرف یہ دیکھنا ہے کہ شریعت کے اس سے منع کر نہیں کیا۔ علامہ علی نے ہذا هو الاصل کہہ کر علیائے دیوبند کی تائید کی ہے یا مولانا احمد رضا خاں کی؟ یہ آپ سوچیں۔

علامہ ابن نجیم (۷۹۹ھ) بھی اس قسم کی ہیں آپ لکھتے ہیں حضرت علیؑ نے مسجد میں لڑائی کے بعد کسی شخص کو نماز کی ولایت دیتے دیکھا تو فرمایا اس بدعت کو مسجد سے نکال دو۔

ان علیا مای مودنا یتوب فی العشاء فقاتی

آخر جوا هذا المبتدع من المسجد

(ترجمہ) حضرت علیؑ نے دیکھا ایک عودن حشر کے وقت (اذان کے بعد) پھر سے نماز کے لئے جلا رہا ہے آپ نے فرمایا اس بدعت کو مسجد سے نکال دو۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے بھی اسی طرح منقول ہے دیکھئے انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہیں اذان کے بعد نماز کے اس بلا سے روکا ہے شریعت میں اس پر کہیں منع وارد نہیں اگر نہیں تو پھر حضرت علیؑ اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے اس کیوں منع کیا۔ بریلوی اشکس کرتے ہیں کہ اس وقت مولانا احمد رضا خاں موجود نہ تھے وہ ہوتے تو ان دونوں حضرت کو سمجھا دیتے کہ دین کیا ہے۔ دونوں حضرات کو کئے کہ تم منع کی دلیل لاؤ۔ ہم سے اس حل کا ثبوت کیوں پوچھتے ہو؟

یہ اسلام کی دس صدیوں کا فخر آپ کے سامنے ہے اس میں کہاں اس بات کی گنجائش ہے کہ جو اس سے شریعت ملکت ہے ان میں اصل اباحت ہے۔ آپ جو چاہیں گئے جاہیں اور کوئی بدعت نہ بنائے اور اگر کوئی کہے تو خدا کا رو کہ اس سے منع تو نہیں کیا۔

علامہ ابن کثیر رحمہ اللہ سے نقل کرتے ہوئے مزید بتائیدے گئے ہیں۔

لا يمتنع من ذكر الله بالاسماء الظاهري في شئ من الاوقات
يا من ايقاعه على وجه البدعة فقال البوحيفة رفع
النسوت بالذكر بدعة ومخالف الامر من قوله
تعالى واذكر ربك في نفسك تضرعاً وتعوضاً ودون
الجمهر من القول فيقتصر على مورد الشرع..... لان
ذكر الله تعالى اذا قصد به التخصيص بوقت دون
وقت او بشئ دون شئ لم يكن مشروعاً حيث
لم يرد به الشرع..... فالخلاص ان الجهر
بالتكبير بدعة في كل وقت الا في المواضع المتناهية
..... وتمنع الصوفية من رفع الصوت والصق
ومخرج بجمته العينية في شرح التمهيد وشتت على من
يفعله مدعيان من الصوفية له

ترجمہ اللہ کے ذکر کے چلے کی غلطی میں ہوا دیکھیں وقت ہر روز گزرتا جائے ہی اسے
اس طرح کہ ایک بدعت بن جائے یہ شروع ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ ہیں اِدِی آواز سے ذکر کرنا
بدعت ہے اور اللہ تعالیٰ کے اس حکم کے خلاف ہے کہ ”اپنے رب کو اپنے جہ میں یاد کرنا اور
سے اور خفیہ سے۔ اور یہ کہ ہر روز جو تم پائے زبان سے (یعنی الاعراف وغیرہ) پس جہاں
کہیں ذکر چہرہ ثابت ہو گا اسے اس کے اس مورد پر خاص رکھا جائے گا (اس سے اسے علم کرنے
کی راہ نہ کھلے گی)..... اسکا ذکر اگر کسی خاص وقت کے ساتھ متعین بنایا جائے کہ اور
وقت میں نہ ہو سکے یا ذکر میں کسی خاص وظیفے کو لازم کیا جائے تو یہ جائز نہ ہے کیونکہ اس
خاص تخصیص پر شریعت وارد نہیں ہوئی..... سو حاصل یہ ہے کہ بلند آواز سے تکبیر

کہا کہ میں دلت ہو برکت ہے سوائے ان مقامات کے جہاں یہ جبر ثابت ہے اور مواضع
مستثنیٰ کئے جائیں گے، صوفی قسم کے لوگوں کو ذکر میں آٹلا بلند کرنے سے اور ہاتھ بجانے
سے منع کیا جائے گا علامہ عینی نے اس کے حرام ہونے کی تصریح کی ہے اور ہر لوگ اس
ذکر میں گرفتوں کو وہ صوفی ہیں جن کی بڑی تشبیہ اور قاضی کی ہے۔
دوسری حدیث کے مجدد حضرت ملاحظی قارئین بھی لکھتے ہیں۔

فلا يفعله الموزنون الامت عقب الاذان
من الاعلان بالمسئلة والتسلا وسرازا اصل السنة
والكيفية بدعة لانت رفع الصوت في المسجد
ولو بالذكورية كراهة له

ترجمہ: سناج کل یوم دون اذان کے عقب میں بار بار مسئلہ و تسلا مقلدے میں۔ مسئلہ
و تسلا کی اصل کو سنت تھی لیکن یہ کیفیت کہ لمعے اذان کے ساتھ پڑھا جائے اور بلند
آواز سے پڑھا جائے، بدعت ہے کیونکہ مسجد میں آوازیں بلند کرنا وہ ذکر کے ساتھ ہی کیوں
ہو سکتی ہو کہ وہ ہے (حرام کے قریب ہے)۔
پھر فرماتے ہیں۔

النافع لا يطلب منه الدليل

ترجمہ: جو شخص کسی عمل سے روکنے والا ہو اس سے دلائل کی دلیل نہ پوچھی جائے گی۔
دلیل قائم کرنا حق کا کام ہوتا ہے وہی اثبات دعا کے دہرے ہوتا ہے اور اس
لائی ہے کہ وہ اپنے دعوے پر دلیل لائے جو شخص کہے کہ اس عمل کا کہیں ثمرت نہیں اسے
کہنا کہ تم منع کی دلیل ڈالو اس اصل کے خلاف ہے جو یہ ملاحظی قارئین نے بیان
کیا ہے مولانا احمد رضا خاں کے اس مذہب کی کہ منع کرنے والے سے دلیل مانگو گئی مگر
علم تأیید نہیں کرتا ملاحظی قارئین ایک اور حکم پر لکھتے ہیں۔

وما احدث في ليلة النصف من شعبان الصلاة
الانفيسة..... وكان للعوام بهذه الصلاة اثنان
عظيم حتى التزم بسببها كثرة الوقيد وترتب عليه من
الفسوق وانتهاك المحارم ما يغني عن وصفه حتى
خشي الاولياء من الخفيف وهربوا خيما الى هدارى
وادل حدوث هذه الصلاة بميت المقدس سنة
ثمان واربعين واربعمائة قال وقد جعلها جبهة
ائمة المساجد مع صلوة الرغائب ونحوها مشبكة لجميع
العوام وطلباً لرياسة التقدم وتحصيل المقام ثم انه
اقام الله ائمة الهدى في سعي ابطالها..... وقد
انكر الطوطي الاجتماع ليلة النصف في التواريخ ورفض المتأخرين
ومع ان الله بدعة منكورة قلت رحم الله ما اظننه له

ترجمہ اور یہ لوگوں نے شب براءت میں صلوة الغیب کی بدعت نکال کر اس سے شہد
فتی کا شکار ہو گئے ہیں اسی سے کثرت پر اغواں لازم ٹھہرائی جانے لگی ہے اور اس پر وہ حق اور
اتہاک حرمت تل میں آجے ہیں کہ بیان نہیں ہو سکتا بعض اولیاء اللہ ڈرنے لگے ہیں کہ کہیں
زمین دھنسی جائے اور انہوں نے جنگوں کے ٹرخ اختیار کر لئے ہیں اور صلوة الغیب کی بدعت
پہلے بیت المقدس میں ۸۴۴ھ میں قائم ہوئی اور جاہل اثر مساجد سے صلوة الرغائب کے
ساتھ ملانے لگے ہیں ایسے انہوں نے عوام کو اپنے گرد جمع کرنے کا ایک جلی اور اپنی سرداری
قائم کرنے اور مال دینا اٹھا کرنے کا ایک جیل بنا رکھا ہے پھر اللہ تعالیٰ نے علماء ہمدی کو محظ
کر دیا کہ وہ ان بدعات کا ابطال کریں اور علامہ طوطی نے فتاویٰ کے ختم پر اجتماع کرنے اور
اس موقع پر تہیوں کے مسجدوں میں نصب کرنے کو منکرات میں شمار کیا ہے اور کہا ہے کہ
یہ بدعت منکر ہے میں کہتا ہوں اللہ تعالیٰ اور پر حکم فرمائے کئی بھوک بات کہہ گئے ہیں۔

اب آپ سوچیں کہ مولانا احمد رضا خاں نے اپنے دین و مذہب کی جو اصل قائم کی ہے کہ اس سے شریعت نے ہرگز کاغذ پر اور اس پر شریعت نے کوئی منع وارد نہ کی ہو وہ سب طریقہ مذہب میں داخل کئے جاسکتے ہیں کتنی بے بنیاد اور بے اصل بات ہے زہمت بھلیہ کھٹ ہم اللہ اللہ العزیز آگے چل کر کریں گے یہاں صرف یہ بتلانا ہے کہ مولانا احمد رضا خاں سے تحفہ دین و مذہب پر جس کی آپ نے اپنے اسخون وقت میں اپنے بیٹوں کو وصیت کی تھی آپ کے شاگردوں نے اس پر کیا کیا عمل کھانے ہیں ان کے مفتی احمد یار صاحب گجراتی میلہ دتیام نظمیں بجا، دسر اس گپ، جویں، ہار جویں، چانیسوں وغیرہ کے باعث میں کہتے ہیں۔

بلکہ میلہ و مسیغ وغیرہ کا ثبوت نہ ہونا جائز ہونے کی علامت ہے لے
چھ اس لئے کہ شریعت نے اس کو منع نہ کیا اور ہر ملک کے عام مسلمان
اس کو مذہب سمجھ کر کرتے ہیں۔

- تعلیم میں کوئی پابندی نہیں بلکہ جس زمانہ میں اور جس جگہ جو طریقہ تعلیم کا ہو اسی طریقہ کو بشرطیکہ شریعت نے اس کو حرام نہ کیا ہو جیسے کہ تعلیمی سجدہ و رکوع اور پہلے زمانہ میں شاہی احکام کھڑے ہو کر بھی پڑھتے جاتے ہیں، ہفتا عشر تک ذکر بھی کھڑے ہو کر کرنا چاہیے دیکھ کر کھڑا مشربوا میں مطلقاً کھانے پینے کی اجازت ہے کہ ہر حلال غذا کھاؤ پیو تو بیانی، زردہ، تورہ سب ہی حلال بنوا تیرا قرون میں جو یاد ہو ایسے ہی تو زردہ، دتم اس بی پاک کی عزت کرنی کا امر مطلق ہے غیر القرون سے ثابت ہو یا نہ ہو۔

بات عبادت کی ہو رہی ہے کہ جو چیز بنو نا عبادت نہیں اسے عبادت سمجھ کر کرنا
ثواب سمجھ کر عمل میں لانا اس کا ثبوت غیر القرون سے چاہیئے۔ عبادت اور طاعت میں
فعل اصل ہے یا اپنی بات کہ منع تو نہیں کیا۔ بات مسائل کی ہو رہی تھی۔ بیانی اور
قورے کی بیس مگر بنوی مفتی عجیب میں موقع ہو یا نہ ہو ہر جگہ بیانی اور قورے کی بحث لے
آتے ہیں اور دشمنوں کی روانی پر بعض اس لئے دلائل قائم کئے جاتے ہیں کہ ان میں بیانی، زردہ
اور قورہ عام ہوتا ہے جو مفتی صاحب کے دل کی جان ہے

یہاں مفتی صاحب نے اپنا بریلوی عقیدہ بالکل بالکل دیا ہے کہ ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم و تقریر میں جو طریق چاہیں وضع کر سکتے ہیں۔ غیر القرون سے ثابت ہو یا نہ ہو ہم پر اس کی کوئی پابندی نہیں ہے۔

تازمین کوام مطالعہ بریلویت کا یہ جراتنازک موڑ ہے اسے فرٹ کریں اور پھر اپنے دل سے پڑھیں کہ دین کو غیر القرون سے لینے والے اہل سنت والجماعت ہیں یا غیر القرون سے جان بچ کر والے۔ اور کیا جمیوں اور ولیوں کی تعلیم و کلام کے طریقے خود طے کرنے والے کئی طرح اہل سنت ہو سکتے ہیں یہ فاعل العن بعین الحق بالامان ان کتم فاعلمون اپنے طریق (یعنی خدا تعالیٰ کی رضا مطلوب ہو) طے کرنے والوں کو اہل بدعت ٹکھا جاسکتا ہے اہل سنت نہیں۔ سنت دہی ہے جو غیر القرون سے انگوٹھ تک پہنچے نہ یہ کہ اسے مولانا احمد رضا خاں دہلوی کے پیروؤں کی پسند اور ناپسند پر بھروسہ دیا جائے۔ انا نعتو وانا الیہ راجعون

مفتی نعیم الدین صاحب مولو آبادی اس کے جواب میں لکھتے ہیں :-
سنت دہی نہیں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام یا ان کے صحابہ سے منقول ہو نہ اس میں غیر القرون کی شرط ہے ہم جو طریقے تیار کر رہے ہیں وہ بھی سنت ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے جو امر فرمایا تو اچھے مقاصد کے لیے نہ نئی سنتیں قائم کر سنے کا حق دیا ہے کیا شائع روز جرائد میں فرما گئے :-
من سن فی الاسلام سنة حسنة فله اجرها
واجرو من محل بھما۔

کیا یہ حکم عام نہیں اور کیا ہم اس عام میں دخل نہیں؟ سو ہمارے قائم کردہ طریقے گو وہ غیر القرون سے ثابت نہ ہوں سب کے سب سنت ہیں ہم اس قصص کی رو سے اہل سنت میں نہ یہ کہ ہمارا ایک ایک دینی کام سنت سے ثابت ہوئے

نامناسب نہ ہو گا اگر ہم یہاں اس حدیث کی کچھ شرح کر دیں جو مفتی صاحب نے پیش کی ہے۔ امام مسلمؒ نے اسے حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے اس کے بعد ہم حدیث عارۃ المسلمین حسنًا فہی عند اللہ حسنہ کی بھی کچھ شرح عرض کریں گے۔

گو مفتی صاحب نے یہاں وہ ہمیشہ نہیں کی لیکن مفتی احمد یار صاحب بھارتی بار بار اس سے اپنی برعات کے حق میں استدلال کرتے ہیں۔ اسی طرح اس حدیث کی بھی کچھ شرح کی جلتے گی کہ یہ امت بھی گمراہی پر جمع نہیں ہو سکتی

شرح حدیث حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ و دیار سنت اسلام

حضرت جریر ۱۵۰ھ میں تھے ہیں: استحضرت من اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

من سنن فی الاسلام سنة حسنة فله اجرها واجب

من عمل بها بعدہ من غیر السنۃ ینقص من اجرہم شیئ

ومن سنن فی الاسلام سنة سیئة کان علیہ وزر

من عمل بها من بعدہ من غیر السنۃ ینقص من اجرہم شیئ

ترجمہ: جس نے اسلام کے اندر کوئی اچھی بات قائم کی اسے اس کا بھی ثواب ملے اور جس نے

اس پر اس کے بعد عمل کیا ان کا ثواب بھی اس سے ملے گا بغیر اس کے کہ ان عمل کرنے والوں

کے ثواب میں کوئی کمی ہو اور جس نے اسلام کے اندر کوئی بُری راہ قائم کی اس پر اس

کا بھی جو جو ہو گا اور جس نے اس پر اس کے بعد عمل کیا ان کا جو جو بھی اس پر ہو گا۔

بغیر اس کے کہ ان عمل کرنے والوں کے جو جو بھی اس پر ہو گا۔

اس حدیث میں دونوں جگہ فی الاسلام کے لفظ وارد ہیں، اسلام ایک کامل اور

جامع دین ہے جو انسانی ضرورت کے تمام دائروں کو شامل ہے اس میں کسی نئی چیز کے

داخل کرنے کی ضرورت نہیں اور نہ اس کے کسی مسئلے کو انسانی سرساکائی سے نکالا جاسکتا

ہے نہ اس میں کسی اصلے کی گنجائش ہے نہ اس میں آگے کوئی نسخہ وارد ہے نہ کوئی خیر

نہ صیغہ مسلم جسدہ من مشائخ حدیثہ

صادر ہے۔ سو فی الاسلام سے وہ نوری جگہ مراد یہ ہے کہ اس کا اچھا ہونا یا بُرا ہونا پہلے سے اسلام میں واضح اور ثابت ہے مثلاً نماز کا فرض ہونا یا شراب کا حرام ہونا دین اسلام میں پہلے سے ثابت اور واضح ہے اب اگر کوئی شخص کسی ایسے معاشرے میں رہتا ہے جہاں کے لوگ دین سے غافل ہو چکے ہیں وہ اس سوسائٹی میں نماز قائم کرتا ہے اور کچھ دوسرے لوگ بھی اسے دیکھ کر نماز پڑھنے لگتے ہیں تو اس نے اپنی نماز کو ان کی غلطیوں کا ثواب بھی پایا۔ اور اگر کوئی شخص کسی سوسائٹی میں شراب پینے کی عادت ڈالتا ہے تو اسے اپنے عمل اور ان تمام لوگوں کے عمل کا سنا کر ناچڑھے گا۔

اس حدیث میں فی الاسلام کا لفظ بتا رہا ہے کہ اس عمل کا حسن یا سستی ہونا اچھا یا بُرا ہونا پہلے سے اسلام میں واضح اور ثابت تھا۔ یہ نہیں کہ اس حدیث میں اپنے خلیل اور مددگار سے کسی اچھے یا بُرے عمل کے قائم کرنے کا فیصلہ کر لیا جائے۔

خلاصہ بحث یہ ہے کہ یہاں سنت حسنة فی الاسلام سے مراد چھوٹی ہوئی سنتوں کو زندہ کرنا ہے کوئی نیا عمل ایجاد کرنا نہیں اور سنتہ سیئہ سے مراد کسی ناجیدہ برائی کو نئے سرے سے معاشرے میں لانا ہے۔

ایک جگہ مسجد بنانے کا مشورہ چل رہا ہے یہ نماز لوگ اس کی اہمیت نہیں سمجھتے ایک شخص بڑھ کر کہتا ہے کہ مسجدوں کی کیا ضرورت ہے کچھ اور لوگ بھی اس کے ساتھ ہو جاتے ہیں اب یہ شخص ہے جس نے اس موقع پر سب سے پہلے (جو فائدہ دال ہوئی کہ) روکا وہ اپنا اور سب کا گناہ ساتھ لے گیا۔ ایک شخص نے دیکھ کر اس کی ٹیلی کر دی اور ایک بڑی رقم سامنے رکھ دی پھر اور لوگ بھی دینے لگ پڑے وہ وہ اپنا اور دوسرے سب معاویین کا ثواب بھی ساتھ لے گیا۔ بیز اس کے کہ ان کے اپنے اچھے و ثواب میں کمی واقع ہو۔

جو لوگ اس حدیث سے یہ سمجھتے ہیں کہ یہاں دین اسلام میں نئے نئے اعمال کو داخل کرنے کی گنجائش نکلتی ہے اور اس بناء پر صحابہ اور آئمہ نے دین اسلام میں بڑے بڑے اضافے کئے وہ غلطی پر ہیں۔ دین کامل اور مکمل ہے اس میں کسی نئے

دھناے کی گنجائش نہیں اں چھوڑی ہوئی سنتوں کو زندہ کرنا اور اسلام کے کاموں کو نئے سرے سے قائم کرنا جس تک یا معاشرے میں جو ترقی پر وہ مذکور تہی ہوں اں اسلامی پودے کو قائم کرنا یہ حق سوت سنت حنفی الاسلام کا مصداق بننا ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب یہ حدیث ارشاد فرمائی تو اس کا کچھ سیاق و سباق بھی تھا اسے سامنے رکھتے سے مراد حدیث بہت اچھی طرح واضح ہو جاتی ہے اسے ہم صحیح مسلم سے حدیث قدر میں کہتے ہیں۔

حضرت جریر کہتے ہیں دن کے پہلے صبح میں ہم حضور کے پاس موجود تھے کہ کچھ لوگ ننگے پاؤں ننگے بدن جیوتوں کی کھالیں اوڑھ کر دونوں میں حواریں نکلتے آتے یہ قیدی معزز تھے حضور کا چہرہ ان کے اس ناخوشگوار حال کے لیے پریشان ہو گیا آپ مگر گئے اور پھر چلے آئے۔ نماز کا وقت ہوا اور بلال نے اذان دے دی۔

دفعہ ۱۱۱ میں حواصیر بلا لا خاذن کے الفاظ وارد ہیں آپ نے حضرت بلال کو حکم دیا سو آپ نے اذان بھی فارغ تعقیب کے لیے ہے سو اس حکم میں اذان بلال میں کوئی اور عمل داخل نہیں اذان سے پہلے صلاۃ و سناں پڑھا اگر معمول ہوتا تو یہاں اس کا ذکر ہر نام تمام ذکر میں عدم ذکر عدم کا فائدہ دیتا بلال نے اذان دی ادا اقامت بھی نماز ہوئی اور حضور نے نماز کے بعد خطبہ دیا اور قرآن کریم کی دو آیتیں پڑھیں۔ سورہ نسا کی پہلی آیت اور سورہ حشر کی اٹھارہویں آیت پڑھی اور لوگوں کو ان مساکین پر صدقہ کرنے کی ترغیب دی۔ پہلی آیت کا ترجمہ ہے :-

اے لوگو! اپنے دھرم سے ڈرو جس نے تمہیں ایک جان (آدم) سے پیدا کیا اور اس میں سے اس کا بیٹا بنایا اور ان دو سے اس نے بہت سے مرد اور بہت سی عورتیں پیدا دیں۔ اور اللہ سے ڈرو جس کے نام

پر مانگتے ہو، اور رشتوں کا لحاظ رکھو بے شک اللہ تعالیٰ تمہیں ہر وقت دیکھ رہے ہیں (بک سورہ النصار پہلی آیت)

دوسری آیت کا ترجمہ ہے :-

اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور ہر شخص دیکھو کہ اس نے کل کے لیے کیا آگے بھجوا ہے (سُورَةُ الْحَشْرِ ۳)

پہلی آیت میں ایک خونی رشتے کی طرف توجہ دلائی کہ تم سب ایمان میں ایک ماں اور باپ کی اولاد تھے اور دوسری آیت میں اس جہاں کو آگے جہاں سے متصل بنایا اور فرمایا کہ اس جہاں کے لیے کوئی زاد نہیں ستھ لے کر جاؤ۔ پھر آپؐ نے فرمایا:-

تصدق دجل من دینارہ، من دوھدہ، من ثوبہ، من صاع ہرہ
من صاع تمرہ ولویش تمرہ -

ترجمہ: صدقہ کرے آدمی اپنا دینار اپنا درہم، اپنے کپڑے، گندم کے صاع اور کھجور کے صاع دے دینا، خواہ کھجور کا ایک ٹکڑا ہی ہو۔

آپؐ کی اس اپیل پر ایک انصاری ایک بڑی قبیلہ جو اس سے اٹھائی نہ جاتی تھی لے آیا پھر لوگ لگا کر صدقات لے گئے۔ یہاں تک کہ آج اور پڑوں کے دو ڈھیر لگ گئے اور حضورؐ کا چہرہ مبارک خوشی سے دمک اٹھا کہ جیسے اپہر سونے کا پانی چڑھا ہو۔ پھر آپؐ نے فرمایا :-

مَنْ سَبَّ فِي الْإِسْلَامِ سَبَّ حَسَنَةَ فَلَا جَزَاءَ وَ

اجبعت حسن دینا

ترجمہ: جس نے اسلام کی کوئی بات کہیں قائم کی اسے اس کا اجر ملے گا اور ان تمام لوگوں کا جو اس پر عمل کے لیے اٹھیں گے

اب آپؐ ہی بتائیں کہ یہ حدیث کبھی سنت اسلام کو نئے سرے سے زندہ کرنے کے بارے میں ہے یا اسلام میں کبھی نئے عمل (پہر عنت) کو داخل کرنے کے لیے۔ یہ عنت لے کر عین اسلام جلد بڑھ جائے۔

حدث آپ نے سرت سے قائم ہو گئی یا پہلی سخت پر تے سر سے کھڑا ہونا ہے جیسے کہ وہ انصاری اس موقع پر پہل کر گیا۔

مرا و حدیث آپ آپ کے سامنے واضح ہو گئی۔ انھوں نے کہ برہنوی حضرات نے اس راہ سے اسلام کے کمال قلعہ میں لقب لگانا شروع کی اور اپنے دماغ کو دھستے نئے اعمال و قوتوں اور تاریخوں کی اپنی تعلیمات اور تعلیمات اسلام میں داخل کر دیئے یہ حدیث مذکور کا ہرگز حمل نہ تھا۔ ایسے مسائل ناماقولے سرت سے کسی کو تسلیم نبوت پر بٹھانا ہے اور غابریت کہ اس کی اسلام میں کوئی گنجائش نہیں ہے۔

حدیث مذکور پر برہنوی ملحد کے بیانات میں آپ دیکھیں اور پڑھیں اور پھر فیصلہ کریں کہ جنم حدیث سے ان کا ذہن اور دل امتد کے خوف سے کہاں تک خالی ہے :

ان گفت لا تدروی حکمت مصیبتہ وان گنت تدبر عیافانصیبہ اعظم
حضرت ابوہریرہؓ نے یہ مضمون آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ان انھوں نے روایت کیا ہے :-

ممن دعا انی ھدیک کان لہ من لا جہ مشل
اجود من تبعہ لا یقص ذلک من جودہم
شیاء ومن دعا اللہ ھدایۃ کان علیہ من
الا شہ مشل آثم ممن تبعہ لا یقص ذلک
ھن آت نہبہ شیاء نہ

اور جب نے بھی کو ہدایت پر آئے گا دعوت دہا اسے ان تمام لوگوں کے برابر جنہوں نے میں نے تم کو تین جہٹ لگا۔ نیز اس کے کہ ان کے اپنے جہد میں کوئی کمی آئے اور میں نے کسی نراری کی دعوت دی میں پر قدم و گور تازہ بھی آئے گا جنہوں نے میں پر عمل کیا نیز اس کے کہ ان کے متبعین میں کوئی کمی آئے۔

اسی روایت سے مسلم برابر کہ من من سنۃ حسنة کے معنی میں دعا ہے۔
۱۔ جیسے جیسے جہد ہے

الحسب ہدی کے ہیں کہ جو اچھی بات پہلے سے معلوم ہے یہ اس کی طرقت لوگوں کو
 بلانا ہے اور جو معاشرہ سنت و اسلام کو بھولی چکا ہے ان میں اس سنت کو سننے سے
 زندہ کرنا اس کے ذیل میں آتا ہے۔ شریعت میں کسی نئے عمل کی ایجاد کی جائے اسلام میں
 اس کی ہرگز کوئی اجازت نہیں ہے۔ امام مسلم نے ان دونوں ردوائیوں کو اکٹھا روایت کیا
 ہے۔ سنن ابن ماجہ میں اس حدیث کے الفاظ دیکھئے :-

من احسن سنة من سنتي فعمل بها الناس كانت له
 مثل جبر من عمل بها لا ينقص من اجورهم
 شياء ومن ابتدع بدعة فعمل بها كان عليه وزر من
 عمل بها لا ينقص من ارزاق من عمل بها شياء له
 ترجمہ :- جس نے میری کسی سنت کو زندہ کیا کہ لوگ اس پر عمل کرنے لگے تو اسے میری ان تمام
 لوگوں کے عمل کا ثواب ملے گا لیکن ان لوگوں کے اپنے اجر میں کوئی کمی نہ ہوگی۔
 جس نے کوئی بدعت تمام کی اس پر عمل کیا تو اس پر ان تمام لوگوں کے عمل کا بھی بوجھ
 جنہوں نے اس پر عمل کیا میرا اس کے کوئی عمل کرنے والوں کے اپنے لگتا ہوں میری کسی بدعت

یہاں سنت سنت حسنہ کو اچانے سنت سے تعبیر کیا گیا ہے اور سنت
 سیئہ کو بدعت کہا گیا ہے۔ بدعت سیئہ نہیں کہا گیا معلوم ہوا کہ اس کے مقابل سنت حسنہ
 ہے بدعت حسنہ نہیں۔ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ ثانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں :-

بدعت میری شیطان است و میری شیطان اکسنہ چہ کارے
 حدیث جب روایت بالسنن ہو تو اس کے بعد طرق سامنے رکھ کر مفہوم حدیث اخذ
 کیا جاتا چلیجئے۔ حدیث بریر کا موضوع آپ کے سامنے کھل کر آ گیا ہے اور واضح ہو گیا ہے
 کہ اس میں ایجاد و بدعت کی کوئی گنجائش نہیں ہے۔
 ہمارا اہل سنت حسنا فہو عند اللہ حسن۔ ہر بھی غور کری اور لو
 حدیث کا یہ نزدیکی۔

شرح حدیث حضرت عبداللہ بن مسعودؓ

سنة حسنة الله سنة سيدك يا رب العالمين حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی روایت میں بھی کتاب ہے حضرت امام احمد روایت کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا :-

اِنَّ اللهَ يَنْظُرُ قُلُوبَ الْعِبَادِ فَمَنْ جَدَّ قَلْبَ مُحَمَّدٍ صَلَّيَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرٌ قُلُوبِ الْعِبَادِ فَاصْطَفَاهُ لِنَفْسِهِ قَابِلَتَهُ بِرِسَالَتِهِ ثُمَّ يَنْظُرُ قُلُوبَ الْعِبَادِ بَعْدَ قَلْبِ مُحَمَّدٍ صَلَّيَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَنْ جَدَّ قَلْبَهُ اصْحَابَهُ خَيْرٌ قُلُوبِ الْعِبَادِ فَجَعَلَهُمْ رِوَاةَ نَبِيِّهِ يَقَاتِلُونَ عَلَى دِينِهِ فَمَنْ رَأَى الْمُؤْمِنِينَ حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ اللهِ حَسَنٌ وَمَا رَأَى خَيْرًا فَهُوَ عِنْدَ اللهِ سَيِّئٌ

ترجمہ :- اللہ تعالیٰ نے بندوں کے دلوں پر نظر کر تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دل کو سب انسانوں کے دلوں سے بہتر پایا سو اللہ تعالیٰ نے آپؐ کو اپنے لیے چن لیا اور اپنی پیغام رسانی کے لیے آپؐ کو مقرر فرمایا پھر آپؐ کے دل کے بعد (آپ کے دوسرے) بندوں کے دلوں پر نظر کر تو آپؐ کے صحابہؓ کے دلوں کو خیر القلوب پایا۔ سو اللہ تعالیٰ نے انہیں اپنے نبی کا وزیر بنایا جو آپؐ کے دین کے لیے صفت بندی کریں گے سو یہ مسلمان جس چیز کو حسن (اچھا) جانیں وہ اللہ تعالیٰ کے پاس بھی حسن ہے اور جسے یہ حضرات کئی (بڑا) جانیں وہ اللہ کے پاس بھی بُرا ہے۔

جس طرح حدیث جزیر میں سنت کے ساتھ حسنہ اور سیئہ کے الفاظ وارد ہیں اسی طرح پر بیان حسنہ اور سیئہ کے الفاظ وارد ہیں کہ اچھے عمل اور بُرے عمل میں تقابل کی ہے۔ (بخاری ۶۶۱) کی روایت میں یہ الفاظ ہیں :- فَمَنْ رَأَى الْمُسْلِمِينَ حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ اللهِ حَسَنٌ وَمَنْ رَأَى الْمُسْلِمِينَ قَبِيحًا فَهُوَ عِنْدَ اللهِ قَبِيحٌ

سنة رواه احمد و ابن ماجه و ترمذ و ابن كثير و در رجاله من ثقاتهم صحيح الزوائد جلد ۱ ص ۱۸۱

سنة رواه المستدرک ج ۱ ص ۲۵

اس حدیث میں فناء تفسیر (فنا راہ المسلمون) صحابہؓ کے غیر مطلوب اہلسبب ہونے پر وارد ہوئی ہے۔ سورہ بات واضح ہے کہ یہاں عام مسلمان مراد نہیں اصحابِ رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) مراد ہیں۔ صحابہؓ جس بات کو اختیار کریں اللہ تعالیٰ کے ان بھی وہی پسندیدہ اور اللہ صحابہؓ جیسے ناپسندہ تعالیٰ بھی اس طریقے سے ناطوش ہیں۔ سوان کی صوابیہ اور نقیض خور ایک میاں ہے۔

اس حدیث کا پہلا بیان بتلاتا ہے کہ یہاں صحابہؓ کو غیر کامیاب بنا کر پیش کیا گیا ہے کہ ان کی پسند اللہ کی پسند اور ان کی ناپسند اللہ کی ناپسند بتلائی گئی ہے۔ موصوم ہر لمحے کہ یہاں کوئی اور طبقہ بھی ہے ان کے لیے یہ حضرات خیر کا نشان بنائے گئے ہیں اور جنہوں نے ان کے نقشِ پا سے منی اور سب کے فیصلے کرتے ہیں۔ وہ کون ہیں ؟ عام مسلمان اور یہ (المسلمون) کون ہیں ؟ اصحابِ رسول صلی اللہ علیہ وسلم۔ موصوم ہر لمحے طرح صحابہؓ کے لیے خدا کریم صلی اللہ علیہ وسلم دینِ خداوندی کے گواہ ہیں۔ عام مسلمانوں کے لیے صحابہؓ دینِ خداوندی کے گواہ ہیں اور یہی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں قرآن کریم میں بھی ملتا ہے۔

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسِيلًا لِّتُكَوِّنُوا لِلنَّاسِ

وَيُكُونَ الرُّسُلَ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا۔ پتہ البقرہ ۱۴۲، آیت ۱۴۲

ترجمہ :- اور اسی طرح ہم نے کیا تمہیں پیڑھیں امت تاکہ تم دوسرے لوگوں پر گواہ رہو اور تمہیں لیے اللہ تعالیٰ کے یہ رسول گواہ ہوں۔

مگر اگر یہاں المسلمون سے مراد صحابہؓ نہ لیے جائیں عام مسلمانوں کو یہ مرتبہ دیا جائے کہ ان کی پسند اللہ کی پسند ہے اور ان کی ناپسند اللہ کی ناپسند ہو تو سوال ابھرتا ہے کہ پھر وہ خود کن لوگوں کے لیے ہوں گے۔ آخر کوئی ایسا طبقہ بھی تو ہونا چاہیے جن کے لیے ان مسلمانوں کو خود ٹھہرایا گیا ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ دوسرا طبقہ عام مسلمان ہیں جن کے لیے صحابہؓ کرام خدا کی پسند اور ناپسند کے نشان ٹھہرائے گئے ہیں۔

المسلمون کو جاننے کے لیے کہ اس میں کون دگ مراد ہیں یہ ہمیشہ غور ہے کہ یہ بات۔

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ ارشاد فرما رہے ہیں اور یہ آپ کا تمام اسلوب فصاحت تھا کہ اچانک کے عام مسلمانوں کو جو صحابہؓ نہ ہوتے تھے آپ ہمیشہ اصحابِ رسول کی پیروی کی تھیں غرض

اور ظاہر ہے کہ یہ روایت بھی آپ کا اصحاب شیعہ ہی ہے۔ آپ نے یہ کہہ سناؤں کہ ایک
سید میں ملنے پانے سے جتنا دازے مجھ پر تبدیل کئے، دیکھا وہ درد و شریف بھی پڑے دے تھے۔ آپ نے فرمایا:

اے اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم تم کتنی بھاری ہولکت میں نہ گئے، ابھی تک تو

صحابہ کرام تمہیں بھڑوت مہر جہاں ادا بھی تو ضرور کے کھڑے بھی پائے جہیں چائے

صاحب کے بہن بھی نہیں لے۔ اور تم نے جنت اور گلزار شریعہ کی کبھی

میں سے پڑ جانا کہ تپ تمام مسلمانوں کی پند اور ناپند کہ ہرگز اللہ کی پند اور ناپند تو نہ تھے

بے حق تھے کہ تپ کے حقیقہ میں یہ تمام صرف اصحاب رسول کہے کہ انہیں دھانکے ایچ کا نشان سمجھ کر

پھر اپنے اندر مل نما ہائے۔ آپ ایک در مرقہ پر دھانا فرماتے ہیں۔

میں عبد اللہ بن مسعود ہیں خدا نے وعدہ اللہ کی قسم کھا کر کہا ہوں کہ تم نے یہ

نہایت تاکید اور سہا دت ایچ کی ہے یا کہ تم علم میں نہ تھے رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرام سے بھی پڑھ گئے ہیں۔

گھٹاپ کا یہی تقریر یہ ہر کار تمام مسلمان جو بھی کہنے لگیں۔ اور اللہ کو پند ہے تو پند تو تھے۔

اتبوا ولا تبتعدوا عنہم حتی یقتلوا

ترجمہ تم پیروں کی اتباع کرو۔ نئی باتیں ایجاد نہ کرو پہلی سید میں یہ روایت کافی ہے۔ اور فرمایا:

من كان مستأظفاً فليست من تميمات فدا الحق واثمن عليه الجنة

اور اللہ! اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔

ترجمہ تمہیں سے جس نے کوئی کی پیروی کرتی ہو تو چاہیے کہ مرد و عورت کی کر کے کہیں کہ

و نہ لوگ جتنے سے محروم نہیں کہ تو لوگ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ تھے

محدثین اور غیبیہ کے نزدیک المسلمون سے پہلے اور صحابہ کرام ہی ہیں علم پر عبد اللہ بن مسعود

ابوہدوس حدیث کو نقل کرتے ہوئے کہ یہ صحابہ کرام کو ہی قرار دیتے ہیں۔

دارالاسلام حسن بن علی بن حسن و دارالاسلام سیف بن

هذه ائمة سيوف وده راي الصعبة جميعا ان يستخفوا بالابكار منه
ترجمہ: جو کہ یہ مسلمان اچھا سمجھیں، ائمہ نقی کے اس بکا اچھا ہے، اور جسے بڑا سمجھیں
وہ ائمہ کہ بھی ناپسند ہے، وہ بے شک سب صحابہ تھے، اسے پہرہ مانا کہ حضرت ابو بکر
کو غلط نہایتیں۔

سید غلامت بخت بھی جیسے کی اور میں نے کی چند اور برے سب مسلمانوں کے یہ سزا ہوئی،
اب حنفی نے کی مسند کتاب، اور مختار لابن ماجہ میں نہایتیں ہیں، اس روایت کو دیکھ جائیے
لا مثلك ان فعل الصعبة حجة وماراه السلطان سنا هو عند الله حسن

ترجمہ: اس میں کوئی شک نہیں کہ صحابہ کا عمل دوسروں کے لیے سستہ ہے مگر جس چیز
کو یہ مسلمان اچھا سمجھیں وہ نہ تیار کے پاس بھی اچھا ہوئی۔

صحابہ کے علاوہ کسی پر گریختا تھا بھی صحابی اسکا ہے تو بھی اس سے مراد ائمہ میں نہیں مگر
ابو بکر ہیں گے، مگر ان کے صحابہ دوسروں کے لیے کافی تھیں۔

المواد السالین ذہبہ تصدق محمد وحمدا للعلماء بالکتاب والسنۃ
الاتیاد عن المحدث

ترجمہ: مسلمانوں سے مراد ان کا بھی جتنہ ہے، اور وہ کتاب و سنت کے علماء ہیں، جو حرام
کے بچنے والے ہیں۔

موال: اگر تمام مسلمانوں کو جو بدعتیں صرف صحابہ اور ائمہ مجتہدین ہی انہی تھیں تو ہم پر یہ نہیں کہ
ہر بدعت جس کو وہاں سے نکال دینی، وہ اس سے کیا مراد ہے؟

جواب: ہر بدعت نئی ہے، سوز کا، شراب ہے، حلال بدعت خلافت، اب اس کے متبادل میں کسی
بدعت کو سستہ کہنے کی کس کو جرأت ہو سکتی ہے۔ بدعت کیا، دین کی — ہر بدعت بدعت ہے
اگرچہ کسی مذہب میں ہو — ہر بدعت سستہ سے نہیں کہتے جو بھی چیز کو دیکھی ہو جو کسی سے مراد
وہ بدعت ہے جو کہ منکر شرعی کے ذمہ تمام اختیار کی گئی ہو، یہ اپنی اصل میں منکر ہو، اسے منکر
میں لیے قبول کر لیا جائے کہ یہ خواجہ منکر شرعی کے ادارہ کا سبب بنی ہے، نئے سوسے سے کسی چیز کا خلیفہ

کتابہ بات ہے کہ کسی فاضل حضرت بنی کی بیک کوئی بابت لے آتا یہ بحث حسنہ ہوئی جو مجوزاً اختیار کی گئی جب حالات میں طمیان ہو جائے اسے ختم کیا جائے۔

مصر میں اذان میں اسماعیلی فرقے کے رنگ اپنے نام پر سلام کہتے تھے سلطان صواعق الدین ابوبکر نے اسے ختم کر کے حضور پر سرب کہنے کا حکم دیا پہلی بہت سیرت تھی وہ سری بہت حسنہ تھی مگر ان برہمچریوں کا دلی کو بڑا لعو کہتے یہ بہت سیرت تھی حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ نے ختم کر کے ان کے یہ شعر بالعدل و انصاف پڑھنے کا حکم دیا غلبہ کے الفاظ قرین نہیں ہیں۔ ایسے یہ اب تک ہر ہی جہاں ان کے الفاظ قرین ہیں۔ اس لیے اذان میں صلوٰۃ و سلام زیادہ دیر جاری نہ کھا گیا۔ وہ بہت حسنہ سے دلی صحت از دہ

شیخ الحدیث لا یمحی اللہ امتی علی ضلالہ

مسنن جو عمل بیک کر رہا وہ جائز ہوتا ہے۔ اس پر برہمی اس حدیث سے بھی استدلال کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اس امت کو گمراہی پر جمع ہونے سے بچانے کی ضمانت دی ہے۔ سو یہ جس چیز کو درست سمجھیں وہ درست ہو جاتی ہے۔

برہمچریوں کا حکم حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت نے فرمایا :-

لا یمحی اللہ امتی علی ضلالہ ابداً و ید اللہ علی طوائفہ

ترجمہ اللہ تعالیٰ میری امت کو کبھی گمراہی پر جمع نہ ہونے دیں گے اور طوائف پر

نہر کا فتح ہو گا

اب کھاتہ سے کیا نکلے گا ؟

ابو تراب سے مراد کن لوگ ہیں، حضرت عبداللہ بن مبارکؓ سے بھی یہاں ذکر کیا گیا۔ سب نے لڑایا اس سے حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ اور ان کے جس بات پر یہ جو میں رو لگ رہی تھیں پر سختی اس میں دوسرے مسلمانوں کے ختم ہونے کی نفی نہیں ہے مطلب یہ ہے کہ اس سے عوام نہیں جن عوام میں برہمچریوں کو دیکھنا چاہیے کہ جن عوام میں باب نہ کر سکتے ہیں جن میں شک نہیں کہ وہ دین و دھرم میں لوگوں کے لیے ہے لیکن ان ہیئت سے بھی کوئی انکار نہیں کر سکا کہ اسے میرے طور پر مانوں گے اور وہ کوئی

بکھر نہیں پاتا و لکن لا یشال فیصلہ اللہ فیہ و ما یصلیہ الا العاقبہ

نہ کہتے رہے جو مدت دورہ و آخر کی میں میرے نصیبی علم شہید ہو گا

ترجمہ: اردو ایشیال میں جو بیان کہتے ہیں انہیں تمام لوگوں کے لیے امداد کو خوش
سمجھ رہتے مگر غلط ہیں۔

امام ابنیؒ (۱۱۰ھ) کی شرح السنہ کے مایہ میں ہے۔

وقضیر الجماعۃ منہ اہل العلم من اہل الفقه والعلم۔ شرح السنہ جلد ۱ ص ۱۱۱

ترجمہ: یہاں جماعت سے مراد اہل علم کا گروہ ہے، عامی گنتی نہیں اور، ہر علم میں
جو دین کا علم اور سمجھ رکھتے ہیں۔

دسویں صدی کے مجدد محدث شہیر حضرت علامہ قلعیؒ (۱۰۷۰ھ) کہتے ہیں۔

اغنیۃ بدل علی ان یجامع المسلمین حق والمراد اجماع العلماء ولا حد

باجماع العوام لانه لا یکف عن علم۔ تہذیب جلد ۱ ص ۱۱۱

ترجمہ: یہ حدیث بتا رہا ہے کہ سب لوگوں کا، جنم برحق ہے۔ اس سے مراد علماء کا اجماع
ہے، عوام کا اجماع نہیں کیونکہ کسی مسیح پر اتفاق ممکن ہے ہی ہو سکتا ہے ان کے بغیر نہیں۔

پہلی وک صدیوں کا حاصل مطالعہ

اسلام کی پہلی وک صدیوں میں کسی بہت کے مسلمانوں نے یا زہر نے گایانہ محمد کریم صلی اللہ

علیہ السلام اور صحابہؓ کا عمل ہی درج ہے۔ حدیث کی امت میں بھی حق کا سہارا ہے، دیکھ لیک ایک اسی

مدن شریعت خود فرما گئے ہیں، مانا علیہ واصحابہؓ، کسی کی وضاحت اس حدیث میں ہے

کہ میرے صحابہؓ مستندوں کی طرح ہیں، میں عرض مستندوں کی روشنی، اپنی نہیں سب فیض آفتاب ہے

صحابہؓ کو کہ جن میں بھی آفتاب برسات کی ہی روشنی آتری ہے۔ ان کی اپنی فائز زاد نہیں — عام فقرہ

اخت کر یہ حق میرے حاصل نہیں کہ جس محل پر کتاب و سنت کی منج وہ وہ جو دوسرے شہر اسلام بنا کر

حق اور باطل کے فاصلے اس سے طے کریں۔

اسلام کے اس اصول پر اگلی صدیوں کے بزرگ کیسے چمکے۔ اس باب میں سب سے پہلے

میں گیارہویں صدی کے مجدد جن سے اسلام کا دوسرا بڑا شرور ہوتا ہے یعنی حضرت امام ربانیؒ مجدد

دعوت حقؒ شیخ احمد سرہندیؒ کے وقت پر گہری نظر کرتے چاہئے —

اب آئیے گیارہویں صدی میں چلیں اور دیکھیں کہ اس وقت کے بزرگوں نے کیا اس
 صدی کے نام سے کبھی گیارہویں کی بحسب سبائی تھی

اس صدی کے بزرگوں میں مختصر نام بانی مجدد الف ثانی "سرفہرست" ہیں آپ نے
 بدعت کے خلاف جس شہدہ سے کام کیا ہے اس کی بناء پر مولانا احمد رضا خاں ان سے خاصے
 تنگ ہیں انہیں آپ اپنے بزرگوں میں سے ہی نہیں سمجھتے لیکن ہم انہیں کسی صورت میں نظر انداز
 نہیں کر سکتے آپ اسلام کی اہم ترین شخصیات میں سے ایک ہیں۔ آپ نے لڑ چان کے
 بڑھتے ہوئے اثرات کے پیش نظر ضیعیات پر کڑی تنقید کی ہے اور اس پر ایک کتاب بھی
 لکھی ہے لیکن آپ نے زیادہ توجہ ان بدعات پر کی ہے جو اہل سنت کے عقول میں تصوف
 یا صوفیہ کے نام سے روا پارہی تھیں اور اس وقت کے عام صوفی انہیں دین بگنے تک گئے تھے۔
 بدعت کے اندھیروں میں نور سنت لانے کے لئے آپ نے جو محنت کی وہ آپ کا ہی حریز
 بدعت کی اندھیروں میں آپ کی افشاں بین کر اٹھے آپ دیکھیں کہ گیارہویں صدی میں
 بدعت کے اندھیروں سے کہاں تک اٹھ چکے تھے آپ لکھتے ہیں :-

ہندوستان میں بدعت کی اندھیروں

ملائے وقت و حضرت حق سبحانہ تعالیٰ تو فریق دہاؤ کہ بحسب صحیح بدعت نبی
 کشائے و باتیان صحیح بدعت فخری نہ ہندو..... وہ از منہ مانع ہیں اسلام
 قوت و اہانت نامہ اہل ظلمات جو عے خود و شاہد کہ بیٹے از آں ظلمات
 و دشمنان نور اسلام نورانی تخیل سے خود و باعث حکم بحسب آں سے گشت گویہ
 فی الحقیقت جو جس و نورانیت نہاشت بظہان آیں وقت کہ وقت ضعیف
 سلطنت است تحمل ظلمات شرح صورت ندارد ویر ویر جا قوت و تقدیر و
 مزاج وینش منشی نہاید نہاشت چہرہ وقت و احکام علیہ و است ویر نہشت
 حال و اسطہ کثرت ظہر بدعت و درنگ و ریائے ظلمات بنظر نے در آئہ
 و نور نہشت و جہیزت و نہشت و دران و ریائے ظلماتی در درنگ کر مکہائے

شب اگر در محسوس سے گرد و دھول بدعت اور یاد آن ظلمت سے ناپید
 صوفیہ وقت نیز اگر بر سر انصاف بیان کند ضعف اسلام داخلانے
 کذب را ملاحظہ کنند باید کہ در مآزاد سنت تقلید پران خود نکنند و اس مختصر
 ماہ پانچ محل مشائخ در بدن نوگیر نہ اتباع سنت الہیہ منجی است و مقرر
 خیرات و برکات ۛ

اور محمد، حق سبحانہ و تعالیٰ علمائے وقت کو توفیق دیں کہ وہ کسی بدعت کی حد نہ کہیں و کسی بدعت
 کے حق میں زبان نہ کھولیں، اور کسی بدعت کے کر لینے کا قہر نہ دیں..... پہلے ادوار
 میں اسلام میں قوت تھی اس لئے چار و ناچار بدعت کے اندھیرے برداشت ہو جاتے
 تھے اور یہ بھی ہوسکتا ہے کہ بدعات کے بعض اندھیرے نور اسلام کی شاہوں میں نورانی
 نظر آیں اور ان کے بدعت حسنہ ہونے کا باعث بنیں اگرچہ حقیقت یہ ہے کہ ان میں کوئی
 حسن اور نورانیت نہیں لیکن اس وقت جو کہ ضعف اسلام کا وقت ہے اب اسلام میں
 بدعات کے اندھیروں کو برداشت کرنے کا طاقت نہیں رہی جس جگہ متقدمین اور متاخرین
 کے عقود کو کہ بعض بدعتیں بدعت حسنہ ہی ہوتی ہیں، چلنے نہ دینا چاہیئے کیونکہ حق میں ہر دور کے
 احکام اپنے ہوتے ہیں اور بدعات کی عدالت میں محض ایک جگہ کوئی طرح کہیں کہیں چھکتا ہے
 بدعت کے اعمال ان اندھیروں کو بڑھا جاتا ہے..... اس دور کے صوفی بھی اگر انصاف
 پزیر ہیں اور اس وقت کے ضعف اسلام اور بھڑک پھینے کو ملاحظہ کریں تو انہیں چاہیئے کہ
 سنت چھوڑ کر لپٹے بیروں کے پیچھے نہ چلیں اور اپنی سن گھڑات مابوں کو محل مشائخ کے عنوان سے
 ہرگز نہ اپنائیں، سنت ہی نجات دہنہ والی ہے اور اسی میں خیرات و برکات کے ثمرات ہیں۔
 پھر ایک دوسرے مقام پر لکھتے ہیں و

اجتناب از اقسام درم بدعت ۛ از بدعت حسنہ و در رنگ بدعت بدعت احقران
 نہ نمائند بوی ایسی دولت بشام جلانہ اور سدا ایسی معنی اور متعسر است
 کہ عالم دین دیر پائے بدعت عرق گشتہ است و بدعات بدعت آرام

حیوانات ماکہ نذر مشائخ کے کندہ و بر سر قبر ہانے ایسا ہی رختہ آس
 حیرانانہ راڈنک نمائندہ روایات فقہیہ اس سلسلہ را بنظر داخل شرک
 ساختہ اند..... و ازین عالم است کہ حیام نساکہ بہ نسبت پیران و
 بیابان نگاہ دارند و اکثر نامہا سنے ایسا ہی را از خود تراستہ و زبانی
 خود را بنام آنہا نیست گفتہ..... و توسل این روزہ ازین احوال عج
 بے خواہند و رونی حاجت خود را از آنہا سنے دانند ایس شرک و بدعت است

ترجمہ یہ جو کچھ ماکہ نذر مشائخ کے طور پر لے جاتے ہیں اور ان کی قبروں پر بخیر و شرک حیرانانہ
 گونج کرتے ہیں فقیر اس عمل کو بھی شرک میں داخل بتایا گیا ہے اور اسی طرح وہ روزے بھی
 بولواتے اپنے پیروں اور پیروں کی نسبت سے رکعتی ہیں اور اکثر ان کے نام اپنی طرف سے
 بخیر و شرک رکھتے ہیں اور پھر اپنے روزے ان ناموں سے رکعتی ہیں..... اور پھر ان عذروں
 کے دسیلیہ سے ان ہزاروں اور جیسوں سے اپنی حاجتیں مانگتی ہیں اور عذر دے جاتے
 تو اسے اپنی کی طرف سے سمجھتی ہیں یہ شرک فی العبادت ہے بندہ سے کہ یہ تعلق کو صرف خدا سے
 ہونا چاہیے اس کی ہم عبادت کریں اللہ اسی سے مدد چاہیں۔

بدعت و شرک کا یہ پیرا بظاہر ہے کہ شیعوں سے متعلق نہیں یہ وہ بدعات اور
 و ہمت ہیں جو اہل سنت کی صفوں میں آ رہے تھے یہ کیا تھا مسلمانوں میں چند ازم کی نشاۃ
 صہیہ ہر مہی تھی اہل حیرت حضرت امام ربانی الف ثانی سے سخت کبیرہ خاطر ہیں آپ من کی
 بجائے حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی (۱۰۵۰ھ) سے انتساب چاہتے ہیں اور وہ یہ نہیں جانتے
 کہ حضرت شیخ نے بھی ان جہاد کو اسی آئینہ میں انداز ہے آپ ان قبر پرستوں کے بارے
 میں لکھتے ہیں:-

نعم اگر دائرہ اعتقاد کہنے کہ اہل حق پر تعریف و مستبد و قادر اند ہے تو جو بکثرت
 حق والہا بجانب دے تعالیٰ چنانکہ عوام و عیال و غافلان اعتقاد
 دارند و چنانکہ سنے کنند بجز حرام و منہی عنہ است در دین از تعظیم قبر و مجاہدہ

مرا خداوند فراموش کرنے سے منع کرتا ہے کہ اگر ان میں سے کوئی شخص بدعت واقع شدہ ہے

اس اعتبار سے اس افعال منسوخ و حرام خواہد بود اشعة اللمعات ج ۱ ص ۱

ترجمہ: ہاں اگر زائرا اعتقاد کریں کہ قبروں والے صاحب اختیار اور صاحب قدرت ہیں ہاتھ کی طرف توجہ کئے بغیر اور اس سے مانگئے بغیر۔ جیسا کہ حرام جہلا اور غافل لوگ ان دونوں اعتقاد کئے بیٹھے ہیں اور وہ اس طرح عمل بھی کرتے ہیں تو یہ اصح میں بالکل حرام اور منعی عن ہے قبروں کو بوسہ دینا اور اس پر سجدہ کرنا اور اس طرف توجہ کر کے نماز پڑھنا منسوخ ہے اور سوائے اس کے کہ ان کاموں سے لوگوں کو روکا جائے اور ڈرایا جائے یہ اعتقادات اس اعلیٰ سبب حرام قرار پائیں گے۔

حضرت شیخ نے اس عبارت میں بتلادیا ہے کہ ان کے زمانہ میں ایسے بدعتی موجود تھے جو عقیدہ رکھتے تھے کہ یہ عزادات والے بندگان خدا سے قدرت پانچکے ہوئے ہیں کہ اس بندگان کی طرف مزید توجہ کئے بغیر وہ اس کی دعا کو کہ مستقل قوت اور قدرت سے اپنے سانپوں کی تہمت دہاتی کریں گے اور اس اب ایک ایک فریاد پر خدا سے مانگنے کی ضرورت نہیں رہتی وہ مستقل طور پر یہ قدرت پائے ہوئے ہیں کہ اپنے مانگنے والوں کی جس طرح چاہیں حاجت روائی اور مشکل کشائی کر سکیں۔ قبروں کو چومنا اس پر شریعت میں کوئی منع وارد نہیں مگر حضرت شیخ نے اسے منسوخ اور حرام کہا ہے اگر اس وقت کوئی مولانا احمد رضا خاں ہوتے تو کہنے منع تو نہیں کیا تم منع کی دلیل لادو اور اس طرح دلیل کا سارا ٹوٹھ اعتراض کرنے والوں پر ڈالی دیا جاتا اور حضرت شیخ کو کہا جاتا ہے جب بھلائے الہی مانا تو شک کے کیا معنی الامی والہاد ص ۱۱ یہ گیارہویں صدی کے بزرگ ہیں جنہوں نے جاہلی بدعتوں کے انہد کی بات کھولی کر سامنے رکھ دی ہے۔

ہم ان بدعت کی کسی بات سے اتفاق نہیں کر سکتے کہ جو اعتقادات آج کل دیوبند میں اور بدعتوں کے مابین ہیں یہی اختلافات اس وقت حضرت امام ربانی اور حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی کے مابین تھے۔ حضرت مجدد صحت کے نظریات علماء دیوبند کے سے تھے اور اہل بدعت شیخ مجدد کے محدث دہلوی کے متفق تھے ایسا ہرگز نہیں ہے کہ ان کے باب میں کہیں کسی نئی کو برداشت نہیں کیا۔

حضرت مجدد الف ثانی کے خلاف علماء سواد کی اولاد است

سب سے سخت امتحان انہیں کا ہوتا ہے۔ ان کے خلاف دشمنوں کی ایک جماعت کھڑی کر دی جاتی ہے۔ ان کی مخالفتوں سے حق ادا نہ ہو سکتا ہے اور ان کا اجر بٹھتا ہے۔

وَصَلَّى لَكَ جَلِيلًا لَمْ يَخْضَعُوا مِنْ ظُهُورِهِمْ - درپٹ، باغز و حقارت و کینہت سے

توجہ۔ اور اسی فوج پہننے پر غی کے لیے مجرمین میں سے دشمن کھڑے کر دیئے۔

دلی کسی نہ کسی شی کے زیرِ قدم ہوتا ہے اور اُس پہلے دوپے کے دیوار کھینے بھی مجرمین کی صفِ کفر و کفریہ جاتی ہیں جن کا موضوع زندگی ہی ان اہل حق کی مخالفت ہوتا ہے۔ یہ لوگ ان کے خلاف مل جل کر ان کا تشکیق کرتے ہیں۔ انہیں ہذا م کرتے ہیں۔ حضرت امامہ زین العابدینؑ نے ۱۰۲۵ء کے خلاف بھی یہ لوگ کھڑے ہوئے۔ کچھ درویشوں کی باتوں میں کہ آپ کے یہ حضرت مجدد الف ثانیؑ کے اپنے تمام کوششوں پر پلٹے تھے اور آپ کے پیچھے سے یہ وہ لوگ تھے جن کے لیے حضرت امامہ زین العابدینؑ سوچا اور دوع نہ ہوا تھا۔ انہیں کی بددشمنی ان لوگوں کے لیے بہت مشکل تھی۔ یہ اپنے وقت کے بڑی تھے۔ حضرت امام سجادؑ کی اپنے پیروؤں میں بگڑنے کے لیے بالکل آمادہ نہ تھے۔

اہل حق کی مخالفت کے شیطانِ حربے

شیطانوں کی ایک پال رگوں کے دل میں دھبے پیدا کرنا ہے۔ قرآن کریم میں یہ سو حکمت ہے۔ صمد و اناس سے، کسی کو نشانہ دینا کہ ہے۔

- ① یہ شیطان اہل حق کی طرف کے ایسے جیسے منسوب کرتے ہیں جو ان کے نہیں ہوتے۔
- ② اپنے ان اہل حق کے لیے یہ لوگوں کی مخالفت کی کچھ عمارتیں کھینچتے ہیں اور ان میں اپنے مخالف ڈالتے ہیں۔

③ ہجرانِ مہاراج پر وہ اہل الفتنے (مجرم) اسے قوت سے مل کر کہتے ہیں جو ان کی زبان نہ جانتے ہوں اور ہر طرح پر توجہ کر کے عمارت ان کے سامنے رکھیں وہ قوت سے دے دیں۔

④ ان کا قوت سے کھینچنے کی قوت کے لیے جس پر ان لوگوں کی نظروں کا حصہ ہوتا ہے۔

⑤ حضورِ اعلیٰ اور کا وہ ملا ہے جو صدر میں سے جو گروہ کی آماجگاہ ہے وہ اس سے یہ
 لوگ کو نہ کسی جنگل کا ٹائید حاصل کر چکے ہیں۔

⑥ اپنے سرِ بچہ کی کامیابی کے لیے یہ کسی غامد کرپنا دہنا جانتے ہیں جو پختہ بات پر ایمان نہ کر چکے ہیں
 کے لیے لڑنے کا کوئی احتمال نہ ہے۔

حضرت امامِ بانی کے مخالفین نے بھی جو خبریں پڑھنی محنت کی کہ کئی لوگ ان کی باتوں میں آگئے۔
 پھر جب حدیث میں واضح امر فی وجہیت سے لوگ بن کر اشرار بن گئے تو قرین حق کی توحید حق پر لگ گئے
 ... دن پر یوں کا کوئی آگے نہ بڑھ سکا۔ دیکھو کہ یہ بیسکھٹے والے اللہ خیر الساکون۔
پہلے الزام یہ کہ آپ دیکھا، بوسِ شریف و صلح پر صاحبِ حضرت نید شیخ عبدالقادر جیلانی کو نہایت
 اپنے آپ کو فوسے آگے لکھتے ہیں، حضرت کا مکتوب لکھی جواب نے لکھا: اس ازہم کی عرض کی تو یہ
 نوبت حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی پر یہ حدیث سرور و چون زہت یاس بندہ گوار شد
 منصب نہ کر باد حدیث سرور متوجہ گشت و یاسین انہ نہ گزیرن و حضرت شیخ
 پہنچ گئی بریں مرکز مشہور دلی گندہ بلے

ترجمہ: اگر مقام کے لیے اہم بیت کے بعد حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی کی باری
 آئی جب آپ کی باری کی توبہ روحانی منصب آپ کے پاس پور ہو گیا۔ نہ
 بلایت اور حضرت شیخ کے دریاں کنی شخص اس مرکز پر مل گئی نہیں دیتا۔

عبدالغنی ثانی نے یہ مقام نامناسب حضرت شیخ است و بہ نیابت حضرت
 شیخ اس مقام باد مراد است چنانکہ گفتہ اند ذرا فقر مستفاد میں لکھا جس پر
 ترجمہ: ثانی کا عہد بھی اس مقام پر حضرت شیخ کا ہی نامناسب ہے اور
 حضرت شیخ کی نیابت سے ہی اسے برتر ہے حاصل ہے یہ کہتے ہیں چاند
 کی روشنی نہ آفتاب کا ہی فیض ہے۔

حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی (۷۱۰ھ) کا وہ خط چاہئے ہے جو جہانگیر اور احمد دہلوی کے

مخبرہ بھی اس پر شام ہے۔ حضرت شاہ نسیم شاہ نے بشکاتِ خیر میں حدیث لکھی ہے کہ انہی نے
 تاریخ و حیات و عزیمت میں اس کا ذکر کیا ہے۔

۱۲۱ لکھنؤ دفر سہم مکتوب ۵۲ مے ایضاً۔ مے تاریخ و حیات و عزیمت جلد ۱ ص ۱۲۱

یہ تھا کہ آپ کو کوہِ صحرانہ میں خاص محبت تھی، ہر محبت، ہر ایسا چیز جو اللہ کے بقدر ہے اچھے نہیں ہوتے اور فراموشی کے لیے کہیں نہ حقیقت بکھر رہے۔

حضرت شہداء علیٰ علیہ السلام، جنہوں نے (۱۰۷۷ھ) کے ساتھ تاجِ حدیث شیخ ابراہیم بن محمد بن علی کے والد تھے اور ان کے بچپن میں مدنی اور مالکی ائمہ شیخ حسن بن علی بن ابی اسحاق میں پیش پیش نظر آتے تھے، شیخ حسن بن علی کے پاس ۱۰۹۷ھ میں ایک سدا تھا جس میں حضرت امام ربانی کی طرف کچھ چیزیں سبب باتیں منسوب تھیں شیخ حسن نے اس کے خلاف قتلے کیا۔ اور اس پر ایک مستقر کتاب تاجِ حدیث فی جواب سوال عن کلمات ائمہ نہایت اچھے ہیں۔

یہ ابراہیم حضرت ابراہیم بن ابی کمال کی محبت کو بنا پر تھا۔ حضرت کی سزا بزرگ نہ تھی جو عجیب نے سمجھی۔ شیخ حسن کی نگاہ تھی۔

و منها النکاح مما قالوا ان الکتاب فی اسیفۃ ائمہ وہ ذلک کفرہ۔

ترجمہ: اور ان کفریات میں ایک یہ کہ آپ کا اس کو جو ہے: کفر ہے (کہ یہ محبت کہیں نہیں)

جس کا کلمہ بن اس انت میں تو ترسے چلا۔ اس کے بعد یہ کفر ہے۔

مبنا ہے کہ میں بات کہہ دوں کہیں جو حضرت نے ہی تھی، حضرت نے جو کتب شیخ تاجِ حدیث میں

کہ کلمہ ہے۔ اس میں ہے۔

نزد فیر خاتجہ حضرت کعبہ ربانی مسجد: ایہا امت مرحومہ خاتجہ ماجہ بشر و جہ ملک

حقیقت میں نیز مسجد ایہا امت مرحومہ خاتجہ آئن صدر رانا جہم اس حقیقت فوق جمیع

حقائق آمدہ است۔ کتب شریفہ اقرائل نمبر ۲۷۲

ترجمہ: فیر کے نزدیک جس طرح حضرت کعبہ ربانی غفرات کی مرحومہ اللہ جب ہم کے لیے

توجہ ہے اس کی حقیقت (حقیقت کعبہ) بن مرحومہ اللہ جہم کی حقیقت کے لیے مسجد

ایہا امت: ہے۔ یہ حقیقت میں طرح تمام حقائق کے بالابہ۔ اور میں نے جو کلمات

متعلق ہیں، ان تمام کلمات پر جو دوسرے حقائق سے متعلق ہیں، فریت رکھتی ہے

گویا یہ حقیقت حقائق کو خیر آمد حقائق الیہ کے زمین ایک ہوتا ہے۔

انتمیہات واسیہات و فہمہ راقیت حقیقت صوری نہ تمام خود عروج فرمادہ ہو
حقیقت محمدی کہ خلق مانعہ مستقر کرتے نہ

ترجمہ: ان سرور علی شریف علیہ السلام کی رحمت کے ایک ہزار اور چار سالانہ بعد یہاں مانعہ
کہ حقیقت محمدی اپنے تمام ہے کہ خود عروج پر پہنچے گی یہاں اس کا حقیقت کہیے
انعام ہوگا۔ سب حقیقت محمدی حقیقت محمدی کا نام پہلے گی۔ اور شریف حضرت کا ممبر
ہوگی۔ محمد اور احمد دونوں نام پہلے ذات گرامی میں حقیقت پر رہے اس لیے محمدی مقام تب
سے خالی رہے کہ نہ حضرت جی علی علیہ السلام نہ ان کے مدد تپ شریعت محمدی پر عمل
فرمائیں۔ اس راقیت حقیقت صوری عروج کے حقیقت محمدی کے مقام پر جو محمد علی شریف
علیہ السلام کے عروج سے خالی ہو تھا مستقر رہے۔

یہ تمام سب محمدی کی نہیں حقیقت محمدی کی ہے نہ حقیقت محمدی کا ذکر کرنے والے حضرت امام باقر
چے شریف ہیں۔ سب سے پہلے محمدی کی عارفانہ نے آپ سے اس تہا کی خبر دی ہے۔ حقیقت صوری اس رحمت کہیے
سے زیادہ ایک درجہ ہے جو رحمت کہیے کی رحمت پر ماریاں ہیں ہے اس کے لئے کسی کو قبول نہ کرنا ضروری رحمت
کہیے کہ جس پر کثرت صوری و صوری کے نام کے نام احمد و رحمت صوری علیہ السلام اور احمد و رحمت صوری علیہ السلام
یہ سب یہ تمام وہ نہ تمام رہے۔

اب اگر مقرر علی شریف علیہ السلام کی رحمت کے ہزار سالانہ بعد حقیقت محمدی عروج پہلے کہ حقیقت کہیے
کے ساتھ بنائے جو تمام میں جبر محمدی علیہ السلام صاحبہ اصطلاح کیا کہ ان سے زیر بحث دیگر رکھیں اس سے
ان کے لئے رہا۔ اس مستقر شریف علیہ السلام کی رحمت حقیقت صوری کو خود عروج سے اور مدد تپ حقیقت محمدی کا
ان کے لئے خلی کیا ہے اس کے لئے اس میں مگر خودی دین کا انکار ہوا یہ تمام بات عارفانہ کے لئے ثابت
بہاؤ الدین میں صوری کتاب رحمت میں ہے اس کا ذکر نہیں۔

اب ان الفاظ کو دیکھئے جو اس بات کے ترجمہ کیے گئے ہیں اس بات کے لئے کہ

الہ ہے

احمد اسمہ کا روح پہنچان بہ نبوة المصطفیٰ و محمد صلی اللہ علیہ وسلم
اسم للجسم و متعلق بہ نبوة الاثنین ثم صار ظلال الجسم بعد الف سنة و رُحاً
فالتقام الجسم من قال الى ان ينزل من علی السطح و یفرج عن العیسویة
و یدخل الحقیقة و دیکھئے حواربع و ملائکة و کایف عیسیٰ علیہ السلام یطرق قفوری
تو جرح حضرت کا نام احمد و روح کے لیے ہے اس کے فرشتوں کی نبوت و البتہ ہے
اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ کے جسم کا نام ہے جس سے آپ ان لوگوں کے لیے نبی ہیں
یہ جسم ہزار سال کے بعد روح کے مقام پر آ جائے گا اور منہ بھر دیکھو حضرت جہاں
آپ مجھ سے اشریف تشریف فرما ہیں، خالی ہر جگہ لگا رہا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام
نقل ہوا وہ تمام عیسوی سے غدا کے مقام محمدی میں داخل ہوا اس کے
بعد ہر ایک پر جگر پائیں۔

حضرت یحییٰ بن زکریاؑ کے گوشت میں حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ روح و جن کی یہ قسم نہ تھی حقیقت محمدی
حقیقت کہہ دے حقیقت عیسوی کی بابت ہم یہی کہتے ہیں کہ احمد حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ ہم اس سے
موت آپ کو روح کا نام ہے احمد جسم ہر ایک محمدی فرماتے ہیں کہ موت جسم کا نام ہے روح کو شامل نہیں
کیا یہ کہو اچھا نہیں، مستثنیٰ کی اس وحدت پر جو نے جو میں سے رہا وہی نہ تھا جو آیا لیکن اس میں حضرت
نام نہانی کا کوئی قصہ نہیں۔ نہ انہما سے بات کہی ہے نہ وہ اس قصے کی نہ میرا ہے۔

اس مستثنیٰ نے آپ پر یہ لازم بھی لگا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام بعد از ولادت نبی نہ رہیں گے نبوت
سے دستبردار ہو جائیں گے حالانکہ یہ بات آپ نے کہیں نہیں کہی۔ اگر آپ بعد از ولادت شریعت محمدیؐ کے
مطابق عمل کریں گے تو اس کا مطلب اس کے سزا کے نہیں کہ اس دیکھو محمدی میں آپ کی نبوت بخلاف ہوگی۔ یہ
ہرگز نہیں کہ آپ نبی بھی نہ رہیں گے۔ نبوت وہ مقام عزت ہے جو ہر تعالیٰ کو دے کر اس سے دوسرے نہیں
دیتے۔ ہر عرف دنیا کے شیوخ میں جو بعض اوقات اپنے غنا کو خلافت دے کر چرچے سے غلامت میں رہے
پتے ہیں۔ ان سے بے عزت کسی کو یہ عزت دیں۔ احمد پھر اس سے کہ میں یہ ہرگز نہیں۔ ان سے بے عزت نہ تے
کہ یہ ہے اسی سے اس بات کا قصہ بھی نہیں کیا جا سکتا۔ خدا میں کسی کو نہ مزاج موجود ہے۔

خدا کی مشہور کتاب شریعہ مراقف میں ہے۔
کہ قصور ہزارہ صحت۔ کہ نہ سوز۔
شرع مروت صحت۔ کہ نہ سوز۔

پڑھا لکھا طبقہ حضرت مجدد کے ساتھ رہا یا خاندان صاحب کے ساتھ

سعدان الدنگ زیب عالمگیر ایک بڑی نیک اور مٹی شخصیت تھی۔ آپ حضرت امام ربانی کے ساتھ اسے حضرت خود محمد مصطفیٰ ہیئت تھے۔ جو چہمت پر اس سے اس پر لگیں۔ اب ان پر فیصلہ لے دنگ زیب کی دولت سے حضرت کے جن کتابت کے خلاف ایک وطنی خط آیا اور اسے اطراف میں خوب شہرت دی جناب محمد تقیال مجدوی نے احوال و آثار حمید انسر فرنگی کے پانچویں باب میں اس خط کا تفصیلی جائزہ لیا ہے یہ اسی طرح کہ ایک کاردار مال ہے جو زمانہ عجب ضامان نے حضرت امام ربانی کو نوازش شہید احمد ننگوچی کے قوت کی کہ ان کے جسم سے ایک جی فزنی تیز رنگ کہ سناؤ لٹراپ خند کے بافضل جنیت و حسن کے حامل تھے اور پھر خود اس قدر کا خوب دکھایا۔ جب خاص صاحب سے پرچا گیا کہ قتلے کہاں ہے تو کہا اصل جگہ ہے پاس نہیں صرف اس کا فردیکھ تھا۔ جب پوچھا گیا کہ فرد کہاں ہے تو بڑے لطیفان سے فرمایا، در عرب میں کہیں نہ گیا ہے میں ساتھ جس لاسکا یہ کہا اور پھر لٹا لٹا کر فراموش ہو گئے۔

برجیوں کو جب قتلے کشیدہ سے یہ حدت کھلی تھی تو وہ بھی ملتا، اور ضامان کی مجلس کا کرکٹ پر میرن نہ گئے اور خاص صاحب نے سن خلی کی یاد تازہ کر دی میرے حضرت امام ربانی عجلت ثانی کے خلاف انبیا کریم اور دنیا و خدام کی قرین کے جوئے عظمت لکھتے تھے اور دنگ زیب کے نام سے ایک جیل خود بنا یا تھا قتلے کشیدہ کی عمارت یہ ہے۔

ذات پاک حق تعالیٰ جل جلالہ کی پاک اور مشہور ہے اس سے کہ متعصب پاک نہ کیا
ہلے معادھر تعالیٰ اس کے کام میں ہرگز ہرگز شاکہ نہ کا نہیں، خالی انہر تھالے د
من اصدق من الله فیلا (آپ ہ) جو شخص حق تعالیٰ کی نسبت یہ مشہور رکھے یا زبان
سے کہے کہ وہ کذب پر تھا ہے وہ تعالیٰ کا فرجے دوری نصف قرآن و حدیث اور ہمار
کا وہ ہرگز میری نہیں ہٹ

حضرت محمد و اہل بیت کے عاصیوں کا ان جب بھی حشر نہ سے نکلے تو میں، مردان کا قتلے کرتے
ہاں شہرے ملک دولت آتی، خدا نے عالمگیر کے مرتبین میں سے کوئی طاغوت اہل بدعت کے ساتھ نہ تھا

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی جیوں نے اپنے آپ کے بعض نامور شاگرد پر تحقیق کی جو حقیقت معلوم ہوئی
 نے بھی سند سے کئی تصنیفیں تصنیف کیں جو بعد میں کتاب مناقب الشیخین میں لکھی گئی۔
 شیخ عبدالحق کے صاحبزادے مولانا عبدالحق سے معلوم ہوا کہ شیخ صاحب نے آپ کے
 مکتوبات کے ذریعہ ایک سال تک تصانیف ان کو صحت و فکر کے تحریک کا واسطہ معلوم ہوا
 تو انہوں نے سند سے لکھتے ہوئے

حضرت شاہ غلام علی محمد دیوبندی نے حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی کے مجدد مشرفات کا جواب
 بھی دیا ہے جس میں بھی قسم کیا ہے کہ انھوں نے حضرت دہلوی نے ان مشرفات سے رجوع فرمایا تھا، حضرت کا وہ
 خط قراہی تمام الدین کے نام ہے جس میں یہ درج ہے باریہ اللغات میں ہے۔
 مذکور کے کا تقریراً بخدمت تہذیب حضرت شیخ احمد علی دیوبندی سے شدہ بشریت لکھا
 ترجمہ وہ تھا کہ قیصر کے دل میں حضرت شیخ احمد کے بارے میں دل میں تھا، اٹھ گیا ہے
 اب وہ بشری کتاب بنی ہو گا۔

جناب شیخ احمد نقوی استاد شعبہ تاریخ علی گڑھ نے حیات شیخ عبدالحق کے نام سے ایک مختصر
 کتاب لکھی ہے، اس کے مترجم میں ایک دفعہ کتاب پر حضرت شیخ صاحب نے حضرت شیخ عبدالحق
 کا جتنی اثر ہے انھوں نے کہہ کر لکھا تھا، نقوی صاحب نے اسے صحیح الایات سے نقل کیا ہے۔
 صحیح الایات (۱۹۰۴ء) کی تائید ہے، نقوی صاحب نے میں لکھی تھی کہ نقل کیا ہے وہ وہاں لکھا
 ہوا ہے، اس میں بھی آپ نے حضرت امام ہادی علیہ السلام کی شہادت کو تسلیم کیا ہے، وہ ان حقائق کو
 جان سکتا ہے۔

اس مسئلہ کے بارے میں انھوں نے حضرت احمد رضا کے الفاظ میں
 ترجمہ مثبت محبت و اخلاص ہے جس میں حضرت صاحب کے بارے میں ہے کہ شایہ
 کسی حاصل ہوئی ہو۔

صحابہ املا جنت کے مولانا نے میں بعض ایسی عبارتیں ہیں جن کے بارے میں دوسرے شخصوں
 کو بھی معلوم ہوئی ہے، تاہم اس سے انکار نہیں کیا جا سکتا کہ عبدالحق فریادہ نقوی، صاحب دہلوی نے

نہ صرف امام ہادی علیہ السلام سے حضرت شاہ غلام علی دیوبندی سے صحیح الایات سے

حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی کے بارے میں افواہیں نیت سے کام لیں کیا اور حضرت شیخ عروج نے حضرت شیخ محمد دوسے سے متوف کیا تھا حقیقت کھینچے پر افواہیں نیت کا پانی سے پوری طرح سے ہوا لے گیا تاہم افواہوں کو جبرائیل علیہ السلام نے اپنی کتابات پر لکھ رکھے اور انہوں نے اپنے ہر حضرت امام ربانی کے لیے کوئی ذمہ گزشتہ چھوڑا تھا۔

یہاں عرض ہے جس طرح سر لٹا اور منہ قائل مقام پر چند کے خلاف ان کی ہدایت میں اپنے معنی ڈالنے پر کفر و تکبر کے لیے سب سے پہلے کہ مخالفین کے لیے اور انہوں نے اپنے حل میں ان جہاد عالم کے بارے میں کوئی نرم گزشتہ چھوڑا تھا، اور انہوں نے پوری وضاحت پانچ کے باوجود تمام انہوں سے رجوع نہ کیا۔ اس اختلاف کی وجہ کوئی عجیب باتیں، مقصود رکھتے تھے، مثلاً امام کے صحابہ میں اس کی کہ جس کا صرف یہ بات سمجھ کر کافی ہے کہ ان دنوں اپنے اپنے مسائل میں حقیقت میں حقیقت تھیں، مثلاً جبرائیل علیہ السلام کے اسلاف حضرت شیخ محمد دوسے کے مرید تھے اور انہیں ہندوستان میں مقیم تھے ان کے کافر فرما جو حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی کے مرید تھے اور انہوں نے بدعت رکھنا اور انہوں نے انہوں نے انہوں سے حضرت کا جو کہ تھے ان میں قادیانی اور مشنری سب کے کاہن پر جبرائیل علیہ السلام کے خلاف دیتا ہے۔

ہم گیارہویں صدی میں حضرت مجدد الف ثانی کے ذکر سے گزر رہے ہیں یہاں صرف یہ بتانا ہے کہ مصطفیٰ کریم کے پیروں کے حالات سے گزرتا ہے جن کے خلاف وہ بدعت رکھے ہیں ان سے پہلے محمد بن علی کو اور ان سے پہلے حضرت شریح سرحد کہ افواہیں یہ کہتے ہیں کہ انہوں نے کھنجر مرسل اور انہوں نے انہوں کے گزشتہ چھوڑا تھا۔ مگر تاریخ شہادت دیتی ہے کہ ایسے حاکم میں فتح میرٹھ جن کی موت ہوئی ہے اور کھنجر کی بنیاد ایک ہی ہے، خود چھوڑے پر چستی ہے۔

چوڑے ہاتھ کے اجڑے برہمنوں اور اگر کسی وقت زندہ رہیں تو سب سے بدعت
بدعت ہیں وہ جہاں جہاں ان کے خلاف ہیں انہیں جہاں وہ رسالت ان میں ان کی مسامحہ سے باہر ہوتے
تھے یہاں باہل پھرتے ہیں۔

فصل خداوندی پر شیخ سرحدیؒ

حضرت امام ربانی کے سلسلہ کے ایک عالم دین محمد بیگ ان کی جو تہذیب و انہوں نے بنائی ہے اور حضرت

عبدالغنی ثمالی کے مکتبہ شریف سے واقف تھے، چنانچہ انہوں نے علماء دجااز کو حضرت داسمہ رضی اللہ عنہا کی اصل عبارت دکھائی اور بتایا کہ حضرت کے خلاف علماء عربین کا فتوہ مذہبات کے خلاف ترقیوں اور عقلی عبارات کے مکمل و سادہ پر مشتمل ہے تو علامہ عربین کہیں پر پورا نہیں اچھا ہوا حضرت ابو بکرؓ نے پھر اس پر ایک مستقل کتاب طبع کی اور اب انصار میں پائی۔ ان صاحب بھی علی حسنین میں اس کتاب کا پڑا اثر ہوا، پھر دیگر اہل علم جو اس میدان میں آگے بڑھے یہاں تک کہ اپنی حق کا ایک بہت بڑا حصہ قیصر ہو گیا۔

یونان کے علامہ حسن بن محمد نے اس کتاب کو اپنی تفسیر میں لکھا، علامہ سمرقانی بھی پھر اس کے مستفیع و لایعجب عالم شیخ احمد رشیدی نے صاف کہا کہ حضرت عبد الغنی ثمالی کے خلاف فتوے ان کی اصلاحات حدیث و کلام کے سمجھنے کے باعث حمل میں آتے ہیں۔ میں یہ شکوہ نہیں کیا کروں گا، میں اس بات کا ہے کہ اس کا چہرہ کھینچ کر مسلمانوں نے پھر بھی اپنی منہ زبانی

دقت کوڑ گیا اور مسلمانین حضرت امیر بنالی کے خلاف نرم کو کوفی مدح کیا نہیں اس کے ساتھ نہیں لے لکھا، الامام رشیدی اور حمیت تلمیذی کہ وہ طبع ضرور بنامیں میں پھر میں سونڈا اور متاعاں چھوڑ کر ان کے قدیم و معاصر ایک دوسرے میں اہل السنۃ و الجماعت کے واسطے مکمل ہے کہ ان کا ایک ہونا ایک قیامت ہے میں نہیں کہہ سکتا۔ اہل علم یہ حد تک کیا کیا ہے جس میں غرض صاحب داخل ہوئے، پھر نہ لکھے۔ اسی کے مختلف دیکھنے یہ میں جو غرض صاحب نے نہ کیا پھر وہی سے جو کہنے۔

① اور سر مل کی عبارت کو اپنی ترتیب سے جو کرنا۔

② ان عبارت میں: چنے صاحب کو لکھا اور انہیں اصحاب عبارت کی طرف متوجہ کرنا۔

③ ان کا ترجمہ اپنی مصحف کے مطابق کرنا۔

④ ان پر فتوے ان علماء سے لینا جو ان عبارت کو ان کی اصل زبان سے نہ سمجھ سکیں۔

⑤ عربین کے ہندوئی سے ان خلاف میں متعلق پیدا کرنا۔

⑥ کہہ کہ الامام سے اور سر مل کو لاطت سے پھر کرنا۔

ملاحظہ فرمائیے کہ تمام اگرچہ ان کے اس طرح ان کے جبروں سے نڈر ہے جس میں اس کے جواب میں حضرت مولانا غفری احمد صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: جبکہ اس شخص نے اس طرح دیکھتے دیکھتے وہ کادور اور پانی کا پانی کرے یا۔ اور یہ کہ اس کا جبر طبعی علی دنیا میں صمد و بد کے ہر طرف نہیں

بیچے گئے۔ من خاں کو مرانا عبد اللہ فرخیشی قصوری کی حمایت اور مراد علی محمد خان کو مرانا غلام حسین قسری کی حمایت میں کچھ فائدہ نہ دے سکی۔

حضرت امام ربانی مجدد الف ثانیؒ کی نماز جنازہ

پرستش نبویؐ کا اثر

حضرت قیام اول مجدد الف ثانیؒ کی نماز جنازہ حضرت مرانا خان دکن اور خزانے پڑھائی، آپ اپنی زندگی میں بھی تیرا و تراویہی کے چھپے نماز پڑھتے تھے۔

دیکھئے کہ حضرت امام ربانیؒ کے جنازہ پر سنت قبری کا فائدہ کس تیزی سے چمکا کر نماز پڑھنے ہی جنازہ کو اٹھانیا اور وہاں بعد جنازہ کی بدست قریب نہ چھٹک سکی۔

خاندانہ مجددی کی ایک تاریخی دستاویز دو خط العیہ میر کے نام سے ابھی بھی ہے، اس میں حضرت امام ربانیؒ کے احوال و مقامات کا تذکرہ ہے۔ یہ خواجہ محمد احسان سرہندیؒ کی تصانیف ہے اور پیرزادہ اقبال احمد خاوریؒ کی ترتیب ہے۔ مکتبہ نور محمدی بخش روڈ لاہور نے اسے چار حصوں میں شائع کیا ہے، اس میں حضرت امام ربانیؒ کی نماز جنازہ کے بارے میں لکھتے ہیں:-

حضرت خاندان ہرگز نے نماز جنازہ کی امامت کی، کیونکہ یہی آنجناب کے متعصب کردہ امام تھے۔ نماز کے بعد دعا کے لیے وقف نہ کیا کہ سنت قبری صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اقتضائے نہیں کرتی۔ خاندانہ از میں معتبر کتابوں میں دیکھا ہے کہ جنازہ کے بعد کھڑے ہو کر دعا گنا کر رہے ہیں۔

معتبر کتابوں سے فقہ حنفی کی کتابیں ہیں اور شروع حدیث میں سے امام حنفیؒ کی حدیثی روایات مشرق مشرق بعدہ سے پر وہاں بعد جنازہ نہ کرنے کا حکم صاف نظر میں آگیا ہے۔

یہ گناہ ہو ہی سکتی ہے کہ اہل حق کی سنت سے محبت اور بدعت سے نفرت کا ایک تاریخی فقرہ ہے حضرت امام ربانیؒ نے مجدد الف ثانیؒ اور حضرت شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ کی حدیث دہری رحمہما اثر ثانی کے بعد سلطان اورنگ زیب عالمگیرؒ کا دور آتا ہے۔ قادیانی دلیگری میں بھی ایسی اصول کی حدائے باطلت ہے کہ سائل کا پشت نظر روایت سے ہوتا ہے، ایسی سے نہیں کہ اس سے منع نہ نہیں کیا گیا۔

سلطان اور نیک نیک عالمگیر کے عہد کی آواز

حضرت امام باقی عہد الف ثانی کے بعد سلطان عالمگیر کا دور آیا ہے قناد سے عالمگیری اس وقت کا متفق لامبے آپ دیکھیں کیا اس وقت کسی محل پر منع کا وارو نہ ہوتا اس کی دلیل بواز تھا یا عہد امت میں اصل نقل ہے نہ یہ کہ اس پر منع وارد نہ ہو۔

فرض نمازوں کے بعد چاروں محل پڑھنا اور پھر داما گھاگنی جگہ مانج ہے اس کے منع ہونے پر کوئی دلیل وارد نہیں مولانا احمد رضا خاں کے دین و غرض پر یہ جائز ہوگا۔ اسات کے ہاں التزام ہے اس طرح پڑھنا یا نقل ایسا انکافروں سے اکتھے پڑھنا صرف باہیں جو مکروہ ہے کہ قرون اولیٰ سے ثابت نہیں قناد سے عالمگیری میں عرطے منقول ہے۔

قراءة الکافرون الى الآخر مع الجمع مکروہ لا یجوز لہ تنکل عن الصحابة ولا عن التابعین رضوان اللہ علیہم

دیکھیں سورہ الکافرون سے آخر قرآن تک جماعت کے ساتھ پڑھنا حرام کے قریب ہے صحابہ اور تابعین حضرات سے یہ کہیں ثابت نہیں۔ اللہ تعالیٰ ان سے بعضی جو چکے ہیں۔ قرآن مجید کے ختم کے وقت لوگوں کا مل کر دعا کرنے کو قرار دیا گیا ہے علاوہ اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس پر کہیں منع منقول نہیں یہ صرف اس لئے کہ ایسا کرنا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہیں منقول نہیں کہاں ہیں وہ جو کہتے ہیں کہیں منع تو نہیں کیا تم منع کی دلیل لاؤ۔

بکرمہ اللہ عا عند ختم القرآن بجماعة لا یستحب هذا

یُتَخَلَّ عَنْ الْبَیِّ صَلَّى اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ

ترجمہ ختم قرآن کے وقت مل کر دعا کرنا مکروہ ہے کیونکہ یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول نہیں تاوہ دعا میں اس نیت سے کہ چہرا پڑھنا کہ لوگ انہیں سیکھ لیں یہ تو جائز ہے لیکن تعلیم کی نیت کے بغیر انہیں چہرا پڑھنا فقہا سے ہی سے بھی منع کیا ہے و نیز کہہ دی جی ہے۔

اذا دعا بالادعاء المأثور جهرًا لم يسمع القوم ايضا يستعلموا
 الدعاء ولا بأس به واذا أعلوا حينئذ يكون جهر القوم بين
 ترجمہ: جب کسی نے بلند آواز سے دعا کرنے کا اثر پڑھی اور اس کے ساتھ کچھ لوگ ہیں جو اسے
 سیکھیں تو اس میں حرج نہیں اور جب انہوں نے زیادہ کر لی تو اب یہ جہر بدعت ہو جائے گا۔

اب بارہویں صدی میں آگے چلتے حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی (۱۱۷۶ھ) بارہویں
 صدی کے مجدد ہیں آپ کے زمانے میں اہل بدعت بدعت فی الاحمال سے آگے بڑھ کر بدعت
 فی النکاح میں داخل ہو چکے تھے اور عرب کے مشرکین کے ساتھ ایک صف میں آگئے تھے گو
 انہوں نے اپنے لئے ابھی کوئی فیصلہ نام اختیار نہ کیا تھا اپنے آپ کو اہل سنت ہی کہتے تھے لیکن
 قبروں اور آستانوں پر ڈیرے لگائے وہی تصورات قائم کئے بیٹھے تھے کہ مشرکین اب اپنے
 قبروں کو واسطہ بنن اپنی سمجھ کر قائم کرتے تھے حضرت شاہ ولی اللہ نے ان پہلوں کو مشرکین اور
 دوحے اسلام کے ساتھ ان راہوں پر چلتے والوں کو مشرکین کا نام دیتے ہیں آپ لکھتے ہیں و
 ”اگر وہ تصویر محال مشرکین و اعمال ایساں توقف داری احوال مشرکان اہل زمانہ خصوصاً
 آٹاکہ باغراف دارالاسلام سکونت و زندہ ماحظین کو برقرار آستانہ ہے روزندہ
 انواع شرک محمل آئندہ

ترجمہ: اگر تو مشرکین اور ان کے اہل کے باہمے میں کچھ رکے تو اس زمانے کے جاہل عوام کو
 دیکھ لو خصوصاً ان کو جو اطراف دارالاسلام میں مقیم ہیں ان کا زلیا کے باہمے میں کیا لگن ہے
 اور ان کے دیہات انہیں کہاں لے جاتے ہیں حالانکہ وہ پہلے ادویاء کرام کو مانتے تھے لیکن اس
 زمانے میں دیوں کے دھوکہ دیا میں بگڑے ہیں قبروں اور آستانوں پر جاتے ہیں اور طسج طرن کے
 اعمال شرک محمل میں لاتے ہیں۔

مخترف بہر دینے کو کہتے ہیں دوسرے روپ میں آنے کو جنس بدلنے سے بھی تعبیر کیا جا
 سکتا ہے مسلمان ہو کر اور پھر مشن مسلمان کہلا کر مشرکین کی لادہوں میں آجانا جنس بدلنا نہیں تو
 اور کیا ہے حضرت شاہ صاحب نے ان مخترفین کی جو تصویر لکھیں ہے اس سے پتہ چلتا ہے کہ

حضرت شاہ صاحب کے وقت میں بریلویٹ (دس بیچ ٹھہرا ہیں) اپنے ہاٹے پھیلا دئے موجود تھی
 فرق صریح ہے کہ اس وقت ان جہاد و دشمنی کو علماء کے کسی گروہ کی سرپرستی حاصل نہیں
 ہو افسوس اور فیضی نے اپنے کوئی ہاشمیں پھر پڑے تھے جو ان کے نظام کو آگے بڑھاتے اور ان
 جاہلوں کو کچھ ملی راہیں بتاتے اور کہتے کہ ہم یہ سارا کاروبار عطا سئے الہی کی ادب میں کر سکتے ہیں
 اس قسم کی باتیں بتلانے والا کوئی اعلیٰ حضرت اس وقت نہ تھا یہ محنت انگریزی حکومت کے کھاتے
 میں جاتی ہے کہ ان کے ہمد میں مولانا احمد رضا خاں نے اعلان کیا۔

جب بطاعت الہی مانا تو سرحد کے کیسا معنی (ایم ایس و اعلیٰ نظام)
 محرمین کے وکیل کیا تھے بزرگوں کو پکار کر سنیاد و مذہبی ہدائیں دینا۔ مانگنا
 اہی سے اقدار کو وسیلہ بنانا۔ اور لوگوں کو بتانا کہ ہم بزرگوں کو وسیلہ مانتے ہیں اور عقیدہ
 یہ رکھنا کہ بزرگ وسیلہ نہیں یہ تو جینے والے ہیں وسیلہ تو خدا ہے جس کے نام پر یہ دیتے ہیں
 سو حقیقی حاجت روا تو یہی ہیں۔

حضرت شاہ صاحب کے نزدیک شریعت کا تحت صرف نقل و استنباط سے ہی ہو سکتا ہے۔
 اس قسم کے دجوات اور جاہلی، مرامات سے نہیں۔ فقہ کے دینا حدیث اور فقہ کے ماہرین کا کام ہے یہ
 مزید کے حکموں اور جاہل صرفیوں کا کام نہیں۔ شریعت اس راہ سے قائم کرنا کہ اس پر کہیں منع وارد
 نہ ہوئی پر محض جہالت ہے۔ شریعت صرف نقل (مدایت) اور استنباط (تحریر) سے سمجھائی جاتی ہے
 اور اس میں اسلاف کا راہ دیکھنے سے چار نہیں اور یہی مدار مستقیم ہے۔ اعداء الصراط المستقیم
 تھو۔ اے خدا ہمیں مدار مستقیم پر چلا یہ راہ ہے ان لوگوں کی جن پر تیرا انعام ہوا۔
 حضرت شاہ صاحب کہتے ہیں۔۔۔

ان الزمۃ لجمہ علی ان یعتقدوا علی السلف فی صریحۃ الشریعۃ فالناجون
 اعتقدوا فی ذلک علی النصحاءۃ و تبع النابیین اعتقدوا علی النابیین و
 حکذا فی کل طبقۃ و اعتقد العلماء علی من قبلہم و العقل بدل علی
 حسن ذلک ان الشریعۃ لا یعرف الا بالنقل و من استنباط و النقل ۶

تو جو توحید پالیدار ہے وہ کبھی فائقہ اور کبھی ریاضت باطنی میں پہنچے وہ دین نہ سمجھتا
مردمیت کے دائرہ میں دین و تقربیت کہنے اور انہیں ایک دین نہ سمجھتا تھا۔
کے سرکاری اور حرم نہ ہوتی چاہئے۔

تیسری صدی کے حضرت قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی (۱۰۷۵ھ) نے بھی یہی بات کہی ہے
بدھوں میں رسوم و نیوی مثل ہم و ہم پر ہم و ششاسی و برہمنی نہ کہتے۔
حضرت شادابا نے یہ محدث و جوئی بھی لکھتے ہیں۔

انہوں کو اختیار ہے کہ اپنے عمل کا ثواب بزرگوں کو پہنچائے لیکن اس کام کے لیے کوئی
وقت انہوں میں نہ تھا کہنا جنت ہے... جس چیز کے واسطے میں صاحب شریعت کی بدعت سے
ترجیح اور یقین وقت کی محبت نہیں ہمیشہ عذر و خلاف سنت ہے۔

تیسری صدی تک شریعت کی اصل میں کبھی جاتی تھی کہ وہ آخرت میں اصل اور صاحب کرامت
سے ثابت ہو۔ یہ نہیں کہ اس پر منع مارو نہ ہو۔ اعمال طاعت میں یہ بات آپ کو اسلام کی تیرہ صدیوں
میں کہیں نہ ملے گی۔ عرفا اور متافاضا صاحب کے یہ اصول صرف شرک و بدعت کو فروغ دینے کے
لیے گھڑے۔ اور یہ جو درجوں میں حدیث کا تختہ ہے۔

اسب آئیے پھر آپ کو تیسری صدی میں لے جائیں نقشہ بندی مسئلہ کے مشہور بزرگ
جناب قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی سے ان کے وقت کے محدثین کا عالی سنی لیں آپ
لکھتے ہیں اور

آنحضرت نے گوئید اشیر محمد القادر جیلانی مشیاء اللہ و بانواہر شمس الدین
پانی پتی مشیاء اللہ جانزیت مشرک و کفر است۔

یہ جو جانزیت کہتے ہیں اسے شیخ عبدالمعتز اور مجھے کچھ خدا کے لئے دے اور اسے خواجہ
شمس الدین پانی پتی مجھے کچھ خدا کے لئے دے اس طرح الہیے مانگنا جائز نہیں شرک اور کفر ہے۔

ان محدثین کا یہ مشرک ہوں کے گرد نہیں غور و مزامرات کے گرد گھومتا تھا کہیں یہ بہرہ دے
نیز ان کا خلاف کرنے جتنے کیس وہاں محدود کہتے تھے ان پر چراغ جلاتے اور عیدوں کی طرح
واہاں نہ لگاتے مگر تھے اور کہتے یہ عرس کے دن ہیں حضرت قاضی جی ایک اور مقام پر لکھتے ہیں۔

لے خوار نے عزیزی دہشتہ۔ لے ارشاد الیہین حضرت۔

لايجوز مايقعله الجھال بقبول الاولیاء والشہداء من الجہود
والطواف حولها واتخاذ السرج والمساجد الیہما ومن
الاجتماع بعد الحول کالاعیاد ویسعونہ غریباً

ترجمہ: یہ جو جاہل لوگ ولیوں اور شہیدوں کی قبروں پر جہد سے اور طواف کرتے ہیں یہ جائز نہیں
وہاں مسجد بنانا اور اسی پر چراغ جلانا اور پیدل کی طرح وہاں سالانہ اجتماع کرنا جس کا یہ لوگ
اس نام رکھتے ہیں جائز نہیں ہے۔

شہید کو تعزیتے بناتے ہی تھے اب ان نام نہاد شیعوں نے بھی تعزیتے بنانے شروع
کر دیئے مگر ان میں بھی تنگ بعض سنی کہلاتے والے تعزیتے نکالتے ہیں اور تنگ
بنتے ہیں پھر ان تنگوں کی مختلف قسمیں ہوتی ہیں بھی شہید نہیں ہوتے تیرہویں صدی میں ہلکی
اور ماری تنگ حضرت جلال الدین اور حضرت شاہ مدار کے نام سے اپنی اپنی
گروہ ہنسہ کی کہہ رہے تھے لیکن ابھی یہ امت بریلوی نا میل کے نیچے جمع رہی تھی حضرت
شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی تاجتہوں نے اپنے وقت میں اشاعتی شیعوں کا بہت علمی اور تحقیقی
نوشہ لیا ہے وہ ان تعزیتیں جسٹنی بہرہ دیوں سے بے خبر تھے آپ ان کے بارے
میں لکھتے ہیں:

وہیں امت جلال فرقہ کے بے نیاز از مسلمین مثل تعزیت سالار و جادوان
قبور و جلالین و مداریان۔

ترجمہ: اور سناؤں کے بہت سے فرقوں کا بھی حال ہے جیسے دہنی، تعزیت سالار اور
قبروں کے محلہ دار جلالی اور مداف سلسلہ کے تنگ اور فقیر
تفسیر لائبریری میں بھی لکھتے ہیں:

بعض غیر ریاستان از زمرہ مسلمین در حق پیران خود امر اڈل مافیت
کنند و در وقت احتیاج یہ ہمیں اعتقاد بآنها استعانت سے غافلند۔

مسند ذوالحجہ میں پیر پرست اپنے پیروں کے حق میں یہ پہلی بات ثابت کرتے ہیں
انصاف و عدل کے وقت ہی اعتقاد سے ایمان سے حد مانگتے ہیں۔

تیسرے چار صدی کے مصیبت سے زیادہ فتنی عمر اسے حضرت علامہ طحاوی اور علامہ ابن ماجہ شامی
ہیں دونوں حضرت سید نے درختاں کی جھیل عقیدہ شریعتیں لکھی ہیں علامہ شامی نے کہیں کہیں طحاوی کا ذکر
بھی کیا ہے۔ درختاں میں ہے۔

ان الصبیح من مذہب اهل السنة ان الاصل في الاشياء الشريعة
والا باصله راي المعتزلة لان المصلحة من جلال الماحك بالشرع عليه
ترجمہ صحیح مذہب اہل سنت یہ ہے کہ ہمیشہ میں اصل تو حق کرنا ہے و جب
نیک کہ شریعت اس کی اجازت نہ دے اور مباح ہے کہ اصل بظہرنا یہ
معتزلوں کی رائے ہے کہ مکہ (دین کا) معدوم ہونا ذکر اس میں فتنی مذاہب پاسکے
نہں۔ حکام کی شان ہے جنہیں شریعت نے جائز کیا جو
نماز مستحق اور غیر غلبہ نہیں۔ درختاں کے اکسیر قول پر بلا خطبہ علامہ طحاوی لکھتے ہیں۔
جاء من اصحابنا انه لم يقتل فيها اثر
ترجمہ ہم غلبہ کے ذرا، جانا اس میں غلبہ نہیں کہہ لکھا اس کا ثبوت صحابہ سے
کہیں نہیں ملتا۔

شریعت نے غلبہ سے کہیں منع نہیں کیا، فرقہ در سنت میں اس پر کہیں منع نہ دیا نہیں لیکن
علامہ طحاوی اسے جائز نہیں کر رہے۔ جیساکہ مولانا احمد رضا خان کی رائے ہے۔ بکر فرماتے ہیں کہ شریعت
کائنات درایت سے برتر ہے۔ اس سے نہیں کہ اس سے روکا نہ گیا جو مباح شریعتی رہے جس کی
اس شریعت میں موجود ہو۔

نقل عن عرف اباحه ابا حنيفة ان فعله صلى الله عليه وسلم

ترجمہ مباح شریعی کا پیر محمد علی بن علی علیہ السلام کے قول پر فعل کے معنی کہیں سے نہیں برحقہ

نہ درختاں میں علامہ طحاوی کے طحاوی مخرج درختاں جملہ مذہب سے طحاوی جملہ مذہب

یہ مباح شرعی کا درجہ ہے اس پر عمل بھی ہے کہ سے بچا لائے دھوا سے کار ٹراب ڈھکے نہ
ہے گناہ جانتے۔ اب آپ دیکھیں گیارہویں دہے دسے بار از جن میں مسوۃ و سلام کا اضافہ
کرتے دسے دسے کار ٹراب گتے ہیں یا نہ ؟ اگر وہ اسے کار ٹراب اور نیکی سمجھ کر عمل میں لائے ہیں
تو یہ فن کی نیت کی مدد سے ہرگز امر مباح نہ رہا۔ وہ اسے مستحب سمجھ کر عمل میں لارہے ہیں اور اس
کی لان کے پاس کوئی دلیل نہیں۔ درغما میں ہے :

والمباح ما اجتنب المسلمون غلہ وترککہ بلا استحقاق ثواب و عتاب
نعمہ یحاسب علیہ حساباً بالیسیراً۔

ترجمہ۔ وہ مباح وہ ہے جس کا کرنا بغیر کسی امید ثواب کے اور نہ کہ ناک کسی اندیشہ
پھر کے ملکیت کے لیے جائز رکھا گیا ہو۔ میں یہ ہے کہ اس کا بھی کوئی حساب دینا
پڑے گا۔

اس پر علامہ طحاوی لکھتے ہیں۔۔

هذا اذا لم تنص هذه الفتية الى الفيلدة اما المعصية
ترجمہ۔ یہ مباح تب ہے کہ نیت اس کے حوادث ہونے یا گنہ ہونے کی طرف
سے نہ ملے جائے۔

علامہ ابن عابدین اشہی (۷۷۷ھ) نے بھی کئی ان امور ذکر جن پر شریعت میں منع وارد نہیں
ہو ممت اور نا جائز کہ ہے اس سے چتر چتر ہے کہ تیرہویں صدی تک علماء جن کی ہی آواز تھی کہ شریعت
وہی ہے جو قرآن و نقل سے چتر تک پہنچے۔ یہ نہیں کہ کسی پر عمر بن و سنت میں کہیں منع وارد نہ ہو۔ کسی
امر کا منع نہ ہونا ہرگز ہرگز اس کا دلیل جواز نہیں ہے۔ شامی سے سات آئمہ مثالیں لاکر کہتے۔۔

① — بعض غلیب بخور اور حیدرین کے وہ سر کے غلبہ میں وہ وہ شریف پڑتے وقت دیگر
بائیں منہ پھیرتے تھے قرآن و سنت میں اس پر کہیں دلیل منع وارد نہیں نہ کسی جگہ اس عمل کا ذکر ہے
اس پر علامہ شامی لکھتے ہیں۔

ما یضہ بعض الخطباء من تأویل الی جہ جہۃ الیمین و جہۃ الیسار

پہ قرآن پڑھے یا پڑھائے اور اس کا اہمال ثواب کس سے جیسا کہ آج کل لوگ کہتے ہیں، تو گو اس پر شریعت میں کوئی دلیل منقطع وارد نہیں، مگر اس لیے کہ یہ صاحب کا عمل نہیں رہا، فقہانے اس سے منع کیا ہے، علامہ شامی کہتے ہیں:-

ان ما شاع فی زماننا من قرۃ الاجزاء بلا حجة الا مجرد لان فیہ الامس
بالقرۃ والاعطاء الثواب افس والقرۃ لا محل للمال . . . والادبۃ
فی ذلک باطلۃ وعلیٰ بہ حلف ولم یفعلہا احد من المتعبدات

ترجمہ: ہمارے زمانے میں جو قرأت پر بے حجت اور بے دلیل سے پڑھنے کا رواج ہو گیا ہے یہ جائز نہیں کیونکہ اس میں ایک شخص پڑھنے کا کہنا ہے اور دوسرے نے مال لے لے کر ثواب اسے دے دیتا ہے یہ اجارہ باطل ہے اور یہ بدعت ہے اور غلط کام ہے اس سے کسی نے ایسا نہیں کیا۔

علامہ شامی کی یہ تصریحات بتاتی ہیں کہ وہ ہرگز اس بدعت کے قائل نہ تھے کہ کسی تعبیدی امر میں وہ کام جنہیں نیکی سمجھ کر کیا جاتا ہے، وہ دلیل منقطع سے نہ ہر تاری اس کے جائز ہونے کا دلیل ہے تعبیدی امر میں صحابہؓ سے نقل کی ضرورت ہے، جو چیز صحابہؓ سے مستقل نہیں وہ مسلمان اس کے لیے ہرگز عین نہیں ہو سکتی۔

صحابہؓ وہ ائمہ ہیں جو نیکی سمجھ کر نہیں کئے جاتے، ان کا زیادہ سے زیادہ وجہ یہ ہے کہ ان پر مسافقہ نہ ہو گا۔ وہ صحابہؓ ہیں مگر انہیں کبھی تعبیدی امر سمجھ کر نہیں کیا جاتا، خبر نگار جو اس کی پابندی کرنے والے اسے نیکی سمجھ کر کہتے ہیں یا اسے غرض صحابہؓ سمجھتے نہیں جہاں سے ہیں کہ اس پر اللہ تعالیٰ عوامانہ نہ کریں گے صاف کریں گے، وہ اسے صحابہؓ سمجھ کر کہتے ہیں یا مستحب سمجھ کر؟

۔۔۔ اب تم بھی کہو کہ اس کا صدا دل کی صدا ہے

تیرے میں صدی کی بدعت کے گہرے سائے آپ نے حضرت شاہ عبدالمعز رحمہ اللہ کی ”کلمہ درکے جلاہل اور ظاہرین میں دیکھ لیں، اعلیٰ نے تو نے اس دور کے حوصلہ اور خیریت کے کلمہ نقش کر کے وضع کیا، بدعت اور بدعت قرار دیا ہے علامہ شامیؒ جیسے عظیم القدر مفتی، عظیم کی

تقریباً آپ نے دیکھ لیں۔ اب آپ کے لیے یہ سمجھنا کہ جس کی شکل کلام نہیں کہہ سکتے وہ بندگان ہی نہیں ہیں۔
 پہلی جو اصل علم کی ان چیزوں میں سے ہے جو میراث ہے اور وہ کسی بات کے قائل ہیں کہ اسلام کے
 تعبدی امور میں رجوع نہیں کیا سجدہ حاصل ہونا چاہیے، نقل کی ضرورت ہے۔ یہ بات نہیں کہ اس پر
 دلیل منع تلاش کی جاتے ہوئے تو تعبدی امور کو دین میں شامل کر لیا جائے اور اس بات کی قطعاً کوئی
 پرواہ نہ کی جائے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ..

من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد. متفق عليه.

ترجمہ: جس نے ہمارے اسس دین میں کوئی نئی چیز داخل کی جو اس میں سے نہیں
 تھی وہ چیز مردود ہے۔

علامہ شامی ایک مقام پر لکھتے ہیں کہ ہمارے بعض علماء نے جو کچھ دوسرے مسالک کے علماء
 نے بھی غرض نمازوں کے بعد صلا کی حد تک کو ناجائز ٹھہرایا ہے۔ صحابہ اپنی اصل میں سنت ہے
 لیکن اس کا اس خاص پر تعبدی مادہ نہ ہونا اس بات کے لیے کافی ہے کہ اسے ناجائز ٹھہرایا جائے مطلق
 مصافحہ ثابت ہونے سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ کسی خاص وقت اور خاص جہت سے لازم ٹھہرانا
 یہ بھی جائز ہے ایسے خلاف اثر قریب سے لوگ اسے سنت سمجھا شروع کر دیں گے تو غلط ہے کہ میر
 عمل خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک فقرہ پر گواہی ملے کہ حضرت علامہ شامی لکھتے ہیں۔

وفي صرح بعض علماءنا وغيرهم كبر هذه المصاحفة العنادة معتب

المصاحفة مع ان المصاحفة سنة ما لا تكون في خصوص هذا

الموضع فالخواطبة عليها فيه قواعد العوام بانها سنة فيه

اس عبارت میں لکھنا کہ قومی خصوصاً یہ الموضع کے الفاظ قابل خود ہیں اور یہ

شرعیات کی اصل دلیل ہیں۔ اس کا ترجمہ ہے ۔ یہ اس لیے کہ مصافحہ کا اس خاص موقع پر مادہ ہونا

ثابت نہیں۔ معلوم ہوا کہ دین وہی ہے جو آپ سے آئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ سے منقول

ہو۔ یہ نہیں کہ کہا جائے ۔ اس خاص محل سے کہیں منع نہیں کیا گیا۔ مسئلہ کی دلیل یہی

ظہریائی جائے کہ اس پر کہیں منع وارد نہیں۔ (استغفر اللہ)

شرعیات کا کوئی موضوع (وہ مستحب اور بھی کابھی سہل نہ ہو) اس وقت تک قائم نہیں ہوتا جب تک اس پر کوئی نقل وارد نہ ہو سب احادیث کی کسی وجہ سے کلام نہیں ہو سکتی اور احادیث کا کوئی درجہ ہو اس کے نیچے ثبوت اور کار ہے۔ مانع سے دلیل مانگنا علمی دنیا میں کوئی ذوق نہیں رکھتے۔
 کسے معلوم نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جہاد و جدہ میں کن کن نماز میں سورۃ الف علی اور سورۃ فاشیہ پڑھا کرتے تھے۔ اس کو سنت سے کسی کو انکار نہیں۔ اسے اس سے فرقہ واد پر درجہ و درجہ میں لے جائیں تو یہ شریعت میں ایک بے جا دخل ہو گا۔ سبب سنت و وجوب فرضیت اور کیفیت شریعت سے نااہلی ہوگی۔ نہ کہ اس سے کہ قرآن و سنت میں اس پر کہیں منع وارد نہیں ملا۔ شاکی کہتے ہیں۔

وَمَنْ لَا يَنْصَبُ عَلَى ذَالِكِ رِبَیْہِ اِلٰی عِبْرَالْبَاقِ وَ لَمْ يَلْبِثْ
 الْعَامَہَ حَتَّامًا۔

ترجمہ: نماز جہاد میں سورۃ الف اور سورۃ فاشیہ پر ہمیشگی نہ کر کے کہ وہ سورۃ جہاد قرآن بالکل ہی چھوٹ جائے تو اس لیے بھی کہ عوام اس کو واجب نہ سمجھیں گے۔

یہ امتیاز اس چیز کے واسطے میں ہے جو شرعاً ثابت تھی اس سے آپ صحت اور فرضیت کا ملزوم لگائیں۔ جن کا سرے سے کوئی وجہ نہیں اور آج امت کے ایک طبقہ جہاد نے اسے حق اور باطل کا سمیاد سمجھ رکھا ہے۔ جو نہ کہ پانے سے معلوم نہیں کن کن انتہا بات سے فرما جاتا ہے ملائم شادی کی یہی تحریر ہے یہ بھی پتہ چلا کہ ایسے و حرم میں عوام کا کھانا دھکا رہے جو میں کچھ نہیں چاہتے کہ پہلے ہی کھجے جوتے ہیں۔

فلاحی دین کے لیے کسی چیز کو واجب نہ کیوں لیکن گنہگاروں کے حرام سے دین پابندی سے بہرہ نہیں جو فرض ہے۔ وہ واجب میں فرق ہے تو اس کے بارے میں قرآن و سنت کے حرام کو پیش نظر رکھا جائے گا۔ ان کے خواص کو نہیں ملا۔ حق امت محمدیہ کو ان لغویوں سے غائب نہ رہے عوامت سے ہٹانے کے پابندی

اپنے صوبے مانہ سنگل قلعہ استمداعات میں لگا کر کھانا اعلیٰ حق کا کام نہیں ملا، سو کراچی شہر ہے
 برہمنی غفلت کہ علیٰ حق چوانگی گزیرہ تاریخ کو گلاب کو چاہئے کہ یہ بھی دھماکتے گا۔ کیلئے؟
 مات گیا، جس میں حق اور گئے، اس دور سے منبر میں وہ نہیں دیکھئے کہ گراما اور دھماکتے گرام برہمن میں نہ دیا کہ جیٹیں
 مر جائیں گی وہ نہیں سمجھتے کہ حضرت پر حاسب کا ہر کام کی جیٹیں ملنا ہی رہا ہے
 ان لوگوں میں جب کہ غمازہ درگاہ کے پابند تو خال خال میں گئے لیکن گیارہویں کا مالک شاید ہی کوئی
 نے بھوکہ دھل کے لیے موڑ پڑی جو ذات وہی ہے جو پھر شاہی بننے لگی ہے کہ ایسے سرور میں جو ہم کا خالق
 وہ کار ہے تو حق کا نہیں۔

تیسری صدی کے آخر میں ہندوستان میں حضرت مسیحؑ تھ شہید۔ مولانا اسماعیل شہید ۲۔
 مولانا صاحب دہلی دہلی در حضرت شاہ محمد اسحق محدث و طوئی نے دعوات کے خلاف بہت کام کیا ہے
 بعد ہزار مصلحتانہ حضرت کی مصلحتی اور قرآن میں سے تفسیر سے منبر ہوئے ہیں۔

اس دور کے بعد تیسری صدی میں ہی دارالعلوم دیوبند قائم ہوا۔ دہلی کی مسند حدیث بنگالہ
 و دکن منتقل ہو گئی۔ کابیر دیوبند نے اپنے اپنی اہل برہمنی دہلی کے منتسب قدم پر سرگرمی و دعوت
 کے خلاف توجہ و مشقت کی جنگ لڑی۔ تیسری صدی کے ہی دور میں اسے اقامت سنت کے
 بنیادی مسئلہ اور شاہ حضرت مولانا سید محمد گنگوہیؒ کے نام سے حضرت مولانا محمد قاسم
 نانوتویؒ اور امام احمد غزالیؒ حضرت مولانا محمد یعقوبؒ دارالعلوم دیوبند کے پہلے شیخ الحدیث (گنڈے
 ہیں)

اب آئیے جب کہ چوتھی صدی میں کے چیلر۔ اس دور میں بھی سب اہل سنت اس اہل
 پر مشفق تھے کہ شریعت نقل و استنباط سے پہچانی جاتی ہے۔ جو نہیں کہ میں کام پر دلیل منع نہ ہے۔ اسے
 بلا کسی جھجک کے شریعت میں داخل کر لیں۔ جب ضعیف حدیث سے سنت ثابت نہیں ہوتی تو جہاں کا
 کہ یہ سب سے حدیث نہ جو مذاہب کے لیے عملی حواہج کی کوئی نقل سے تو نہیں، بل سنت کے قیام کی
 کیے سمجھا جا سکتے ہیں۔ نہ ہستی و اہل و اولاد۔

چوتھی صدی کے امام طہانت میں شیخ ابوبکرؒ حضرت مولانا محمد و کھنڈ اور حضرت مولانا

خلیل احمد محدث سید ہندی مسر قہرست میں۔ مولانا احمد رضا خاں بھی اسی دور کے ہیں جب تک مولانا احمد رضا خاں نے لوگوں کو اپنے دین و مذہب پر چلنے کی دعوت نہ دیا تھی۔ وہ خود اس بات کے قائل تھے کہ ضعیف حدیث سے کسی بات کا طریق سنت پر ہونا ثابت نہیں ہو سکتا اور جن اصحاب پر ہمیں عہد ہوا ہے کہ سنہ ۷۰۰ء سے وہ سب ناجائز ترک ہیں، دیکھئے آپ لکھتے ہیں۔

ان الامتثال لا یثبت بالحدیث الضعیف۔ قتادہ نے رد فرمایا ہے!

ترجمہ: کسی بات کا طریق سنت پر ہونا ضعیف حدیث سے ثابت نہیں ہو سکتا۔ مولانا احمد رضا خاں سنن و تراویح کے بعد گرجا جانے والے اجتماعی دعا کے بارے میں لکھتے ہیں۔ سفر و توافل سے فارغ ہو کر امام کا جامعہ کے ساتھ دعا مانگنا کہیں منقول نہیں یہ طریقہ ناجائز ترک ہے۔

مولانا احمد رضا خاں نے منزلتِ اولیاء پر عربوں کی ماضی کو منسوخ قرار دیا ہے وہ عربوں کو مزاحمت دے لیا۔ یہ عقابِ امام و اولیاء پر جانے کی ممانعت ہے۔ ایک اور جگہ پر لکھتے ہیں۔

غیر ذہاب و دھم کی قبر پر جانے کا ارادہ کہنی ہے احترام فرماتے اس پر لعنت کہتے ہیں اور جب گھر سے چلتے ہیں سب طرف سے شیلان اسے گھیر لیتے ہیں اور جب قبر پر آتی ہے میت کی روح اسے لعنت کرتی ہے اور جب پٹنی ہے اللہ کی لعنت کے ساتھ بھرتی ہے۔

مگر جب ہندوستان میں تحریک خلافت ملی اور حضرت شیخ ابوالخیر دہلوی کے خلاف میدان میں نکل گئے تو انگریزوں نے حضرت عمرؓ کی گوسب بندہ و ستان میں سدا و عظم بعثت کو پس میں تھیک کر دیا جانے نہا کر کے اس سیاسی سر پر مولانا احمد رضا خاں نے دہادین و مذہبِ عرب دیا۔ دینے بیٹوں کو وصیت کی کہ ان پر جنا سب فرعون سے بڑا فرض ہے یہ حقیقی ربوبیت کی تابعدار

۱۔ تقدیر مولانا احمد رضا خاں بہ سادہ الفاظ میں غریب فی حکم اللہ! بعد انکسرت و شت! حکام شریعت جلد ۱ ص ۱۵۵

۲۔ ق و نے فریقہ ص ۲

بدعت اپنے آخری اسٹیشن پر

اس حدیث کے نتیجے میں مسلمانوں میں گمراہی ایک نہایت بڑھ چکی ہے جس سے اس وقت کی حکومت کو فلاح نہیں کر سکے گا۔ اہل بدعت کا چودہ سو سال کا فتنہ چالاکت اور بدعت و شرک کے سمندر میں انہی کی فطرتی آپس کے سامنے ہے۔ مسیحی مسلمانوں کا ایک اچھا خاصہ طبقہ بجاہلت کے اندر حیرتوں گھرا شرک و بدعت میں سرگرداں ہے اور علامتی اہل سنت و الجماعت انہیں ہر دور میں ان بدعات سے روکنے اور ٹوٹنے پہنچے ہیں لیکن یہ بات بھی اپنی جگہ ایک حقیقت ہے کہ ابھی ان محترمین اور مشرک و بدعت کے مرتکبین کو علماء کے کس گروہ کی سرپرستی حاصل نہ ہوئی تھی جو دھریں صدی کا یہ انتہائی افسوسناک اور آفتناک پہلو ہے کہ اس میں ان چالاک اہل بدعت کو علماء کے ایک گروہ کی سرپرستی حاصل ہو گئی ہے اور انہی کے پر اہل سنت و جماعت میں بٹ گئے ہیں اور پھر یہ وقت بھی آ گیا ہے کہ علماء و دہشتوں میں بٹ گئے ہیں۔

اہل سنت و الجماعت و دہشتوں میں

بعد دھریں صدی میں اہل سنت مستقل طور پر دہشتوں میں بٹ گئے ایک طبقہ بجاہل و غار اور پرہیزگار علماء کا قیام حضرت مجدد الف ثانیؒ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ اور ان کے کمانڈر و منشیوں کے طریقے پر تھا اور دوسرا جہاد اہل بدعت کا جو فتنہ پرستی اور جبر پرستی میں گھرے مسلمانوں میں پھرے ہندو نظریات لایا ہے۔ تمے اور جاہلی مسلمانوں کی اصلاح کی بجائے انہیں ان کے شرک و بدعت پر ملکی استبداد پیتا کر رہے تھے تاہم کایہ وہ میاں دور ہے جس کی کوکھ سے دلی بندی بریلوی اختلافات نے ستم لیا لیکن جنوز شرک و بدعت کی ان کاروائیوں پر بریلوی کامبر اندھنا تھا

کیا یہ سب اہل بدعت اسلام سے نکل چکے تھے

ان جہاد اہل بدعت میں کونسی بات اسلام کی رہ گئی تھی جو انہیں مسلمان سمجھا جائے وہ صرف اسلام ہے ایک اصولی نسبت تھی اور اسی جہت سے انہیں خدا اور اس کے رسولؐ کا اقرار کرنے والا کہا جاسکتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نہیں چاہتے تھے کہ یہ لوگ کلمہ کلا اسلام سے نکل جائیں

اور دوبارہ ہندوین جائیں اس لئے اس نے انہیں ایسی طرف لگا دیا کہ وہ علی الاعلان تبدیل ملت کریں اور نہ اپنے شاگردوں کا سنے کا شرف پائیں کیونکہ یہ دولت انہیں کو ملے ہے جو ہر ایک کو باطنی ہوں اور جو تمام غور اور نہایت انفس ہوں وہ ان قبروں سے ہی مانگتے رہیں تو حید سے کٹ جانے والوں کی یہی منزل ہے۔

حضرت شیخ احمد بن مبارک بارہویں صدی کے مشہور بزرگ گزشتے ہیں انہوں نے حضرت شیخ عبد العزیز دہانہ نے ان لوگوں کی خبر پرستی کے واسطے میں پوچھا — ”لوگ بھانے اللہ کے بزرگوں کو پکارنے میں کیوں مصروف ہیں ہم دیکھتے ہیں کہ جب کوئی کھانا کھاتا ہے تو کتنا سیف فلاں بزرگ حضرت عبد العزیز دہانہ یا حضرت یغری، البریزی، طبری، یا حضرت ابوالعباس سہتی (۱۸۴۱ء) کی قسم اسی طرح اگر کسی کو قسم دلاتا ہے تو کتنا سیف فلاں بزرگ کی قسم کھاتا اور جب کوئی مصیبت آتی ہے تو بیباک مانگتے ہوئے کسی بزرگ کا نام صراحتہ لیتا ہے یہ لوگ تفسی طور پر اللہ تعالیٰ سے کٹ چکے ہوتے ہیں اگر انہیں کب جائے کہ اللہ کی رحمت کو وسیلہ بنا کر لکھا جائے کہ اللہ کی قسم کھاتا تو ان پر کچھ اثر نہیں ہوتا اس کی کیا وجہ ہے؟

حضرت شیخ عبد العزیز دہانہ نے جواباً ارشاد فرمایا کہ

بعض اولیاء اللہ جو اہل دختر ہیں جب دیکھا کہ لوگوں کی ذات میں غفلت کی کثرت ہے اور وہ لوگ کثیر ہیں جو اللہ سے منقطع ہو چکے ہیں اور ان کا دہود غیبت ہو چکا ہے تو انہوں نے ارادہ لوگوں کو اس طرف لگا دینا ہے یہ اولیاء اہل دختر چاہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو صرف وہی لوگ پکاریں جو پاکیزہ ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ اپنے پکارنے والے کی پاکیزگی کو مستحق ہے بشرطیکہ دعا کے وقت وہ ہر طرف سے کٹ کر اس طرف آجائے۔

اس شخص کی دعا و دلالت سے پھر وہی جوتی ہے یا تو اس کی مراد اسے دے دی جاتی یا مراد پھر دینے کی صورت میں اس کا دانا لے لیا جاتا ہے اللہ سے دور اور محبوب لوگوں کی دولت حاصل نہیں ہو سکتی لیکن اگر کوئی اندھیروں سے بھرے ہوئے لوگ اپنے تمام جہاں اور دلوں سے خدا تعالیٰ کو صرف متوجہ ہوں اور کچھ مانگیں اور وہ انہیں ان کی مراد نہ دے اور وہ لگے کہ لوگ اس قابل بھی نہ ہوں کہ انہیں اس مراد کے نہ دینے کا ماز کھول دیا جائے تو ہر مکتا ہے

ان کے دلوں میں اللہ تعالیٰ کے جود کے متعلق شبہات پیدا ہونے لگیں اور وہ اس مراد سے پورا نہ ہونے سے بڑھ کر ایک اور مصیبت میں مبتلا ہو جائے، اگر ایمان میں جائے، تو ان اولیاء نے جو اس نظام پر مامور ہیں مصیبت اس میں سمجھو کہ ان چاندیوں کو اندھ سے ہٹا کر ان جڑیوں کی طرف لگا دیا جائے کہ اگر انہیں کہیں ان کی دلالت میں شبہ ہو جائے تو انہیں اس کا کوئی زیادہ نقصان نہ ہو یعنی ایمانی تو نہ جائے گا تو نہ ہو جائے۔

تو میرے کٹ جانے والوں کے دلوں میں اندھیروں کا غیبت یہ ہے کہ ایک شخص جس پر پے گھر کے لئے کوئی غلط ہے اور کسی دلی نقیر پر جاتا ہے اور برس کے بیس دہائیوں کے صدق میں ڈال دیتا ہے۔ کہ ان کی حاجت پوری ہو جائے کہ رسید میں سے کوئی ایک ضرب ملے ہیں جو ان کو مانا شدہ نام پر مانگتے ہیں مگر وہ نہیں کچھ نہیں دیتا اور دلی نقیر پہنچ کر سب کچھ اس کے قدموں میں ڈال دیتا ہے اور یہ نہایت بُری بات ہے اس لئے کہ اللہ کے نام پر اس کی خوشنودی اور اس کی عزت کے لئے نہیں دیا گیا۔ اگر یہ اللہ کے نام پر دینا تھا تو جو محتاج لئے ریت میں ملا تھا اسے بھی لئے دیتا لیکن جب صدقہ اپنے کا محراب اور سہیب ایک عام غرض ہے تو اس نے ایک غلام جگ کو صدر دینے کے لئے مخصوص کر رکھا ہے کیونکہ وہ بھگتا ہے کہ اس جگ دینے سے ہی نفع ہو گا اور جگ پر دینے سے یہ صاحب قبر تو خوش رہوں گے۔

پھر کنگ شیخ نے وہ اسباب لکھے ہیں جو اللہ سے متعلق کہنے والے ہیں یہاں سبب ایک لوگوں کو کسی ذیوی غرض سے پر دینا ہے اس میں اللہ کی خوشنودی مقصور نہیں ہوتی۔ دوسرا سبب اللہ و نول کے پاس جاکر اللہ کا وسیلہ ڈالنا ہے تاکہ ان کی مراد پوری ہو۔

پہنچ کر فرماتا ہے کہ اے فلاں بزرگ تیرے اللہ کا واسعہ دیتا ہوں کہ میری فلاں ضرورت پوری ہو گی کہ میں یہ امر اللہ سے متوقع ہونے کا اس طرح سبب بنالے کہ زائر نے مناسب اور ضروری بات کو غلط کر معاملہ برعکس کر دیا ہے مناسب تو یہ تھا کہ اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی جائے اور اس کے اولیاء کو وسیلہ لایا جائے نہ کہ اس کو الٹا کر دیا جائے کہ مانگا ان اولیاء سے جائے اور اللہ رب العزت کو درمیان میں وسیلہ ٹھہرایا جائے۔

حضرت شیخ نے اس اقطاع کے بغیر سبب بیان کئے ہیں جن میں سے بعضوں نے غلطاً اور بعض فرق کرنا ہے۔ ہاں طور کے بعض کو ماننے اور بعض کو نہ ماننے خارجیوں اور رافضیوں کی طرح بعض سے تو محبت رکھے اور بعض سے بغض۔ ان میں سے کسی سے بغض رکھنا بھی دراصل اس حضرت علیؑ اور علیزہؑ سے بغض رکھنا ہے۔

ان لوگوں کو جن کے دل اس طرح غیث ہو چکے تھے ان اولیاء نے جو نظام باطنی پر مامور ہیں اس طبع خدا تعالیٰ کے حضور سے راندہ کر رکھا ہے اور انہیں ان تبرکات اور خانات میں پر اس طرح نگاہ رکھا ہے کہ یہ نہ اسلام سے علی الاعلان نکل سکتے ہیں اور نہ اسلام کا ٹھکر تو حیدر ایسے دلوں پر اثر سکتا ہے اس لئے ان کی زیادہ سے زیادہ رعایت یہی کی جاسکتی ہے کہ ان عوام جملہ اہل بدعت کو صاف اسلام سے باہر نہ کیا جائے۔

حدیث نامہ ربانی عبد العزیز ثانیؒ نے جو بدعت کی اصلاح کے لیے جو مجتہدانہ محنت کی ہے وہ کسی محقق نہیں۔ آپ نے بدعت کو رسم تو دیکھا۔ آپ متعین ہیں کہ اس رسم سے بچنے کی جو انتہائی کامیابی ہو۔ ہر طرح بنیاد کو انتہائی مضامین سے گزرنا ہے ان کے سچے جانشین بھی اس راہ میں مضامین اٹھاتے ہیں حضرت امام ربانیؒ اس میں غلام ہیں جن حالات سے گزرنا پڑا ان کو ایسا ہی تیار کیا ہے۔ ہر وقت کے ہر بدعت مخالف دین میں مانگو، بے فلاح ہو کہ چھوٹے غلامی اور غلامی اور افضل ان کے سر پرست رہے۔ یہ گمراہی کے رہنے والے تھے۔ یہ ہیں مولانا عبد القادر جیلانیؒ کی تحصیل جمع کے لیے نئے اور پھر بھی کافعی پر مشتمل جو۔

۱۔ احمد یار خان انگریز کی مشہور شخصیات کے بارے میں مکتبہ ہے۔

فیضی، عبد القادر جیلانیؒ کے بارے میں؛ شہدائے حق عبد القادر جیلانیؒ نے انگریزوں میں علم حاصل کیا۔

یہ بات ہم فیضی سے کہہ چکے ہیں کہ بدعت کی تاریخ کوئی نئی نہیں بدعت فی العبادت دوسری صدی سے اور بدعت فی الاموال چوتھی یا پانچویں صدی سے مشہور شروع ہو چکی تھیں۔ علامہ اہل سنت احمد بن حنبلؒ اور متکلمین نے عقائد کے محاذ پر مستحضر۔ قدیر، مرجعہ، روافضی اور خوارج وغیرہ سے کامیاب جنگ لازمی اور کتاب دستک کے گرد نہایت وفادارانہ پیرو

۲۔ کتاب الامیر محمد اور دو صاحب مکتبہ نے جو تاریخ مذہب و دین ۱۹۱۲ء اور ۱۹۱۳ء میں لکھی

دیا انتہا اور محمد بن نے بدعت فی الزمان کے خلاف اسلامی لائحہ عمل کی پوری حفاظت کی اور ایک ایک بدعت کی نشاندہی کی۔

مولانا احمد رضا خان نے جب سر اٹھایا تو ان کا گرو و پیش ہی جلی تھا ہر ہر ضریف کا استاد چوہاچالیوں کے علماء ہر طرف ہی دور دورہ تھے اہل خانقاہوں کے اخلاف اپنے اسلاف سے بے گانہ ہو چکے تھے مگر ابھی تک ان میں نظریات کو کسی نے ایک مستقل دین و مذہب کی شکل دئی تھی مولانا اس پہلو سے ایک بڑے حضرت بن کر نکلا کہ انہوں نے ان نظریات کو طے استناد بتایا کیا باقاعدہ اختلافات کی طرحیں قائم کیں اور پھر ٹی بی ہوسٹ پیاری سے بیرون ملک علماء کے دستخط لے کر علمائے دیوبند کے خلاف فتوے کو جاری کر دیا

مستلزم ان آہوں میں بڑا اثر ہوتا ہے جس طرح مولانا فضل رسول بدایونی نے مولانا امین شہید پر کفر کے گولے پھینکے تھے مولانا احمد رضا خان ان سے پورے متفق ہونے کے باوجود مولانا امین شہید کو اہل لایزالۃ الا اللہ (دگرگ) ہی سمجھتے تھے اور بار بار کہتے تھے علماء محتاطین انہیں کافر نہ کہیں اسی میں سلفی ہے اسی طرح مولانا احمد رضا خان نے جب علماء نے دیوبند پر کفر کے گولے پھینکے ان کے ہم خیال علماء میں سے بھی بہت سے ان سے اتفاق نہ کر سکے ان کا طائفہ دیوبند سے بعض مسائل میں تو اختلاف رہا لیکن وہ انہیں دائرہ اسلام میں ہی سمجھتے تھے اور ملت کو دو حصوں میں تقسیم کرنے میں وہ مولانا احمد رضا خان کے ساتھ نہ چل سکے مولانا فضل رسول بدایونی کا زمانہ مولانا احمد رضا خان کی نسبت مولانا امین شہید کے قریب تھا اور مولانا احمد رضا خان کا زمانہ ان کے اپنے حلقہ عقیدت کی نسبت سے حضرت مولانا خلیل احمد محدث سہارنپوری کے قریب تھا معاشرت منافرت کو ایجاد کی ہے اسس کا یہ نتیجہ رہا کہ مولانا احمد رضا خان حضرت مولانا امین شہید کی تکفیر میں مولانا فضل رسول کا ساتھ نہ دے سکے اور مولانا فضل رسول کے پوتے مولانا عبدالمقصد بدایونی نے علمائے دیوبند کی تکفیر میں مولانا احمد رضا خان کا ساتھ نہ دیا۔

مطلوع بریلویت کے لئے اس صورت حال کو بھی سامنے لانا چاہیے کہ مولانا احمد رضا خان کے ہم خیال معاصر علماء نے خاں صاحب کے اس حقے تکفیر کا کیا اثر لیا اور وہ کہاں تک ان سے متفق ہو سکے۔

آئیے ان علماء کو کچھ تعارف حاصل کریں جو انہی حضرات میں سے تھے مابعد شریف کے عقیدہ قند تھے بدعات کے بواب ہیں نرم گوشہ رکھتے تھے علمائے دیوبند کے بھی خلاف تھے لیکن اپنی اسستہ والجاۃ کو مستقل جہ پروردہ مقررہوں میں تقسیم کرنے کی محنت میں وہ مولانا احمد رضا خاں کے ساتھ شامل نہ ہونے یہ وہ حضرات ہیں جن پر ان کی زندگی میں زور بعد میں بھی کہیں وہ باطنی کافروں سے دلگنا تھا ان کا علماء دیوبند سے اختلاف اسی طرح تھا جس طرح علماء کے آپس میں اختلاف ہوتے چلے آئے ہیں علماء دیوبند اپنے پیش رو محمد عین دہلی کے طرز پر چلے شرک و بدعت کے خلاف انہوں نے خوب کام کیا اور یہ حضرات شرک و بدعت کے ابواب میں کف المسلمان ہو کر رہے کامیابوں نے تفریق امت اور تکفیر مسلمین کی تحریک میں مولانا احمد رضا خاں کا ساتھ نہ دیا اور وہ اگر یہ حکومت کے مسلمانوں کو آپس میں ڈانٹنے میں لگا کر نہ بن سکے

معاصر علماء جو بریلویت پر لگادہ نہ کیے جاسکے

① حضرت مولانا محمد کاسر نانوٹویؒ کی بعض نادہ تحقیقات اور علمی ترقیقات بعض علماء کو پسند نہ آئیں یا انہوں نے بعض ردایات کو ضرور جانا اور نہ چاہا کہ ان سے استدلال کیا جائے تو انہوں نے حضرت کے خلاف رسالہ ابھان افلاطنا سمیرہ لکھا جو ۱۳۰۰ھ میں بمبئی کے ایک مطبع سے شائع ہوا مولانا ارشد خنسیں دار پوری اور مولانا فضل رسول بدایونی کے جانشین مولانا عبد القادر بدایونی کے بھی اس پر دستخط ہیں ان میں سے کسی صاحب نے مولانا محمد قاسم پر مبنی کفر نہیں دیا نہ انہیں قہم نبوت کا مسئلہ کہنے لے جسے سے بعض جوابات سے لزوم ثابت کیا لیکن ان پر الزام کا بوجھ نہ والا اور نہ امت میں تفریق پیدا کی ہم ان حضرات کے مواخذات سے متفق نہیں ہیں بقرآن خود اجماع الدین صاحب میاٹوی یہ حضرات اس بات کی تہ کو نہ پہنچ سکے تھے جہاں حضرت مولانا محمد قاسم کا طائر فکر پرواز کر رہا تھا تاہم اس میں کوئی شک نہیں کہ اس رسالہ سے مولانا احمد رضا خاں کی آتش غیظ نہ بجھتی تھی وہ قوسے کفر سے کسی اختلاف پر نہ ٹھہر سکتے تھے اور وہ قوسے کفر کا گم رہے

① حضرت میاں پہلی بھیتی سے دزم شیریں جواب دزم شیریں لکھا جو ۱۳۶۲ھ میں انجمن
 اختلاسلام پہلی بھیت سے شائع ہوا اس میں مروج طہ پر مولانا احمد رضا خاں کے
 فتوے حرام انگریزوں کا رد کیا گیا اس پر مولانا سلامت اللہ صاحب مولانا عبدالحق رضا خاں صاحب
 مولانا عبدالحق صاحب (المعرف بہ اللہ والے) سے دستخط ہیں اس میں مولانا احمد رضا خاں کو
 غلامی و دیوبند کے خلاف صریحاً غلط بیانیوں کا مرتکب بتلایا گیا ہے یہ علماء وہ ہیں جن کے
 مولانا احمد رضا خاں ہمیشہ نیاز مند رہے تھے اقدار ان کی وجہ سے مولانا احمد رضا خاں سے کہیں
 زیادہ تھی۔

② مولانا نذیر احمد رضا صاحب صدر مدرس حد در طبع : محمد آپا نے حضرت مولانا
 خلیل احمد محدث سہارنپوری کی کتاب براہین قاطعہ کے جواب میں بوارق لائے لکھی یہ غلط
 کی تائید میں آپ جو کچھ کہہ سکتے تھے کہا اور اس عبارت سے بھی گزرتے جسے مولانا احمد رضا خاں
 حسام انگریزوں میں مروج کفر ٹھہرایا ہے مگر مولانا نذیر احمد رضا صاحب نے ان سے صرف علمی اختلاف
 کیا مولانا سہارنپوری کو کہیں کفر کا مرتکب نہیں ٹھہرایا نہ ان پر فتوے کفر لگایا دیکھیں انہیں کسی
 کفری یعنی کاظمیہ کہا بوارق لاسعد براہین قاطعہ کے رد میں پہلے لکھی گئی پھر مولانا عبدالحق صاحب لاہوری
 نے انہیں ساطعہ لکھی وہ بھی عبارت مذکورہ سے گزرتے اور انہوں نے بھی نہیں حضرت سہارنپوری
 کو کسی کفری عقیدے کا التزام کرنے والا نہیں بتایا۔

مولانا نذیر احمد رضا خاں نے بوارق لاسعد کے صفحہ ۱ پر حضرت مولانا محمد قاسم خان لاہوری کے
 بارے میں کہا کہ آپ علوم دینیہ کے نامشرد اور ایک عالم کو علم دین سے سیراب کرنے والے تھے
 آپ نے حضرت نانوتوی کو مرحوم بھی لکھا ہے اور ان کے لئے رحمت کی دعا لکھی ہے۔

③ مولانا محمد میاں کچھ جوری جنہیں علاقہ بمبئی کے بریلوی حضرات محدث اعظم کہتے ہیں انہوں
 نے ۱۳۵۸ھ کا ۲۰ رمضان کا جمعہ دھوراجی کا ٹھہرا دار کی مسجد فاروقی میں چڑھا وہاں حد درستی
 دھوراجی کے صدر مدرس مفتی عبدالحق تریخی موجود تھے مفتی صاحب مذکور نے محدث اعظم کو کہا کہ
 امام دیوبند کی جہاں سے چلیں مگر محدث نے ان کی ایک دہائی وین نماز جمعہ ادا کی اسے
 پھر مولوی شمس علی صاحب نے اخبارات میں اٹھایا اور اس پر ایک رسالہ مترادب سوانح

لکھا محدث اعظم نے خدا کی ترمیم کی اپنے اس نکل سے کہیں تو یہ کالہ بار فرمایا ان کی نگاہیں
احمد رضا خاں صاحب کا تہوے احسام الطریقین اگر مجمع ہوتا تو وہ اس مسجد فاروقی میں دیوبندی
امام کے پیچھے کیوں نہ اڑ پڑے۔

⑤ حضرت مولانا سعید الدین اجیریؒ جن کا تعارف محدث لکھنوی کے صاحبزادے
ہاشمی میاں نے المیزان کے احمد رضا نمبر کے صفحہ ۳۹۶ پر نہایت مستاندار انفاظ میں گرایا
ہے آپ سیال شریف کے خواجہ قمر الدین صاحب کے استاد تھے، آپ نے مولانا احمد رضا خاں
کے خلاف ایک مستقل کتاب تجلیات الزوار المعین لکھی ہے اس میں آپ نے صریح لفظوں
میں مولانا احمد رضا خاں کے فحش تکلیف سے بیزارگی کا اظہار کیا ہے اور ان کی علمائے دیوبند کو
کافرا بت کرنے کی کوششوں میں ان کا ساتھ نہیں دیا مولانا اجیریؒ کا علی مقام مولانا احمد رضا
خاں صاحب سے کہیں زیادہ تھا۔

یہ علماء حجاز کا پہلے ذکر کیا ہے اکثر مسائل میں مولانا احمد رضا خاں کے ساتھ توحید و
ثقت کے داعی انیس علماء اہل بدعت میں ہی شمار کرتے ہیں لیکن یہ بات اپنی جگہ صحیح ہے کہ یہ
حضرت اس گھائی پر نہ گئے جس پر غفر اسلام کے فاضل قائم کے بڑے سکس اور من شکستہ کی کفر
غدار کے قتل سے میٹے جا سکے اس گھائی کو سر کرنے کے لئے کسی بڑے حضرت کی ضرورت
تھی تفریق ملت کا یہ بہرہ مولانا احمد رضا خاں کے سر لکھا تھا اور وہ اس پر بند ہو کر با آپ نے
احسام آخرت کے نام سے یہ تلوار چٹائی اور وہ پیل کر رہی اور اہل کسنتہ والجاۃ جمعہ میں
ایک حلقہ صرف بدعت فی الاممال میں ملوث تھا اب مستقل طور پر دو حصوں میں منقسم
ہو گئے ہیں مولانا احمد رضا خاں کی پچاس سال کی دینی کوائی ہے جو آپ سمیٹ کر اپنے ملک
بغا ہوئے جناب قادی احمد پوری بھتی گئے ہیں۔

مولانا احمد رضا خاں صاحب پچاس سال اسی مجدد جہد میں مہرک ہے
۔ یہاں شکستہ کہ دو مستقل مکتب فکر قائم ہو گئے بریلوی اور دیوبندی ملے۔

بریلوی پہلے اس شاہراہ اہل سنت سے ہٹے اور جن کے خلاف ڈٹے ان کو بھی ایک فرقہ بنا کر رکھا۔ یہاں تک کہ ہوا کہ لوگ دیوبندوں کو بھی ایک فرقہ سمجھنے لگے حالانکہ یہ کوئی فرقہ نہ تھا پر انے اہل سنت ہیں۔ تھے قاری احمد صاحب نے اسی لئے پہلے بریلوی کا حفظ اختیار کیا ہے۔ یہ بریلویت کا نقطہ آواز ہے خاں صاحب کی واردات صرف علماء دیوبند پر تھی، ان دو حلقوں کے سوا جو دوسرے دینی صفت تھے انہوں نے حسام اکرمی پر دستخط نہ کئے۔ اور برصغیر کی تعزید کی پھر ان حضرات علماء کی کوشش کچھ بڑی گئیں اور اہل بدعت بریلویت کے صحابہ میں اپنے مفادات اور اپنی رسوم کو زیادہ محفوظ سمجھنے لگے۔

سوال پیدا ہوتا ہے کہ خاں صاحب کے اس ملت کش کردار کا ان کے اپنے حلقے میں کیا اثر پڑا کیا ان کے اپنے حلقے کے کسی عالم نے کھل کر حسام اکرمی کے خلاف آواز اٹھائی انہیں سے بعض حضرات کا ذکر ہم پہلے کرتے ہیں اب حضرت مفتی خلیل احمد صاحب دیوبند کی اس تصریحات بھی سن لیجئے اور دیکھئے آپ نے کس جرأت ایمانی سے حق کی بات کہی اور اپنے حلقے کو حضرات علماء دیوبند کے خلاف فتوے کفر سے کف الفساق کہنے کی تلقین کی

حضرت مولانا محمد خلیل احمد خاں صاحب قادری برکاتی مجددی شہید الہیائی

آپ ماہرہ خلیل احمد مولانا احمد رضا خاں اور ان کے نائب مفتی علی خاں کلیر خاندان تھا۔ کے حضرت سید شاہ محمد میل قدوسی سے بیعت تھے اور دہلیوں کے علم و تہذیب کی بڑھ والی مسجد کے مدرسہ ظفر العلوم کے بانی اور سرپرست تھے آپ کا پہلا مولانا احمد رضا خاں پر پورا اثر تھا اور بائیس کن فاضل قسمت تھے کہ انہوں نے ایک دفعہ بریلی کے قریبے تکفیر پر خود غار کر سن کی رحمت کو ادا کیا اور یہ موقف اختیار کیا کہ سلسلہ تکفیر تقلیدی نہیں تحقیقی ہے اور فرمایا کہ اسی پر علماء کا قدیم ایمان تھا۔ بلکہ اپنے مسلک کی وضاحت کرتے ہوئے آپ لکھتے ہیں :-

لوگ خوب جانتے ہیں کہ فقیر کا مسلک اسی سے قبل دربارہ تکفیر وہی تھا جو غافس رحمہ اور ان کے متبعین کے فسادوں میں بیان کیا گیا ہے جو کہ ان

کی تحریکات پر اعتماد تھا اور وہ بارہ تکفیران کے خنادوں کو جمع اور درست کرتا تھا اپنی ذاتی تحقیق کے لئے موقع نہ مل سکتا تھا اب کچھ عرصے تک کور تھاں سے کچھ ایسے مواقع اور حالات ملنا فرمائے کہ ان خنادوں اور تحریکات کو بنظر کاظمی ملاحظہ کیا ان خنادوں کی تکفیر کو خضع و استقام سے خالی نہ پا کر تقریباً ان خاندانوں کے تکفیری احکام سے کف لسان یعنی کافر کہنے سے زمین کو روک لیا کہ مسلمانوں کو کافر کہنے کا یہ خطرناک ہے۔

پھر غیرت پر علی کے خورے تکفیر پر غور کیا تو یہ ثابت ہوا کہ ان کے اعتبار سے تو ہندوستان اور ہر مہینہ ہند کے لاکھوں کروڑوں مسلمان اسلئے خالق اور فرطہرتے ہیں مگر خطر کے امام و مؤذن اور کتب نازی، مدینہ منورہ کے امام و مؤذن اور نمازی پھر علماء دیوبند کا پورا گروہ عالم و عبید اللہ پھر دہلیوں حد درجہ تلامذہ کے علماء کا سارا گروہ۔ پھر علماء دارالامین کا پورا گروہ پھر علماء انجمن کا پورا گروہ مسیحیوں کے سربراہین و مقتدرین اور شاگردوں کے یہاں تک کہ سنہرے اعلیٰ حضرت مولوی حضرت علی صاحب کے تلامذہ کی دوسرے جہان کی کتاب مستتر یا ادب و سلاست میں درج ہے مولوی مسیحیہ محمد میاں المعروف بہ محدث انظم پھر مولوی جی کافر و مرتد ہو گئے نہ پھر آگے جا کر نکلا ہے۔

”فاضل بریلوی کا مفروضہ فارمولہ ہے جو علماء دیوبند کے کافر اور مرتد ہیں چنانچہ میں شک کرے یا تو قہ کرے یا قائل کرے یا کف لسان کرے وہ بھی کافر ہے اس فارمولے کے اعتبار سے عرب سے عجم تک لاکھوں کروڑوں مسلمان کافر ہو گئے نہ مدینہ منورہ کے امام و مؤذن و دین نازی حجاج و مسعود بن ہاد کے علماء و زمین دان افغانستان کے علماء و علماء ہندوستان کے اہل علم مسلمان نہ ہے نہ ان کے علاج ہے نہ ہیئت کہ ان کے نزدیک سب مسلمہ سے خلیج ہیں اور کافر و مرتد ہو گئے ہیں۔ مفروضہ فارمولہ یہ اعلان کرنا ہے کہ جو شخص دیوبند کے اکابر علماء کے کافر اور مرتد ہیں چنانچہ

یہ انکشاف حق صحت اور حقیقت ہے۔

میں شکاب بھی کر سکتا گاؤں کا کافر جو جانے کا

فقیرانہ فیر کا موقف بفضلہ تعالیٰ بعد تحقیق صحیح کے بکا رہتا ہے۔ دینار یعنی مولوی اشرف علی صاحب دہلوی جو کہ فاسد صاحب مرحوم وغیرہ کے پاس سے یہ سب کو اختیار کر کے اپنے کے تحت خلافت ہے کہ نہ ہم تحقیق ہی ہے۔ علامت علیہ وہ بند کا جو مطلب تمام الکچرین میں مقرر کیا گیا ہے وہ خود مصنفین کے نزدیک صحیح ہے نہ اور بند و دست ان کے بل علم و دانش کے نزدیک مستحکم ہے نہ ہماری سمجھتا ہے تو چھوڑتے ہیں مگر نہ کیسے نقدی جو نقدی تو بلا شک و شبہ متفق علیہ ہوتا ہے حاصل برپوشی کے جمعہ عشر بعد یوں تک کہ نہ مصنفین مستحکم نہیں لے

مولانا خلیل احمد خاں صاحب بدلتی گاہ انشائیہ جن برپوشی پر تعلیم ان کرنا اور خود اسے جلتے کے برکات سے آپ کے دوست : حجاب اور غلام : بل بدلت آپ کے علم طین کے موالات کر سکتے گئے اس کے لئے کئی مجلسیں ترتیب دی گئیں کئی مناظرے تحریر و سنہ اور پورے یونین برقی میں ایک ہفت روزہ کیا

آپ نے سب دوستوں کو کیا

مسلمانوں کی قیامت کے دن اپنے ذوق اقبال کا حساب دینا انسان کو کیا کم تصنیف وہ جزاء کر دوں مسلمانوں کو کافر و مرتد کہہ کر اس کے حساب کا بار نیچے مہر پر لیا جائے جب کہ میں کہہ رہا تھا کہ علامہ دینار کی فکر سے متفق نہیں چنانچہ علامہ دینار کی محفل دیکھنے و علمہ : دام پر : دینی گزشتہ و پھلوری شریعت و بدادوں : اور دیکھ کر انشاء اللہ صلی علیہ وسلم یہ حقارت فاضلہ برپوشی کے ہمنوا میں بگڑا سب مسند فقیر میں یہ حضرات ان سے متفق نہیں لے

اسب جہاں میں جنس جس کا تذکرہ کرتے ہیں جن میں مولا خاں احمد دینار اور دینار برپوشی معاصرین اس معاصرین پر گفتار جوئی نہت ہیں : دینار برپوشی : علامہ : اس گفتار کا موقف کے حق میں اپنے حق و مستحق کے سامنے کوئی دلیل نہ کر سکے اور سوائے اس کے کہ اپنے اس

مے انکشاف حق و مستحق : ۱۰ : ۱۱ : ۱۲ : ۱۳ : ۱۴ : ۱۵ : ۱۶ : ۱۷ : ۱۸ : ۱۹ : ۲۰ : ۲۱ : ۲۲ : ۲۳ : ۲۴ : ۲۵ : ۲۶ : ۲۷ : ۲۸ : ۲۹ : ۳۰ : ۳۱ : ۳۲ : ۳۳ : ۳۴ : ۳۵ : ۳۶ : ۳۷ : ۳۸ : ۳۹ : ۴۰ : ۴۱ : ۴۲ : ۴۳ : ۴۴ : ۴۵ : ۴۶ : ۴۷ : ۴۸ : ۴۹ : ۵۰ : ۵۱ : ۵۲ : ۵۳ : ۵۴ : ۵۵ : ۵۶ : ۵۷ : ۵۸ : ۵۹ : ۶۰ : ۶۱ : ۶۲ : ۶۳ : ۶۴ : ۶۵ : ۶۶ : ۶۷ : ۶۸ : ۶۹ : ۷۰ : ۷۱ : ۷۲ : ۷۳ : ۷۴ : ۷۵ : ۷۶ : ۷۷ : ۷۸ : ۷۹ : ۸۰ : ۸۱ : ۸۲ : ۸۳ : ۸۴ : ۸۵ : ۸۶ : ۸۷ : ۸۸ : ۸۹ : ۹۰ : ۹۱ : ۹۲ : ۹۳ : ۹۴ : ۹۵ : ۹۶ : ۹۷ : ۹۸ : ۹۹ : ۱۰۰ : ۱۰۱ : ۱۰۲ : ۱۰۳ : ۱۰۴ : ۱۰۵ : ۱۰۶ : ۱۰۷ : ۱۰۸ : ۱۰۹ : ۱۱۰ : ۱۱۱ : ۱۱۲ : ۱۱۳ : ۱۱۴ : ۱۱۵ : ۱۱۶ : ۱۱۷ : ۱۱۸ : ۱۱۹ : ۱۲۰ : ۱۲۱ : ۱۲۲ : ۱۲۳ : ۱۲۴ : ۱۲۵ : ۱۲۶ : ۱۲۷ : ۱۲۸ : ۱۲۹ : ۱۳۰ : ۱۳۱ : ۱۳۲ : ۱۳۳ : ۱۳۴ : ۱۳۵ : ۱۳۶ : ۱۳۷ : ۱۳۸ : ۱۳۹ : ۱۴۰ : ۱۴۱ : ۱۴۲ : ۱۴۳ : ۱۴۴ : ۱۴۵ : ۱۴۶ : ۱۴۷ : ۱۴۸ : ۱۴۹ : ۱۵۰ : ۱۵۱ : ۱۵۲ : ۱۵۳ : ۱۵۴ : ۱۵۵ : ۱۵۶ : ۱۵۷ : ۱۵۸ : ۱۵۹ : ۱۶۰ : ۱۶۱ : ۱۶۲ : ۱۶۳ : ۱۶۴ : ۱۶۵ : ۱۶۶ : ۱۶۷ : ۱۶۸ : ۱۶۹ : ۱۷۰ : ۱۷۱ : ۱۷۲ : ۱۷۳ : ۱۷۴ : ۱۷۵ : ۱۷۶ : ۱۷۷ : ۱۷۸ : ۱۷۹ : ۱۸۰ : ۱۸۱ : ۱۸۲ : ۱۸۳ : ۱۸۴ : ۱۸۵ : ۱۸۶ : ۱۸۷ : ۱۸۸ : ۱۸۹ : ۱۹۰ : ۱۹۱ : ۱۹۲ : ۱۹۳ : ۱۹۴ : ۱۹۵ : ۱۹۶ : ۱۹۷ : ۱۹۸ : ۱۹۹ : ۲۰۰ : ۲۰۱ : ۲۰۲ : ۲۰۳ : ۲۰۴ : ۲۰۵ : ۲۰۶ : ۲۰۷ : ۲۰۸ : ۲۰۹ : ۲۱۰ : ۲۱۱ : ۲۱۲ : ۲۱۳ : ۲۱۴ : ۲۱۵ : ۲۱۶ : ۲۱۷ : ۲۱۸ : ۲۱۹ : ۲۲۰ : ۲۲۱ : ۲۲۲ : ۲۲۳ : ۲۲۴ : ۲۲۵ : ۲۲۶ : ۲۲۷ : ۲۲۸ : ۲۲۹ : ۲۳۰ : ۲۳۱ : ۲۳۲ : ۲۳۳ : ۲۳۴ : ۲۳۵ : ۲۳۶ : ۲۳۷ : ۲۳۸ : ۲۳۹ : ۲۴۰ : ۲۴۱ : ۲۴۲ : ۲۴۳ : ۲۴۴ : ۲۴۵ : ۲۴۶ : ۲۴۷ : ۲۴۸ : ۲۴۹ : ۲۵۰ : ۲۵۱ : ۲۵۲ : ۲۵۳ : ۲۵۴ : ۲۵۵ : ۲۵۶ : ۲۵۷ : ۲۵۸ : ۲۵۹ : ۲۶۰ : ۲۶۱ : ۲۶۲ : ۲۶۳ : ۲۶۴ : ۲۶۵ : ۲۶۶ : ۲۶۷ : ۲۶۸ : ۲۶۹ : ۲۷۰ : ۲۷۱ : ۲۷۲ : ۲۷۳ : ۲۷۴ : ۲۷۵ : ۲۷۶ : ۲۷۷ : ۲۷۸ : ۲۷۹ : ۲۸۰ : ۲۸۱ : ۲۸۲ : ۲۸۳ : ۲۸۴ : ۲۸۵ : ۲۸۶ : ۲۸۷ : ۲۸۸ : ۲۸۹ : ۲۹۰ : ۲۹۱ : ۲۹۲ : ۲۹۳ : ۲۹۴ : ۲۹۵ : ۲۹۶ : ۲۹۷ : ۲۹۸ : ۲۹۹ : ۳۰۰ : ۳۰۱ : ۳۰۲ : ۳۰۳ : ۳۰۴ : ۳۰۵ : ۳۰۶ : ۳۰۷ : ۳۰۸ : ۳۰۹ : ۳۱۰ : ۳۱۱ : ۳۱۲ : ۳۱۳ : ۳۱۴ : ۳۱۵ : ۳۱۶ : ۳۱۷ : ۳۱۸ : ۳۱۹ : ۳۲۰ : ۳۲۱ : ۳۲۲ : ۳۲۳ : ۳۲۴ : ۳۲۵ : ۳۲۶ : ۳۲۷ : ۳۲۸ : ۳۲۹ : ۳۳۰ : ۳۳۱ : ۳۳۲ : ۳۳۳ : ۳۳۴ : ۳۳۵ : ۳۳۶ : ۳۳۷ : ۳۳۸ : ۳۳۹ : ۳۴۰ : ۳۴۱ : ۳۴۲ : ۳۴۳ : ۳۴۴ : ۳۴۵ : ۳۴۶ : ۳۴۷ : ۳۴۸ : ۳۴۹ : ۳۵۰ : ۳۵۱ : ۳۵۲ : ۳۵۳ : ۳۵۴ : ۳۵۵ : ۳۵۶ : ۳۵۷ : ۳۵۸ : ۳۵۹ : ۳۶۰ : ۳۶۱ : ۳۶۲ : ۳۶۳ : ۳۶۴ : ۳۶۵ : ۳۶۶ : ۳۶۷ : ۳۶۸ : ۳۶۹ : ۳۷۰ : ۳۷۱ : ۳۷۲ : ۳۷۳ : ۳۷۴ : ۳۷۵ : ۳۷۶ : ۳۷۷ : ۳۷۸ : ۳۷۹ : ۳۸۰ : ۳۸۱ : ۳۸۲ : ۳۸۳ : ۳۸۴ : ۳۸۵ : ۳۸۶ : ۳۸۷ : ۳۸۸ : ۳۸۹ : ۳۹۰ : ۳۹۱ : ۳۹۲ : ۳۹۳ : ۳۹۴ : ۳۹۵ : ۳۹۶ : ۳۹۷ : ۳۹۸ : ۳۹۹ : ۴۰۰ : ۴۰۱ : ۴۰۲ : ۴۰۳ : ۴۰۴ : ۴۰۵ : ۴۰۶ : ۴۰۷ : ۴۰۸ : ۴۰۹ : ۴۱۰ : ۴۱۱ : ۴۱۲ : ۴۱۳ : ۴۱۴ : ۴۱۵ : ۴۱۶ : ۴۱۷ : ۴۱۸ : ۴۱۹ : ۴۲۰ : ۴۲۱ : ۴۲۲ : ۴۲۳ : ۴۲۴ : ۴۲۵ : ۴۲۶ : ۴۲۷ : ۴۲۸ : ۴۲۹ : ۴۳۰ : ۴۳۱ : ۴۳۲ : ۴۳۳ : ۴۳۴ : ۴۳۵ : ۴۳۶ : ۴۳۷ : ۴۳۸ : ۴۳۹ : ۴۴۰ : ۴۴۱ : ۴۴۲ : ۴۴۳ : ۴۴۴ : ۴۴۵ : ۴۴۶ : ۴۴۷ : ۴۴۸ : ۴۴۹ : ۴۵۰ : ۴۵۱ : ۴۵۲ : ۴۵۳ : ۴۵۴ : ۴۵۵ : ۴۵۶ : ۴۵۷ : ۴۵۸ : ۴۵۹ : ۴۶۰ : ۴۶۱ : ۴۶۲ : ۴۶۳ : ۴۶۴ : ۴۶۵ : ۴۶۶ : ۴۶۷ : ۴۶۸ : ۴۶۹ : ۴۷۰ : ۴۷۱ : ۴۷۲ : ۴۷۳ : ۴۷۴ : ۴۷۵ : ۴۷۶ : ۴۷۷ : ۴۷۸ : ۴۷۹ : ۴۸۰ : ۴۸۱ : ۴۸۲ : ۴۸۳ : ۴۸۴ : ۴۸۵ : ۴۸۶ : ۴۸۷ : ۴۸۸ : ۴۸۹ : ۴۹۰ : ۴۹۱ : ۴۹۲ : ۴۹۳ : ۴۹۴ : ۴۹۵ : ۴۹۶ : ۴۹۷ : ۴۹۸ : ۴۹۹ : ۵۰۰ : ۵۰۱ : ۵۰۲ : ۵۰۳ : ۵۰۴ : ۵۰۵ : ۵۰۶ : ۵۰۷ : ۵۰۸ : ۵۰۹ : ۵۱۰ : ۵۱۱ : ۵۱۲ : ۵۱۳ : ۵۱۴ : ۵۱۵ : ۵۱۶ : ۵۱۷ : ۵۱۸ : ۵۱۹ : ۵۲۰ : ۵۲۱ : ۵۲۲ : ۵۲۳ : ۵۲۴ : ۵۲۵ : ۵۲۶ : ۵۲۷ : ۵۲۸ : ۵۲۹ : ۵۳۰ : ۵۳۱ : ۵۳۲ : ۵۳۳ : ۵۳۴ : ۵۳۵ : ۵۳۶ : ۵۳۷ : ۵۳۸ : ۵۳۹ : ۵۴۰ : ۵۴۱ : ۵۴۲ : ۵۴۳ : ۵۴۴ : ۵۴۵ : ۵۴۶ : ۵۴۷ : ۵۴۸ : ۵۴۹ : ۵۵۰ : ۵۵۱ : ۵۵۲ : ۵۵۳ : ۵۵۴ : ۵۵۵ : ۵۵۶ : ۵۵۷ : ۵۵۸ : ۵۵۹ : ۵۶۰ : ۵۶۱ : ۵۶۲ : ۵۶۳ : ۵۶۴ : ۵۶۵ : ۵۶۶ : ۵۶۷ : ۵۶۸ : ۵۶۹ : ۵۷۰ : ۵۷۱ : ۵۷۲ : ۵۷۳ : ۵۷۴ : ۵۷۵ : ۵۷۶ : ۵۷۷ : ۵۷۸ : ۵۷۹ : ۵۸۰ : ۵۸۱ : ۵۸۲ : ۵۸۳ : ۵۸۴ : ۵۸۵ : ۵۸۶ : ۵۸۷ : ۵۸۸ : ۵۸۹ : ۵۹۰ : ۵۹۱ : ۵۹۲ : ۵۹۳ : ۵۹۴ : ۵۹۵ : ۵۹۶ : ۵۹۷ : ۵۹۸ : ۵۹۹ : ۶۰۰ : ۶۰۱ : ۶۰۲ : ۶۰۳ : ۶۰۴ : ۶۰۵ : ۶۰۶ : ۶۰۷ : ۶۰۸ : ۶۰۹ : ۶۱۰ : ۶۱۱ : ۶۱۲ : ۶۱۳ : ۶۱۴ : ۶۱۵ : ۶۱۶ : ۶۱۷ : ۶۱۸ : ۶۱۹ : ۶۲۰ : ۶۲۱ : ۶۲۲ : ۶۲۳ : ۶۲۴ : ۶۲۵ : ۶۲۶ : ۶۲۷ : ۶۲۸ : ۶۲۹ : ۶۳۰ : ۶۳۱ : ۶۳۲ : ۶۳۳ : ۶۳۴ : ۶۳۵ : ۶۳۶ : ۶۳۷ : ۶۳۸ : ۶۳۹ : ۶۴۰ : ۶۴۱ : ۶۴۲ : ۶۴۳ : ۶۴۴ : ۶۴۵ : ۶۴۶ : ۶۴۷ : ۶۴۸ : ۶۴۹ : ۶۵۰ : ۶۵۱ : ۶۵۲ : ۶۵۳ : ۶۵۴ : ۶۵۵ : ۶۵۶ : ۶۵۷ : ۶۵۸ : ۶۵۹ : ۶۶۰ : ۶۶۱ : ۶۶۲ : ۶۶۳ : ۶۶۴ : ۶۶۵ : ۶۶۶ : ۶۶۷ : ۶۶۸ : ۶۶۹ : ۶۷۰ : ۶۷۱ : ۶۷۲ : ۶۷۳ : ۶۷۴ : ۶۷۵ : ۶۷۶ : ۶۷۷ : ۶۷۸ : ۶۷۹ : ۶۸۰ : ۶۸۱ : ۶۸۲ : ۶۸۳ : ۶۸۴ : ۶۸۵ : ۶۸۶ : ۶۸۷ : ۶۸۸ : ۶۸۹ : ۶۹۰ : ۶۹۱ : ۶۹۲ : ۶۹۳ : ۶۹۴ : ۶۹۵ : ۶۹۶ : ۶۹۷ : ۶۹۸ : ۶۹۹ : ۷۰۰ : ۷۰۱ : ۷۰۲ : ۷۰۳ : ۷۰۴ : ۷۰۵ : ۷۰۶ : ۷۰۷ : ۷۰۸ : ۷۰۹ : ۷۱۰ : ۷۱۱ : ۷۱۲ : ۷۱۳ : ۷۱۴ : ۷۱۵ : ۷۱۶ : ۷۱۷ : ۷۱۸ : ۷۱۹ : ۷۲۰ : ۷۲۱ : ۷۲۲ : ۷۲۳ : ۷۲۴ : ۷۲۵ : ۷۲۶ : ۷۲۷ : ۷۲۸ : ۷۲۹ : ۷۳۰ : ۷۳۱ : ۷۳۲ : ۷۳۳ : ۷۳۴ : ۷۳۵ : ۷۳۶ : ۷۳۷ : ۷۳۸ : ۷۳۹ : ۷۴۰ : ۷۴۱ : ۷۴۲ : ۷۴۳ : ۷۴۴ : ۷۴۵ : ۷۴۶ : ۷۴۷ : ۷۴۸ : ۷۴۹ : ۷۵۰ : ۷۵۱ : ۷۵۲ : ۷۵۳ : ۷۵۴ : ۷۵۵ : ۷۵۶ : ۷۵۷ : ۷۵۸ : ۷۵۹ : ۷۶۰ : ۷۶۱ : ۷۶۲ : ۷۶۳ : ۷۶۴ : ۷۶۵ : ۷۶۶ : ۷۶۷ : ۷۶۸ : ۷۶۹ : ۷۷۰ : ۷۷۱ : ۷۷۲ : ۷۷۳ : ۷۷۴ : ۷۷۵ : ۷۷۶ : ۷۷۷ : ۷۷۸ : ۷۷۹ : ۷۸۰ : ۷۸۱ : ۷۸۲ : ۷۸۳ : ۷۸۴ : ۷۸۵ : ۷۸۶ : ۷۸۷ : ۷۸۸ : ۷۸۹ : ۷۹۰ : ۷۹۱ : ۷۹۲ : ۷۹۳ : ۷۹۴ : ۷۹۵ : ۷۹۶ : ۷۹۷ : ۷۹۸ : ۷۹۹ : ۸۰۰ : ۸۰۱ : ۸۰۲ : ۸۰۳ : ۸۰۴ : ۸۰۵ : ۸۰۶ : ۸۰۷ : ۸۰۸ : ۸۰۹ : ۸۱۰ : ۸۱۱ : ۸۱۲ : ۸۱۳ : ۸۱۴ : ۸۱۵ : ۸۱۶ : ۸۱۷ : ۸۱۸ : ۸۱۹ : ۸۲۰ : ۸۲۱ : ۸۲۲ : ۸۲۳ : ۸۲۴ : ۸۲۵ : ۸۲۶ : ۸۲۷ : ۸۲۸ : ۸۲۹ : ۸۳۰ : ۸۳۱ : ۸۳۲ : ۸۳۳ : ۸۳۴ : ۸۳۵ : ۸۳۶ : ۸۳۷ : ۸۳۸ : ۸۳۹ : ۸۴۰ : ۸۴۱ : ۸۴۲ : ۸۴۳ : ۸۴۴ : ۸۴۵ : ۸۴۶ : ۸۴۷ : ۸۴۸ : ۸۴۹ : ۸۵۰ : ۸۵۱ : ۸۵۲ : ۸۵۳ : ۸۵۴ : ۸۵۵ : ۸۵۶ : ۸۵۷ : ۸۵۸ : ۸۵۹ : ۸۶۰ : ۸۶۱ : ۸۶۲ : ۸۶۳ : ۸۶۴ : ۸۶۵ : ۸۶۶ : ۸۶۷ : ۸۶۸ : ۸۶۹ : ۸۷۰ : ۸۷۱ : ۸۷۲ : ۸۷۳ : ۸۷۴ : ۸۷۵ : ۸۷۶ : ۸۷۷ : ۸۷۸ : ۸۷۹ : ۸۸۰ : ۸۸۱ : ۸۸۲ : ۸۸۳ : ۸۸۴ : ۸۸۵ : ۸۸۶ : ۸۸۷ : ۸۸۸ : ۸۸۹ : ۸۹۰ : ۸۹۱ : ۸۹۲ : ۸۹۳ : ۸۹۴ : ۸۹۵ : ۸۹۶ : ۸۹۷ : ۸۹۸ : ۸۹۹ : ۹۰۰ : ۹۰۱ : ۹۰۲ : ۹۰۳ : ۹۰۴ : ۹۰۵ : ۹۰۶ : ۹۰۷ : ۹۰۸ : ۹۰۹ : ۹۱۰ : ۹۱۱ : ۹۱۲ : ۹۱۳ : ۹۱۴ : ۹۱۵ : ۹۱۶ : ۹۱۷ : ۹۱۸ : ۹۱۹ : ۹۲۰ : ۹۲۱ : ۹۲۲ : ۹۲۳ : ۹۲۴ : ۹۲۵ : ۹۲۶ : ۹۲۷ : ۹۲۸ : ۹۲۹ : ۹۳۰ : ۹۳۱ : ۹۳۲ : ۹۳۳ : ۹۳۴ : ۹۳۵ : ۹۳۶ : ۹۳۷ : ۹۳۸ : ۹۳۹ : ۹۴۰ : ۹۴۱ : ۹۴۲ : ۹۴۳ : ۹۴۴ : ۹۴۵ : ۹۴۶ : ۹۴۷ : ۹۴۸ : ۹۴۹ : ۹۵۰ : ۹۵۱ : ۹۵۲ : ۹۵۳ : ۹۵۴ : ۹۵۵ : ۹۵۶ : ۹۵۷ : ۹۵۸ : ۹۵۹ : ۹۶۰ : ۹۶۱ : ۹۶۲ : ۹۶۳ : ۹۶۴ : ۹۶۵ : ۹۶۶ : ۹۶۷ : ۹۶۸ : ۹۶۹ : ۹۷۰ : ۹۷۱ : ۹۷۲ : ۹۷۳ : ۹۷۴ : ۹۷۵ : ۹۷۶ : ۹۷۷ : ۹۷۸ : ۹۷۹ : ۹۸۰ : ۹۸۱ : ۹۸۲ : ۹۸۳ : ۹۸۴ : ۹۸۵ : ۹۸۶ : ۹۸۷ : ۹۸۸ : ۹۸۹ : ۹۹۰ : ۹۹۱ : ۹۹۲ : ۹۹۳ : ۹۹۴ : ۹۹۵ : ۹۹۶ : ۹۹۷ : ۹۹۸ : ۹۹۹ : ۱۰۰۰ : ۱۰۰۱ : ۱۰۰۲ : ۱۰۰۳ : ۱۰۰۴ : ۱۰۰۵ : ۱۰۰۶ : ۱۰۰۷ : ۱۰۰۸ : ۱۰۰۹ : ۱۰۱۰ : ۱۰۱۱ : ۱۰۱۲ : ۱۰۱۳ : ۱۰۱۴ : ۱۰۱۵ : ۱۰۱۶ : ۱۰۱۷ : ۱۰۱۸ : ۱۰۱۹ : ۱۰۲۰ : ۱۰۲۱ : ۱۰۲۲ : ۱۰۲۳ : ۱۰۲۴ : ۱۰۲۵ : ۱۰۲۶ : ۱۰۲۷ : ۱۰۲۸ : ۱۰۲۹ : ۱۰۳۰ : ۱۰۳۱ : ۱۰۳۲ : ۱۰۳۳ : ۱۰۳۴ : ۱۰۳۵ : ۱۰۳۶ : ۱۰۳۷ : ۱۰۳۸ : ۱۰۳۹ : ۱۰۴۰ : ۱۰۴۱ : ۱۰۴۲ : ۱۰۴۳ : ۱۰۴۴ : ۱۰۴۵ : ۱۰۴۶ : ۱۰۴۷ : ۱۰۴۸ : ۱۰۴۹ : ۱۰۵۰ : ۱۰۵۱ : ۱۰۵۲ : ۱۰۵۳ : ۱۰۵۴ : ۱۰۵۵ : ۱۰۵۶ : ۱۰۵۷ : ۱۰۵۸ : ۱۰۵۹ : ۱۰۶۰ : ۱۰۶۱ : ۱۰۶۲ : ۱۰۶۳ : ۱۰۶۴ : ۱۰۶۵ : ۱۰۶۶ : ۱۰۶۷ : ۱۰۶۸ : ۱۰۶۹ : ۱۰۷۰ : ۱۰۷۱ : ۱۰۷۲ : ۱۰۷۳ : ۱۰۷۴ : ۱۰۷۵ : ۱۰۷۶ : ۱۰۷۷ : ۱۰۷۸ : ۱۰۷۹ : ۱۰۸۰ : ۱۰۸۱ : ۱۰۸۲ : ۱۰۸۳ : ۱۰۸۴ : ۱۰۸۵ : ۱۰۸۶ : ۱۰۸۷ : ۱۰۸۸ : ۱۰۸۹ : ۱۰۹۰ : ۱۰۹۱ : ۱۰۹۲ : ۱۰۹۳ : ۱۰۹۴ : ۱۰۹۵ : ۱۰۹۶ : ۱۰۹۷ : ۱۰۹۸ : ۱۰۹۹ : ۱۱۰۰ : ۱۱۰۱ : ۱۱۰۲ : ۱۱۰۳ : ۱۱۰۴ : ۱۱۰۵ : ۱۱۰۶ : ۱۱۰۷ : ۱۱۰۸ : ۱۱۰۹ : ۱۱۱۰ : ۱۱۱۱ : ۱۱۱۲ : ۱۱۱۳ : ۱۱۱۴ : ۱۱۱۵ : ۱۱۱۶ : ۱۱۱۷ : ۱۱۱۸ : ۱۱۱۹ : ۱۱۲۰ : ۱۱۲۱ : ۱۱۲۲ : ۱۱۲۳ : ۱۱۲۴ : ۱۱۲۵ : ۱۱۲۶ : ۱۱۲۷ : ۱۱۲۸ : ۱۱۲۹ : ۱۱۳۰ : ۱۱۳۱ : ۱۱۳۲ : ۱۱۳۳ : ۱۱۳۴ : ۱۱۳۵ : ۱۱۳۶ : ۱۱۳۷ : ۱۱۳۸ : ۱۱۳۹ : ۱۱۴۰ : ۱۱۴۱ : ۱۱۴۲ : ۱۱۴۳ : ۱۱۴۴ : ۱۱۴۵ : ۱۱۴۶ : ۱۱۴۷ : ۱۱۴۸ : ۱۱۴۹ : ۱۱۵۰ : ۱۱۵۱ : ۱۱۵۲ : ۱۱۵۳ : ۱۱۵۴ : ۱۱۵۵ : ۱۱۵۶ : ۱۱۵۷ : ۱۱۵۸ : ۱۱۵۹ : ۱۱۶۰ : ۱۱۶۱ : ۱۱۶۲ : ۱۱۶۳ : ۱۱۶۴ : ۱۱۶۵ : ۱۱۶۶ : ۱۱۶۷ : ۱۱۶۸ : ۱۱۶۹ : ۱۱۷۰ : ۱۱۷۱ : ۱۱۷۲ : ۱۱۷۳ : ۱۱۷۴ : ۱۱۷۵ : ۱۱۷۶ : ۱۱۷۷ : ۱۱۷۸ : ۱۱۷۹ : ۱۱۸۰ : ۱۱۸۱ : ۱۱۸۲ : ۱۱۸۳ : ۱۱۸۴ : ۱۱۸۵ : ۱۱۸۶ : ۱۱۸۷ : ۱۱۸۸ : ۱۱۸۹ : ۱۱۹۰ : ۱۱۹۱ : ۱۱۹۲ : ۱۱۹۳ : ۱۱۹۴ : ۱۱۹۵ : ۱۱۹۶ : ۱۱۹۷ : ۱۱۹۸ : ۱۱۹۹ : ۱۲۰۰ : ۱۲۰۱ : ۱۲۰۲ : ۱۲۰۳ : ۱۲۰۴ : ۱۲۰۵ : ۱۲۰۶ : ۱۲۰۷ : ۱۲۰۸ : ۱۲۰۹ : ۱۲۱۰ : ۱۲۱۱ : ۱۲۱۲ : ۱۲۱۳ : ۱۲۱۴ : ۱۲۱۵ : ۱۲۱۶ : ۱۲۱۷ : ۱۲۱۸ : ۱۲۱۹ : ۱۲۲۰ : ۱۲۲۱ : ۱۲۲۲ : ۱۲۲۳ : ۱۲۲۴ : ۱۲۲۵ : ۱۲۲۶ : ۱۲۲۷ : ۱۲۲۸ : ۱۲۲۹ : ۱۲۳۰ : ۱۲۳۱ : ۱۲۳۲ : ۱۲۳۳ : ۱۲۳۴ : ۱۲۳۵ : ۱۲۳۶ : ۱۲۳۷ : ۱۲۳۸ : ۱۲۳۹ : ۱۲۴۰ : ۱۲۴۱ : ۱۲۴۲ : ۱۲۴۳ : ۱۲۴۴ : ۱۲۴۵ : ۱۲۴۶ : ۱۲۴۷ : ۱۲۴۸ : ۱۲۴۹ : ۱۲۵۰ : ۱۲۵۱ : ۱۲۵۲ : ۱۲۵۳ : ۱۲۵۴ : ۱۲۵۵ : ۱۲۵۶ : ۱۲۵۷ : ۱۲۵۸ : ۱۲۵۹ : ۱۲۶۰ : ۱۲۶۱ : ۱۲۶۲ : ۱۲۶۳ : ۱۲۶۴ : ۱۲۶۵ : ۱۲۶۶ : ۱۲۶۷ : ۱۲۶۸ : ۱۲۶۹ : ۱۲۷۰ : ۱۲۷۱ : ۱۲۷۲ : ۱۲۷۳ : ۱۲۷۴ : ۱۲۷۵ : ۱۲۷۶ : ۱۲۷۷ : ۱۲۷۸ : ۱۲۷۹ : ۱۲۸۰ : ۱۲۸۱ : ۱۲۸۲ : ۱۲۸۳ : ۱۲۸۴ : ۱۲۸۵ : ۱۲۸۶ : ۱۲۸۷ : ۱۲۸۸ : ۱۲۸۹ : ۱۲۹۰ : ۱۲۹۱ : ۱۲۹۲ : ۱۲۹۳ : ۱۲۹۴ : ۱۲۹۵ : ۱۲۹۶ : ۱۲۹۷ : ۱۲۹۸ : ۱۲۹۹ : ۱۳۰۰ : ۱۳۰۱ : ۱۳۰۲ : ۱۳۰۳ : ۱۳۰۴ : ۱۳۰۵ : ۱۳۰۶ : ۱۳۰۷ : ۱۳۰۸ : ۱۳۰۹ : ۱۳۱۰ : ۱۳۱۱ : ۱۳۱۲ : ۱۳۱۳ : ۱۳۱۴ : ۱۳۱۵ : ۱۳۱۶ : ۱۳۱۷ : ۱۳۱۸ : ۱۳۱۹ : ۱۳۲۰ : ۱۳۲۱ : ۱۳۲۲ : ۱۳۲۳ : ۱۳۲۴ : ۱۳۲۵ : ۱۳۲۶ : ۱۳۲۷ : ۱۳۲۸ : ۱۳۲۹ : ۱۳۳۰ : ۱۳۳۱ : ۱۳۳۲ : ۱۳۳۳ : ۱۳۳۴ : ۱۳۳۵ : ۱۳۳۶ : ۱۳۳۷ : ۱۳۳۸ : ۱۳۳۹ : ۱۳۴۰ : ۱۳۴۱ : ۱۳۴۲ : ۱۳۴۳ : ۱۳۴۴ : ۱۳۴۵ : ۱۳۴۶ : ۱۳۴۷ : ۱۳۴۸ : ۱۳۴۹ : ۱۳۵۰ : ۱۳۵۱ : ۱۳۵۲ : ۱۳۵۳ : ۱۳۵۴ : ۱۳۵۵ : ۱۳۵۶ : ۱۳۵۷ : ۱۳۵۸ : ۱۳۵۹ : ۱۳۶۰ : ۱۳۶۱ : ۱۳۶۲ : ۱۳۶۳ : ۱۳۶۴ : ۱۳۶۵ : ۱۳۶۶ : ۱۳۶۷ : ۱۳۶۸ : ۱۳۶۹ : ۱۳۷۰ : ۱۳۷۱ : ۱۳۷۲ : ۱۳۷۳ : ۱۳۷۴ : ۱۳۷۵

عمل تکفیر کا جو مولانا احمد رضا خاں پر ڈالتے رہیں اسی سے اس تکفیری موقف پر کچھ دہن پڑا۔
 ①۔ پہلی گفتگو کا منہ میں مولوی حبیب الرحمن کی کٹکی اور مولوی لطف اللہ سے ہوئی ان حضرات نے مولانا خلیل احمد دہلوی سے پوچھا کیا ہے مجمع ہے کہ آپ خطہ الایمان کی حیثیت ایک شیعہ موافق کی حیثیت کا ایک ہی مطلب فراہم دیتے ہیں مولانا دہلوی نے کہا یہ فقیر بدستار ہے۔

پھر بات مولانا احمد رضا خاں کی مشق تکفیر کی پہلی مولانا خلیل احمد صاحب نے کہا علامہ دیوبند کی تجسّس نہیں مولانا احمد رضا خاں نے تو علماء دیوبند پر بھی کفر کا فتوے دے رکھا ہے مولوی حبیب الرحمن نے کہا یہ کفر لڑوی کا فتوے ہے کہ علماء دیوبند کی ان باتوں سے کفر لفظ گدا جا ہے یہ نہیں کہ علماء دیوبند میں اسس کا التزام پایا جاتا ہے لغزوم اور التزام میں خستہ ہے۔

مولانا خلیل احمد صاحب دہلوی کے پاس رسالہ سد الفراء مصنفہ مولانا احمد رضا خاں موجود تھا انہوں نے نکالا اور بتایا کہ مولانا احمد رضا خاں صاحب نے مولانا عبد القادر بدایونی پر یہ باغ حکم کرنا لگائے ہیں اور انہیں گھما ہے۔

”ہر آدم پر کم از کم یکا شیبہ بالا جماع باغ حکم کفر لازم ہونے لے
 مولانا خلیل احمد خاں نے پوچھا کیا بلا غیبہ بالا جمل کفر لڑوی ہوتا ہے یا التزامی؟ اس کا جواب ان علماء سے کچھ نہ پڑا۔

②۔ پھر دوسری مرتبہ قاضی شمس الدین صاحب مفتی رضوان الرحمن صاحب مولوی غلام محمد صاحب ناگہدی دہلوی آئے اور سید سعید خاں سے مولانا خلیل احمد خاں صاحب سے بات ہوئی علامہ دیوبند کی تکفیر موضوع تھا ایک ان علماء سے علامہ دیوبند کے خلاف کوئی بات میں نہ پڑی سوائے اس کے کہ وہ اپنی اس تکفیر کا بار مولانا احمد رضا خاں صاحب پر ڈالتے بہتے قاضی شمس الدین صاحب نے کہا مولانا احمد رضا خاں مفتی مستم تھے۔

مولانا خلیل احمد بدایونی نے پوچھا :

فرمان دیجئے کہ فاضل بریلوی صاحب کا طبقہ فقہاء کے طبقاتِ سبعہ میں سے کون سا طبقہ تھا ان مناتِ طبقات کی تصریح درمختار رد المحتار اور موطا کا

علی الدار المختار و تفسیر و کتب معتبرہ میں موجود ہے نہ

خاصی شمس الدین نے کہا فاضل بریلوی صاحب الترتیب میں سے تھے۔ اس پر مولانا خلیل احمد بدایونی نے کہا :-

”علماء اعلام اصحاب الترتیب میں صاحب ہدایہ اور علامہ ابن حمام کو ذکر کرتے ہیں اور صاحب دتایہ اور صاحب کنز الدقائق کو اس درجہ میں تسلیم نہیں کرتے انہیں اصحاب التفسیر میں سے سمجھتے ہیں۔ آپ حضرات نے فاضل بریلوی کو اصحاب الترتیب میں کیسے داخل کر دیا ہے۔ اس پر خاصی صاحب نے کہا ہم مناظرہ کے لئے نہیں آئے تھے صرف ملاقات کے لئے آئے تھے۔“

البتہ مولانا رضوان الرحمن صاحب نے مولانا بدایونی سے ایک نہایت اہم سوال کیا مولانا خلیل احمد بدایونی کا بیعت کا تعلق ماہِ ربیعہ کے محنتِ مید نجد میں سے تھا اور ان کے پاس سے میں مشہور تھا کہ وہ مسئلہ تکفیر جس مولانا احمد رفعت خان کے ساتھ تھے مولانا رضوان الرحمن صاحب نے مولانا بدایونی سے پوچھا آپ کا مسئلہ بیعت حضرت مید نجد میں سے قائم رہا ہے یا نہیں ؟ وہ تو علما دیوبند کی تکفیر کرتے تھے۔

مولانا بدایونی نے کہا مسائل کفر و اسلام میں شیخ و مرشدین کا اتباع نہیں بکہ ائمہ احمدی بل اہل سنت و اجماع کا اتباع کیا جائے گا یہ مسئلہ تقلید کا نہیں دار و مدار اس کا تحقیق پر ہے امام احمد کا فتویٰ بزرگ کی تکفیر ہے حضرت پیران پیر امام احمد کے مقلد تھے ظاہر ہے کہ ان کا فتوے اپنے امام کے فتوے پر ہوگا مولانا احمد رضا خان قادری تھے دیوبند کی تکفیر کرتے تھے نہ آپ بتائیں کہ اعلیٰ حضرت کی بیعت قادری سلسلے میں قائم رہی یا نہ ؟

مولانا بدایونی نے کہا ہے

آپ لوگ اور علماء محققین باوجود قادر ہی ہونے کے زیادہ کافر کیوں نہیں
کہتے اس واسطے میں کیوں سکوت اور کف نساں کرتے ہیں ان حضرات
کی بیعت حضرت پیران پیر سے قائم رہی یا نہیں اگر ان حضرات کی بیعت
رہی تو فقیر کی بھی بیعت رہی اور گراں کی اور آپ کی بیعت سلسلہ عالیہ
قنادریہ میں نہیں رہی تو فقیر کے لئے بھی حکم لگا سکتے ہیں ۔

(۲) تیسری مرتبہ مولانا احمد رضا خاں کے ان حمایتیوں نے یہ چال چلی کہ کچھ نوکر علمائے
اکھٹے کر کے شور و غضب کرنے کی ٹھانی مولانا محمد علی کے لڑکے مولوی عتیاء اور مولوی حسرت علی کے
لڑکے مولوی مشاہد رضا خاں کو آگے لگایا اور کہا جاتا ہے ان کے ساتھ مولوی شریف الحق اور
غلام محمد ناگپوری بھی تھے مولانا خلیل احمد صاحب بدایونی لکھتے ہیں :-

”ان لوگوں نے بدایونی راہ جمع ہونے سے قبل بریل میں ایک مخصوص میٹنگ کی جس میں
نے کیا کو پڑت پھاہ کی طرف ایک صحت ہے کہ ہم لوگ حسب عادت خوب شور و غل مچائیں
اور غلام کی فریب دہی کے لئے مولوی خلیل احمد خاں پر ہر فتوے کفر ضرور لگا کر دنا چاہتے تھے
یہ نوجوان علماء جب بدایون آئے اور سانپرو کی بات چلی تو مولانا خلیل احمد صاحب بدایونی

نے ان سے پھر سوال کیے کہ پتہ ان کا جواب آنا چاہیے وہ سوالات حسب ذیل تھے :-

۱۔ اہل سنت و جماعت کو جہاد و مانہ تعریف بیان کیجئے ؟

۲۔ اہل قبلہ دور اہل ظالمہ اذاتہ کا ایک ہی مذهب ہے یا الگ الگ اگر ایک ہی مذهب
ہے تو کیا ہے الگ الگ ہے تو کیا ہے ؟

۳۔ علماء کرام کے طبقات بعض نے پانچ بتائے ہیں اور بعض نے سات لہذا فی سلسلہ پر پڑی
کے متعلق صاف صاف واضح کیجئے ان طبقات میں سے کون سے طبقے کے عالم تھے عیسائی کے
اعتبار سے کون سے طبقے کے مسیحی کے اعتبار سے کون سے رتبہ کے

۴۔ دہانی اور دیوبندی کی الگ الگ جامعہ راجع تعریف بیان کیجئے

۵۔ انکشاف حق ص ۴۴

فقیر نے اس پر یہ کہا: اگر میں چاہتا ہوں تو تم انہی غریبوں کے اہل غم و غم حضرات کو ہی بلا لیا جائے یعنی مولوی انیس تیس صاحب امام و منصب جامع مسجد شمس و صمد مدرسہ سرٹائیہ اور مولوی محمد الیم صاحب صدر مدرس مدرسہ شمس و صمد مدرسہ سرٹائیہ درگاہ قادریہ مولوی حافظ سالم بیاں صاحب مالک گشتگووی حضرات بھی نہیں ہیں مگر وہ تو غریب جانتے تھے کہ ہم لوگ نہ کوئی جواب دے سکتے ہیں اور نہ جنت سکیں گے یہ حضرات آجائیں گے تو ہمیں خواہ کو غریب دینے اور جھوٹ بولنے کا موقع ملے گا لہذا اس کو منکر نہ کیا منظور کیوں کوئے حق طلبی اگر جو حق نظر نہ منظور کرتے وہاں تو مقصود ہی کذب بیانی اور خواہ کو غریب دہی تھا۔

اس گفتگو میں فقیر نے اپنے صندک یعنی علماء دیوبند کی ٹیٹھری سے کف لسان کی تائید اور تشبیہ یہ ہیں: لائل ہمیشہ کئے ان میں سے کسی بات کا کوئی مسکن جواب تو کیا دیتے ہیں گزرت اور جھوٹ ملاں اس باشد کہ چپ نشو کے نقشے دکھاتے مثلاً فقرے سوال کیا تھا کہ مائل بڑی نے مولوی اسحق صاحب مرحوم دہلوی کے بارے میں کف لسان کیوں کیا اس کے جواب میں بے پروا کی روایتی تقریر الامان کے متعلق یہ بات یقین کے ساتھ نہیں کہی جا سکتی کہ یہ کتاب مولوی مصطفیٰ صاحب کی ہے وہ کتاب لکھنے کے بعد یا خستہ چلے گئے اور یہ کہہ گئے تھے کہ میں واپسی کے بعد اس کتاب میں ترمیم کروں گا وہاں جگہ اشعار کر گئے لوگوں نے اسکو چھپوا دیا

مسلمانوں اس سزا کا کذب و افتراء کو ملاحظہ فرمائیے کہ جو جبر کہیں فاضل دہلوی کے بھی خواہ وہاں میں نہ کوئی مولوی خیر ندین صاحب مراد آبادی نہ جو تقریر الامان کے رد کے نام سے جو کتاب لکھی گئی اس کے بھی کہیں خیال میں نہ آئی۔ وہ ان فرزند خداوند مولوی شمس علی صاحب کے داماد ہیں مائل جس کا سر نہ چیرے پرک ہڈی ہے

یہ فقیر نے سوال کیا کہ علماء دیوبند نے جب عمری انکار اور اس مضمون جیسٹ سے تبری و تماشی بیان کردی اور اسی جہالت کا مطلب بھی بتا دیا اس کے بعد فاضل دہلوی کی کوئی خبر جو خاص ان کی جو نہیں ہیں انہوں نے ان کے انکار اور تبری و تماشی کے علم کو اقرار کرتے ہوئے بظہر بن کے لئے کھنڈ اور تہذیبی رہنے کو بیان کیا جو تو دیکھائیے اس کے جواب میں وقعات آگاہان کو یہ کیا فقیر نے کہا میری مشق باغ کے صدائق یہ دہلوی ہیں جو یہ کو میری شرط تو یہ ہے

کہ فاضل بریلوی ہی کی تصنیف ہو کیونکہ کفر کا فتویٰ لینے والے وہ ہی کو ہیں، یہ رسالہ تو مسعودی
 نے تصنیف کیا تھا جس کا کتبہ اس کو پیش کرنے سے کیا فائدہ خاص فاضل
 بریلوی کی تصنیف و کھاتہ میرے سوال کا جواب جب ہی ہوگا چنانچہ اس کے جواب میں ملے ہوئے
 انفسیہ پر مختصر یہ ہے کہ تجربہ سے ثابت ہو اگر اس گردہ کا متعدد حق طینی نہیں صرف علوم کو
 ہونا ہے علم لوگوں کو غریب دینا ہے

فیخر کا مقصد الحمد للہ حق گوئی اور حق طینی ہی رہا اور ہے مگر ان لوگوں میں شمار میری حق طینی
 برقی تو فیخر اس کے شبہات و سوالات کا ممکن جو اسب کسی مناسب صورت سے دیتا اور ان
 سوالات کو واضح طور پر حل کرتے یہ لوگ نہ رہتی ہونا چاہتے ہیں یعنی کچھ میں نے یا نہ آئے قواعد علوم
 مشرور کے موافق ہو یا مخالف ہماری بات مانو اور ہمارے مقلد خود نہ خواہے کفر ہے فاضل
 بریلوی کا آٹھ بندہ کہے خلیفہ کردہ نہ منی نہ سماں یہ ہے ان کا مذہب اور ایمان گویا شریعت
 مطہرہ محمدی علی صاحب الصلوٰۃ والسلام کے یہ لوگ نہیں بلکہ ہیں کفر و اسلام کی مہمان کے جیسے میں ہے
 جنت و دوزخ کے یہ مالک ہیں اپنی رائے سے جسے چاہیں جنتی بنادیں جسے چاہیں دوزخی بنادیں
 آگے چل کر مولانا نعیم احمد بریلوی لکھتے ہیں:

”کیا تمہارے نزدیک علماء اکابر و بلند کردہ کفر کینے کو نام دین و مذہب ہے اس کو دین و مذہب
 کرنے بتایا، فاضل بریلوی کا فتویٰ کیا دین و مذہب بن گیا، وہ بھی ان کی انفرادی رائے ہیں ان
 کے بمعہ عماد ہندوستان بھی متفق نہیں علماء دیوبند کی عبارات کی نقل و تفسیر پر اہل علم کا بہت
 کلام ہے انیسویں جہالت اور انسانییت نے ہم کو کلمہ ہنسایا اور اس پر طرہ یہ کہ اپنے کو
 اہل حق بتاتے ہیں“

فاضل بریلوی اپنے دور کے ایک معروف عالم تھے لیکن اس کے معنی یہ تو نہیں کہ وہ بشرہ تھے
 فرشتے تھے یا نبی و رسول تھے خود بالہند پھر ان کی انفرادی رائے کیسے قطعی نقیض ہو گئی امام ابوحنیفہ
 امام شافعی و امام مالک و امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ نے ایک قانون کے مشتمل پیشوا اور مجتہدین
 مطلق کے درجہات عالیہ پر فائز ہیں ان کی بھی اجتہاد ہی رائے قطعی نہیں ہو سکتی بلکہ مسلمان نے آج

ہمک یہ کہا کہ ان کی اجتہادی رائے یقین اور قطعی بلاشبہ ہے حق نہ نسبی و تمسیمہ کتب معتبرہ میں
صاف فرمایا گیا ہے۔

الاجتہاد قد یخطئ وقد
یعنی اجتہاد مسائل اجتہاد میں بھی
خطی ہو سکتا ہے بھی معصیبت

یہ ناہمہ اللہ بن محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ جواز اللہ اصولہ بدہ مختلفہ الہ شدہ میں جن کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے تفسیر اسلم (یعنی علم کی عقلی) فرمایا۔ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال شریف کے بعد ائمہ اربعہ میں
اسلام طیفک: ہیں، اللہ کی برکات اسلام صلی اللہ علیہ وسلم پر پڑ چکے تھے۔

صحیح بخاری میں یہ واقعہ موجود ہے، لیکن علما انت نے اس کو رد کیا ذاتی رائے قرار دے کر
ترک کر دیا۔

مسئلہ نو: ذوالخفاف تو کہہ دیتے بڑے پیروان اسلام کے اجتہادی قول تو حجت شرعیہ نہ
ہو سکے، نہ ان کو دین و مذہب کا عقیدہ بنا کر پیش کیا گیا آج فاضل بریلوی کے ایک فتوے کے جس کا اردو متر
صرف ان کا اپنی انفرادی رائے پر ہے مسلمانوں کا دینی ایمانی عقیدہ بنا کر پیش کرنا اور اس پر شک کرنے
والے کہ کافر و مرتد بناد گئے، مابین و شریعت ہے کیا اسی کا نام منہ رسول اور منہیت ہے یہ کچھ ادھوکہ
اور فریب ہے جس سے مباحث مسلمانوں کو گمراہ کیا جا رہا ہے۔

مولانا خلیفہ احمد خاں قادری برکاتی کی یہ شہادت مولانا احمد رضا خاں امدادی کے پیرخانہ دار برہ
شریعت کے سمجھنے کی شہادت ہے، یہ یہ صحیح ہے کہ مولانا احمد رضا خاں کو کثیر کا بریلو بند پر پختہ دور
کے اکابر محمد، کبیر، شہین، نہ لے سکی۔ جب اس دور کے اکثر اکابر دنیا سے رخصت ہو گئے تو پھر ان کے
جانبی مشائخ میں اور پیشہ ور و فاضلین نے اپنے حوام کو علی نے یہ ایوان مکہ مدینہ کی سجاوٹ مولانا
احمد رضا خاں کی عنایت پر جمع کرنا شروع کیا، یہ بریلویت کی ابتدا ہے جو مولانا احمد رضا خاں کے نام سے چلی

نے، بحث خاتمہ ص ۱۷۷ تا ۱۷۸

یہ اچھے طریقہ پر موقوف ہے جس کے بغیر وہ بڑا یافتہ، درشت، شاد و شادمانہ ہوتا ہے۔
 صاحبِ قلب فرمادے ہیں: یہ عمل کے دو بند ہیں جو آج حضرت سید احمد شہید اور شاہ اسماعیل شہید
 کے علمی و روحی وادب کے چمکے جاتے ہیں، جناب پرہیزگاروں کی یہ تحریر و شرح کرتی ہے کہ
 وہ قلم کاروں اور اس کے متوسلین کے لئے بہترین ہے۔ یہ طرز و سیاق جو وہ لکھتا ہے، خدا کا نام کہتا ہے
 جانتے ہیں اور وہ ان کے خاص وین و ذہب پر اس کی تپ نے جلتے دھتے اپنے بیٹوں کو
 نصیحت کی گئی

جناب خواجہ غلام الدین صاحب سیّد، شہید مسلمان شریف نے تحریکِ عافیت اور ترکِ
 مرگت میں کئی کئی مراد اور احمد خاں کی محنت کی اور کھل کر بیان دیا کہ کاسمیت
 علم نے ہند کے لئے کون کون سی تائید کی آپ دیکھتے ہیں تشریف لے گئے۔ اور دوسری پر آپ
 نے اپنے حق اثر میں یہ بات کی کہ میں نے دیکھا ہے، اصل حقیقت دیکھی ہے وہاں آپ
 نے چند بھی کیا

آپ پر یہ اثر خاتما ہوا کہ شریف کا تھا جس کے مکتوب اور مکتوبین آپ ایک ایک دیکھتے
 دیکھتے ہیں۔ یہ عجیب کے لئے نہ ہی صفت ہیں بہتوں کے لئے مراد: احمد خاں کے لئے نہ لکھا گیا کہ ان کے
 طریقے پر کبھی نصت کی تھی کہ کبھی کہ ان خاتما کی باتوں میں بہت ہی باطنی
 اور مات اور بدعات مانج اور جو وہ ہیں، لیکن یہ بھی صحیح ہے کہ ان کے اثر میں نے مکتوبین کے
 نام کی تائید نہیں کی۔ بہتوں نے شریعت اور فقہ حنفی کا ہمیشہ احترام کیا ہے۔

بدعت کی انتہائی خطرناک منزل

بدعت کی انتہائی خطرناک منزل یہ ہے کہ وہ بریریت میں منتقل ہو جاتے اور اسے وہ بھی
 مسترد نہیں ہو جاتے۔ اس کے پیرو مصیبت کی بدعتوں (بدعات پر عمل چرائی) اسے طاعت (یعنی)
 سمجھ کر لے کر ہیں۔

اَلَّذِي هُوَ مَعَهُ فِي الْحَيَاةِ الْمَذْنُوبَةِ هُمُ الْعَبِيدُ الْخُصَمَاءُ

صنعا۔ (پ ۱۰، الکلیف ص ۴۴)

ترجمہ یہ دو نمبر ہیں جن کی محنت بھگتی رہی دنیا کی زندگی میں اور وہ سمجھتے رہے کہ وہ خوب اپنے کام بنارہے ہیں۔

دنیا میں انسان جو محنت کرتا ہے اس امید سے کرتا ہے کہ اسے اس کا صلہ ملے گا۔ یہاں ملے یا نہ ملے۔ دینی کاموں میں انسان کا ہر دستہ یہیں دس دیتا ہے، مل جاتا ہے، اور دینی کاموں کی جزاء محنت میں ملنے کا یقین ہوتا ہے، اسلام الیہ کی کام کسے کسے لیے قیام نہیں ہوتا جس کی جزاء سے قیام نہیں ملے گا۔

جہالت اور احمال ہیں جنکی جزاء نہ یہاں ہے نہ وہیں۔ اگر جہتی یہ کام دس امید میں کرتا چلا جائے۔ جگہ وہ اپنی اذیت بنارہے۔ یاد رکھئے کس کی یہ محنت یہیں محنت کر رہا ہو، اس کے لیے کام کنگہ نہ جاسکے گا۔ سنت دینے احمال ہی آگے بڑھتے ہیں اور پال کے ہی اشرار و احمال کے ہاں دینا ملے جاتے ہیں۔

علمائے اہل سنت کی جوابی کارروائی

علمائے دیوبند نے اہل جہالت کے اس موقف کو کبھی زندگی کا موضوع نہیں بنایا۔ ان کا مسلکی خراج یہ ہے کہ دین کا علم بھیڑنے یا جہالت کے اندھیرے خود چھٹنے جانیں گے۔ جہالت کا علاج مقابلے سے نہیں علم بھیڑنے سے ہے۔ جو جن علم بھیڑتا جائے گا یہ طریقت خود بخود ختم ہوتی جائے گی۔ مقابلے سے جہالت اور فتنہ بکھڑکتی ہے۔ علمائے دیوبند عام طور پر اسی راہ اختیار کر چکے ہیں۔ برطیت ان علماء حق کے رد عمل کے طور پر وہ جہالت ہی ہے۔ لیکن دیوبند اور اس کے دیگر جم مسلک ادارے جس علم کی نشر و اشاعت کے لیے قائم کئے گئے تھے کسی ایک طبقے یا گروہ کے رد عمل کے طور پر نہیں۔ دیوبندی طریقت پر علمائے حق نے بد مشکلات اور قیام جہالت میں خود کام کیا ہے اور راج برصغیر پاک و ہند میں قرعید و سنت کے کٹے چارخ ہیں جو انہی علمائے حق اہل السنۃ و الجماعت کے علمائے جس کے ہیں اور جن جنوں علم پھیل رہا ہے اور کس اور بیکول بڑھ رہے ہیں برطیت کم جاتی جا رہی ہے علم شہر میں دیہات کی نسبت زیادہ ہے اور دیہات میں بھی جہالت اپنی طرز اس کا سبب قائم ہیں آپ کو یہ طریقت زیادہ نہ ملیں گے وہیں اکثریت اہل سنت و جماعت حق کا جوگی بربروں کی نہیں۔

بزرگ حاضر و ناظر سمجھا کہ فرزندِ شرک فرزندِ دیا ہے، یہ حضرت ندرت نئی گئے ہو کسی دوسرے کے لیے علم غیب کے اثبات کو بھی کفر قرار دیتے رہے۔ حضرت مونا محمد قاسم ناٹواری لکھتے ہیں :-

اثباتِ علم غیب اگرچہ بعض مختصر عوام باشند، ہل بیان ہرچہ ادا حق دیگو
کمزایت اگرچہ بتاؤں میں باشد گزشتہ باشد

ترجمہ :- حضرت علی شریعتیہ وسلم کے لیے علم غیب ثابت کرنا اگر دعوام کے
من گھڑت معنی (مطلوبی علم غیب) کے مطابق ہی کیوں نہ ہو، دوسرے کفریات
کو کفر من کا علاقہ بھی کتنی جی تاویل کے رکھے گئیں نہ ہو، اب بیان پر
بہت رہا ہے۔

حضرت نے یہ پہچانتا کہی ہے جو اس سے پہلے خفیہ کہ تم بڑی صراحت سے

کہہ چکے ہیں۔

وَرَكَّاهُ عَلٰٓى مَضِيَّاتٍ اٰی وَكَّاهُمْ عَلٰٓى مَعْضِ الْمَسْأَلِ عَدَمِ
عِلْمِ الْغَيْبِ فَلَا يَصِلُ الْغَيْبُ صَوْنًا اِلَيْهِ وَاسْلَمَ بِعِلْمِ الْغَيْبِ الْمَارِضَةُ
قَوْلُهُ فَتَلٰى فَاَلَا يَصِلُ مِنْ فِى السَّحَابَاتِ وَالْاَزَلِ هُنَا الْغَيْبُ اَمَّا اَللّٰهُ

ترجمہ :- جس طرح بعض مسائل کو نہ جانتا ہے، اسی طرح غیب کی باتوں کو نہ جانتا ہے
:- حضرت علی شریعتیہ وسلم بھی غیب کی باتوں میں سے مرخص، نہیں ہو جاسکتے ہیں
جو اللہ تعالیٰ نے، سب کو مختلف موقعوں پر بتلایا، اور خفیہ کہہنے کی توفیق
میں کی مرضی سے فرمائی ہے، یہ عقیدہ رکھتا ہے کہ حضرت علی شریعتیہ وسلم علم غیب
رکھتے ہیں یہ تو قرآن کریم کے صریح معارض ہے۔ قرآن کریم میں ہے کہ آپ
کہہ دیکر کہ جو کوئی اسلاف میں ہے یا زمین میں غیب کو علم کوئی نہیں رکھتا۔

الاکابر دیوبند کی ان تصریحات سے چرچا کہ جو وہاں علیہ کے سرور و عروج کے بخود
شرک کہ بھی استہزاء میں نہ کر رہے تھے، اور تمام خدائق کو گواہ کر رہے تھے تو علماء حق اس شامت
ملک پر تو عروس نہیں سمجھتے، انہوں نے آنحضرت علی شریعتیہ وسلم کے لیے عقیدہ حاضر و ناظر،

بشیرت مسلم نصیب۔ نگاہ بشریت اور فرد من خدا شکر کے شریک غلطہ کہ کسی تاویل سے بھی گدرا نہیں کیا اور
یہ کسی درجے میں، نہیں ملے اسلام کے چہرہ توحید کو گدرا ہونے والی ہے۔

مسند بشریت پر حضرت مولانا سید عبدالحق جہدانی شاگرد مولانا غلام دستگیر قصوری کے
معاجزادے مولانا سید محمد علی شاہ جہدانی نے رسالہ سید البشر و جن کا تصنیف ذکر ہم مقدمہ میں کر
اے ہیں، لکھ کر اس مسند میں بھی اہل بدعت پر رحمت تمام کر دی۔ حضرت مولانا غلام محمد گھوڑی
نے نگاہ بشریت کو شیعہ عقیدہ قرار دیا ہے اور مولانا عثمان لاہوری نے اُرسی لکھے ہیں کہ مسند بشریت کے
کفر میں کوئی سبب نہیں۔ صواب کا عقیدہ یہی تھا کہ اللہ تعالیٰ جتنی طرح انسان کی طرف اشاروں کو ہی
رسالت دے کر بھیجتے رہے ہیں۔ مثلاً حضرت عبداللہ بن عباسؓ قرآن کریم کی آیت نزلاً علیہم
من السماء ملکہ موعوداً (۱) اور انجیل کی تفسیر میں خدا تعالیٰ کی طرف سے کہتے ہیں۔

لَا نُرْسِلُ إِلَى الْمَلَائِكَةِ إِلَّا بِالْحَقِّ وَالْحَقُّ لَا يَأْتِي إِلَّا بِالْبَشَرِ

توحید ہم فرشتوں کے پاس فرشتوں سے رسول اور ان لوگوں کے پاس انسانوں
سے رسول بھیجتے ہیں۔

برہانیت شرک کی راہ سے تو اس سے آگے نہ بڑھ سکی۔ اس حضرت علیؓ علیہ السلام کو خدا کہا
ان کے لیے خاصا مشکل تھا گو یہ کہنا کہ آپ خدا نہیں ہیں یہ اقرار بھی ان کے لیے خاصا مشکل تھا
لہذا انھوں نے مخالفانہ سواری پر ہی حیرت میں پڑے رہے کہ کیا کہیں اور کیا کہیں۔

مکن میں یہ قدرت کہاں وہ جب میں عہدیت کہاں

حیران ہوں یہ بھی ہے خطا یہ بھی نہیں وہ بھی نہیں

مولانا محمد رضا غازی مقام حیرت پر آکر ٹھہر گئے۔ لیکن ان کے سامنے آپ کو خدا

لینے کی ایک راہ نکال ہی لی کہ انسان جب مرنے سے اُٹھتا ہے اور ابھی اس کے حواس پوری
جا نہیں ہوئے ہوتے اس حال میں اگر وہ آپؐ کو رسولی اللہ علیہ السلام کو خدا کہہ لے تو بہت کچھ
بائش نقل سکتا ہے۔

۴۔ میں سب ازلی یا مصلیٰ کہتے کہتے کئے ۷ کچھ صل علی کہتے کہتے
عیب خدا کو خدا کہتے کہتے خداؤں کا مصلیٰ کہتے کہتے ۵

یہ بات ان کے فہم غور و نظر کی تھی۔ خود یہ اس سے زیادہ اسلام کے عقیدہ و توحید کے خلاف نہ جاسکتے تاہم مولانا احمد رضا خاں نے کچھ نسلی الانذات کے سہارے اور تحریف عبارات کے رستے علماء حق کے خلاف ایک چھاؤں میں ذوق نہ کر دیا۔ حضرت مولانا خلیل احمد محدث بہادر علی نے اس وقت المہند علی العقیدہ کے نام سے اور شیخ الاسلام حضرت مولانا حسین احمد مدنی نے المشہاب المصاب علی المسترق کا ذیب کے نام سے ان تمام نزہات کے شافی اور مسکت جوابات دیئے اور احمد رضا خاں کو عقیدہ اور کاذب بھند دیا۔ ان حضرات نے ان تمام بہانوں اور جھوٹوں کا جواب دیا جو مولانا احمد رضا خاں نے ان کے ذمہ لگائے تھے۔ لیکن ان کے یہ جوابات محض القضا مواضع القصد کے کچھ کی بجائے آدری ہیں۔ انہوں نے خود مولانا احمد رضا خاں کے عقائد پر کوئی بات نہ چھیڑی۔ ان کے ہاں نہ ان صاحب کی کج صحبت تھی نہ ان کا برے خان صاحب کی کوئی کسر تیرہ دیکھی اور مصالحد کی تھیں۔

مولانا احمد رضا خاں کے مقابلے میں جو بڑے سب سے پہلے میدان میں آئے وہ حضرت مولانا سید مرتضیٰ خاں ہیں۔ مولانا مرتضیٰ خاں جو کچھ صاحب حق مناظر تھے اور مولانا احمد رضا خاں نے کبھی کسی سے منظر نہ کیا تھا اس لیے خان صاحب سید صاحب کے سامنے کھڑے نہ ہو سکے اور مناظرے کا میدان ملائے ورنہ ان کے نام پر مولانا سید مرتضیٰ خاں تھے چہرہ بھی خان صاحب کو نہ چھوڑا۔ ان نے سب سے پہلے قلم کی جسی مار دی کہ خان صاحب ان کی کسی بات کا جواب نہ دے سکے نہ یہ صاحب نے مولانا احمد رضا خاں کے خلاف تیسری رسالے کے پڑھنے میں مستعد و ذلیل بہت اہم ہیں۔

① تزکیۃ النظم جلد اولیٰ فی المبتدئ الاکار۔ ② ترمذی المیزان فی فضل الایمان۔

③ امجدی المستند فی تفسیر علی و اوصیاء علیہ السلام۔ ④ انصاف سیری سن بلکذاب المشرق۔

⑤ المہند علی نساہان النظم۔ ⑥ انکسب ایما فی علی و اوصیاء الایمان۔

⑦ اسکات العقیدہ۔ ⑧ لاسم علی السلام۔

- ۹) سبیل السلاطین فی سبیلہ الامجاد
 ۱۰) صاحب المذہب فی توضیح احوال الزید
 ۱۱) الامکان لدفع البغی والظلم
 ۱۲) بحر المہاجرین کفایت السیاح
 ۱۳) افاقۃ الکبریٰ علی من کذب وقول
 ۱۴) مدد المتکبر علی الغفائر الشخیف
 ۱۵) نوار الغفر فی جہ شیخ الرضا
 ۱۶) قطع الدنیا من قول علی الصالحین
 ۱۷) شہسب علی الجلیل
 ۱۸) الکفر والبتین فی حشر کرمین
 ۱۹) کونکب الیہ من علی الجلیل والکرمین

ان رسائل کے نام اور عنوان یہ ہیں کہ مولانا احمد رضا خان نے مسلمانوں میں شرک کو مٹانے کے لیے کس وجہ میں صدر و عناد کی یہ جنگ بجز کافی سختی اور پھر کس طرح حضرت مولانا مرتضیٰ حسن نے اسے احمد رضا خان کی مجلسوں میں سے مولانا مفتاحی کو شیخ الرضا اس انتخاب کی مندانہی شہادت ہے۔

اس شدید نفرت کے باوجود ہندوستان بھی تک پر جو بیت سے ماسکتا ہے
 شرک و بدعت جیسے شکر عوام میں یہی طرح سراپت کر چکا ہے اور مولانا احمد رضا خان سے
 ایک مذہب کی صورت بھی دیکھنے پر تیار نہیں۔ لیکن یہ محض مولانا مرتضیٰ حسن اور مولانا احمد
 خان کے باوجود کا ہے۔ جو بیت کا تک میں بعد ایک مذہب کے بھی تک تعارف نہیں۔
 مولانا مرتضیٰ حسن جو مذہب کے رسائل سے صاحب مضمون ہوتا ہے کہ اس کا سامنا ایک شخص
 سے ہے کسی فرقے سے نہیں۔ متعاقب ابھی من: الکذیب المتبری میں ایک مذہب اور مغربی کا جواب
 دے۔ ہے جو: مکات العشری میں بھی ایک مذہب اور مذہب کے سامنے دے گا کہ سنا ہے۔
 اخیر الامداد الکاذب میں بھی اسی سیاہ رنگ ذات شریف سے سنا ہے وہ متکبر
 علی الغفائر الشخیف میں پھر اسی حضرت کو فاش شکر کہا ہے۔ شہسب علی الجلیل میں بھی اسی
 کو جیل کہا ہے۔ رہے غرض صاحب کے چند عاشق نشین تو سید صاحب انیس جلالت و خلائین
 سے زیادہ اہمیت نہیں دیتے۔

نہ برائی مولوی ریاست علی سے اس کو جو پکڑا تھا مولانا مرتضیٰ حسن نے پھر اس کا جواب اور جواب توضیح المراء
 من غلطی مشورۃ الامتداد لکھا ہے۔ نہ اس میں مولانا احمد رضا خان کے متاخر میں دے گئے کہ داستان ہے۔

یہ صورت حال پڑتی ہے کہ گورنر احمد رضا خاں یہ زیادہ سبب ترتیب دے چکے تھے اور آپ نے اپنے جنس کو وضاحت بھی کی تھی کہ وہ آپ کے دیں، نہ سبب پڑوئم ہیں، تاہم حقیقت ہے کہ ۱۹۰۷ء تک؛ خان صاحب کے سن وفات تک؛ برطیت پور ایک مذہب اور مسک کے کہیں معروف نہ تھی اور سن کی بڑی وجہ گورنر کی غیر معروف شخصیت تھی۔ اور یہ کہ گورنر کا تعلق کسی بڑے درجے سے نہ تھا جو ان کی شخصیت عام متعارف ہوئی۔

علمائے دیوبند کی معتدل اور متوازن پالیسی

علمائے دیوبند اس وقت تک اس سارے فلسفہ اور تفریقِ شیعہ کی ذمہ داری نہ سنبھال پڑے تھے اور عام اہل بدعت کو وقت سے غافل کر کے تھے اور یہ بھی صحیح ہے کہ پورے اہل حق کے نصف اور ایک ہندوستان کے مسلمان جو اس جیسے شرک و بدعت کے پادشاهان کے اس شرک و بدعت کو علمی، شعریہ، مہیا نہ تھا اور پادشاہ احمد رضا خاں نے لکھا تھا اور پسر کے ترجمہ و تفسیر کے تھے ابھی وہ صرف اپنی کادیں مذہب تھا، ہم میں ان کا بعد ایک فرقہ اور مسک کے بزرگ تھے نہ تھا سنا، ان کا جو دہن میں شخصہ تھی ایک جہالت کی پیداوار تھا بنانا اور اسے خلاف مسک کے نام سے ابھی کہی شہرت حاصل نہ تھی۔

گورنر احمد رضا خاں کی وفات ۱۹۰۷ء میں ہوئی ہے اور یہ وہ دور تھا جب گلان پور کی قبضہ بنایا جا رہا تھا، ایک جہالت پرستی، ان مسک کی مذمت قائم ہوئی، سعودی حکومت شرک و بدعت کے جو شیعہ پر داخل ہو کر جوہر بنے کی پابندی لگایا جاتی تھی، پھر ہے کہ ہندوستان کے یہ جہاد اہل بدعت بھی اس ذمہ آتے تھے کہ گورنر نے دیوبند نے شرک و بدعت کے ان پادشاهان کو ابھی برطیت سے دور رکھا اور حکومت سے سزا دی گئی، ان جہاد پر ضربت اسلامی سے نکلنے کا تہہ نے زد کیا جائے۔

یہ بات اسی صورت میں ہو سکتی ہے کہ اس وقت تک اس شرک و بدعت کو برطیت کا لائسنس نہ ملا ہو اور عام اہل حق میں جو جہالت، جھوٹی اور ہمدردی کے شیعہ ہوں۔

علمائے دیوبند اور اہل بدعت کی خیر خواہی

فانا بسم اللہ کی بات ہے ملک عبد العزیز بن آل سعود نے حرمین شریفین میں مزارات کے قبے گرائے اور کہا کہ یہاں جو مشرک راہ آگیا ہے اس سے بچنے کا اب بھی ضابطہ ہے کہ یہاں کہیں مجاہدوں کے قبور سے منجوں۔ ہندوستان میں شریف کوکلی پارٹی کے لوگ مزارات کی توہین کے سنان پر مشرکوں پر حملے کئے تھے، دنیا کے اسلام پر ایسے کے اس اہم موڑ پر سخت پریشانی میں مبتلا تھی۔

ملک عبد العزیز نے ۱۳۴۷ھ میں حج کے موقع پر ایک خیر عالمی فرزند کی ہندوستان میں خلافت کی طرف سے حضرت مولانا سید سید جان ندویؒ کی آمد حضرت مولانا محمد علی جوہرؒ اور جمعیت علمائے ہند کی طرف سے حضرت مولانا مفتی کنایت اللہ رحمہ اللہ کی آمد، شیخ الاسلام علامہ رشید احمد عثمانیؒ اس میں شریک ہوئے۔

سعودی دربار میں علمائے دیوبند کی حق گوئی

ملک عبد العزیز بن آل سعود نے اس موقع پر جو تقریر کی، اس کے جواب میں علامہ نے ہند کی طرف سے شیخ الاسلام علامہ رشید احمد عثمانیؒ کی حق گوئی کا رد کیا، مولانا جوہرؒ کے نام سے دارالعلوم مجددیہ تحصیل عسائی ضلع مردان سے شائع ہوئی تھی۔ اس جواب سے ہم یہاں کچھ بے یقینی کرتے ہیں۔

سلطان دہلی بن سعود کی تقریر

اس موقع پر سلطان بن سعود نے تقریر کرتے ہوئے فرمایا:-
 اے اللہ! چار دہائیوں کے درمیانی اختلافات میں ہم تشدد نہیں کرتے، لیکن اہل توحید اور فرقہ وارانہ حدیث کی تفسیر سے کوئی حلف نہیں لگ سکتا، خواہ تو خدا تعالیٰ مریدانہ اور غیر۔

سجہ: یہ دو لغو نامے کو ہم کریں کافر کہتے ہیں، اس لیے کہتے ہیں کہ وہ غیر انصاف کی پرستش کرتے ہیں۔ لیکن ساتھ ہی وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ سائنسدان جبرائیل علیہ السلام جو تا اعلیٰ افعالہ نازل ہوئے، یعنی جہان کو عبادت اللہ تعالیٰ کے مقرب و مخلص حاصل کرنے کے لیے کرتے ہیں، تو جو لوگ بندگان دین کی قبر و راسخ پرستش اور ان کے سامنے سجدے کرتے ہیں وہ ثبوت پرستوں کی طرح ہی کافر و مشرک ہیں۔

ج: جب حضرت حمزہؓ کو پتہ چلا کہ کچھ لوگ دلدی مدینہ میں شجرۂ ارضوان کے پاس جا کر نماز پڑھتے ہیں تو حضرت عروہؓ نے اس مدحمت کو ہی کٹوا دیا تھا کہ آئندہ وہ انھوں سے روک لیں۔ مدحمت کی ذرا باند شروع کر دیں سلطان کا مطلب یہ تھا کہ قبیلے کو نا سبھی درخت و درخان کو کٹوانے کی طرح بننا ہے۔

بندہ مستان کے تمام علماء نے یہ طے کیا کہ جلدی طرف سے شیخ الاسلام حضرت علامہ شبیر احمد صاحب عثمانی دیوبند ہی سلطان ابن سعود کی تقریر کا جواب دیں گے۔

مولانا عثمانیؒ کی ایمان افروز تقریر

مولانا عثمانیؒ نے پہلے تو اپنی شاندار پذیرائی اور مہمان نوازی کا شکریہ ادا کیا، اس کے بعد فرمایا:

حضرت، ہندوستان کے اہلسنت و عبادت، اُردی بعیرت کے ساتھ خرید کر کے کتاب اللہ و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اتباع پر پورے زور دینا کرتے ہیں اور یہ بھی کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مکمل اتباع میں ہی ہر کامیابی ہے لیکن کتاب اللہ و سنت رسول اللہ کے مواقع استعمال کو سمجھنا ضروری ہے تاکہ اس کی بات منہ پر۔ اس لیے صاحب رائے اہل صحیح

ہی جو جو شرک حقیقی اور شرک مبنی ہے بلکہ سجدہ تنقیص بھی ہو سکتا ہے جس کا مقصد دوسرے کی تعظیم کو نامہوتا ہے اور یہ سجدہ تنقیص شرک کا علی کے حکم میں نہیں ہے۔ ہاں پہلی شریعت میں تعذبات جائز ہے اور اس کے مرتکب کو عزا دی جاسکتی ہے لیکن اس شخص کو شرک قطعی کہنا اور اس کے قتل اور مال ضبط کرنے کو جائز قرار نہیں دیا جاسکتا۔

خود قرآن پاک میں حضرت آدم علیہ السلام کو فرشتوں کے سجدہ کرنے اور حضرت یوسف علیہ السلام کو ان کے بھائیوں اور والدین کے سجدہ کرنے کا ذکر موجود ہے اور منیرین کی تعظیم اکثریت نے اس سجدہ سے معروف سجدہ (زمین پر ماتھا رکھنا) ہی مراد لیا ہے اور پھر اسس کو سجدہ تنقیص ہی قرار دیا ہے۔

یہ حال اگر کوئی شخص کسی غیر اللہ کو سجدہ تنقیص کرے تو وہ پہلی شریعت کے مطابق گنہگار ہوگا لیکن اسے مشرک کا فرد مبارک الدم والحال قرار نہیں دیا جاسکتا اور بیان سے میرا مقصد سجدہ تنقیص کو جائز سمجھنے والوں کی کالمت کو نامہوتا ہے بلکہ سجدہ عبادت اور سجدہ تنقیص کے فرق کو بیان کرنا ہے اور اسس قبول سے گرانے کا اگر ان کا بیان صحیح نہ ہو تو بھی ہم صحیح نہیں سمجھتے۔ امیر المومنین ولید بن عبد الملک ہشمی (حموی) نے حکیم مدید حضرت عمر بن عبد العزیز ہشمی کو حکم فرمایا کہ اہل بیت المومنین کے عبادت مبارک کو اگر کوئی مسجد نبوی کی توسیع کی جائے تو حضرت عمر بن عبد العزیز ہشمی تھے دوسرے عبادت کو گرانے سے امیر المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا جرح ہوگا دیا جس سے حمید علی رضی اللہ عنہ وسلم حضرت صدیق اکبر اور حضرت خدیجہ انور رضی اللہ عنہا کی قبریں ظاہر ہو گئیں تو اس وقت حضرت عمر بن عبد العزیز ہشمی نے فرمایا کہ یہ دو تھے جو نے گھوڑے کی گتے سے ملنا لکھ کر عبادت کو گرانے کو حکم بھی نہ دیا تھا۔ پھر سیدہ عائشہ کے چوسے کو دو بارہ نعرہ

کرنے کا حکم دیا اور وہ حجرہ مبارکہ وہ مبارک تیار ہوا۔
اس بیان سے سیرا مقصد قبروں پر گنبد بنانے کی ترغیب دینا نہیں،
بلکہ یہ بتانا مقصود ہے کہ قبر را عالم کے معاملے کو قلوب الناس میں تاثیر اور
دخل ہے، جو اس وقت حضرت عمر بن عبد العزیزؓ کے بے ستمی شدہ منہ اور
اس درخت عالم اسلام کی جپ سے ناواقفگی سے غلط ہے۔

ج حضرت عمرؓ نے درخت کو اس غمزدہ سے کٹوا دیا تھا کہ باہل لوگ ائمہ
ہل کر اس درخت کی پوجا نہ شروع کر دیں۔ بیعت رضوان سترہ میں برنی تھی اور
حنظلہ علیہ السلام کا دھمال پر لال سترہ میں ہوا آپ کے بعد خلیفہ اہل کے عہد
عمومت کے دس سال بھی گئے۔ لیکن اس درخت کے کٹنے کا حنفیہ
علیہ السلام کو خیال آیا اور نہ صدیق کبر کو۔ ان کے بعد حضرت عمرؓ کی غلط
دستبرد قائم ہوئی۔ لیکن یہ بھی متین تھے کہ حضرت عمرؓ نے اپنی دس سالہ
خلافت کے کٹا دھمال میں اس درخت کے کٹاؤنے کا ارادہ کیا۔ مگر حضرت
عمرؓ کی ہوا چاہیہ بالکل صحیح تھی لیکن یہ گنبد و صدیوں سے بنے ہوئے آہ ہے
ہیں اور اس چودہویں صدی میں بھی کئی آدمی ان کی پرستش کرتے آہے
تہیں دیکھا گیا۔

دہ دہاں نماز پڑھنا قدر صدیق معراج میں آتا ہے کہ جبریل علیہ السلام
نے حنفیہ علیہ السلام کو چار جگہ بقی سے اُڑ کر نماز پڑھوائی۔ پہلے مدینہ میں
اور بتایا کہ یہ جگہ آپ کی ہجرت کی ہے، دوسرے جبل اود کہ یہاں اللہ
تعالیٰ نے حضرت علیہ السلام سے کلام قرآن پڑھا، پھر کن حضرت حبیب
پر، چوتھے بیت اللحم پر جہاں حضرت علیہ السلام کی ولادت ہوئی صحابہؓ

① میں اگر جبل اور پر حضرت سے نماز پڑھوائی گئی یہ یہاں اللہ تعالیٰ نے حضرت
موسےؑ کے ساتھ کلام کیا تھا و جبل اور پر ہم کہ نماز سے کیوں رکھا جائے کہ جہاں

بہارِ شریعت کی پہلی جلد حضور علیہ السلام پر آئی تھی۔

(۲) — مسکن شیبہ پر حضور سے نماز پڑھائی گئی۔ تو کیا غضب ہو رہے گا جو ہم مسکن حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا پر وہ نفل پڑھ لیں جہاں حضور علیہ السلام نے اپنی مبارک زندگی کے ٹھکانے میں روزانہ نماز گزرتے تھے۔

(۳) — جب بیت الاحم نزلہ حضرت عیسیٰ پر حضور علیہ السلام سے دو رکعت پڑھائی ہوئی تھی۔ حضرت محمد یہ کیوں جولوہی کریم پر وہ دو پڑھتے تھے۔ وہ کی جائے جب کہ طہرائی کے مقام مرزا قاسمی علیہ السلام کو نفل البقیع جبہ المنجہ، لحواہ فی مکہ کو کمر میں مسجد دارم کے بعد مقام ہونہ النبی کریم علیہ السلام کا خائبہ اور نفل کا خیر ترین نفل قرار دیا ہے۔

(۴) — مسکن شیبہ پر حضرت موسیٰ نے پناہ لی تھی۔ تو اس جگہ بھیپ سے دو نفل پڑھا رکھے گئے۔ تو کون سی تہمت ٹوٹ پڑے گی جو ہم جگہ قادیان پر جہاں حضور علیہ السلام نے پناہ لی تھی وہ نفل پڑھ لیں۔

سلطان ابن سعود کا جواب

مولانا عثمانی نے اسے اس مفضل جواب سے شادی و رباہ پر مستحکم کیا۔ آخر سلطان ابن سعود نے یہ کہہ کر مجلس ختم کی کہ:

”میں جب کامیت مسلمان ہوں اور آپ کے بیانات اور غیبت میں بہت رنجست اور ملکی جندی ہے۔ لہذا میں ان باتوں کا جواب نہیں دے سکتا۔ ان تفصیل کا بہتر جواب ہمارے ملازم ہی دے سکیں گے اور ان سے ہی یہ سناں لے ہو سکتے ہیں۔“

غیرت ملا عثمانی نے اس ممبر کے ہندوستان کے اہل بدعت کو خبر دیا جس کی کوئی وقیفہ فروگہ داشت نہیں کیا۔ مسجد قنصلی کو دوام سمجھے اور کہنے کے باوجود اس کے سرکھن پر حکم کفر آئے ہیں۔

دیا۔ مبادا! انہیں حرم میں داخل ہونے سے روکا جائے۔ یہ وہ موقع تھا جب اہل ائمے و مہاجرین
احمد رضا خاں کے خلاف اپنی سب بھلائیوں کی گواہی دیتے تھے۔ لیکن ان کا برتنے ہمیشہ استدلال سے کام
لیا ہے اور کسی قوم کی دشمنی انہیں کبھی اس قدر بے پرواہ نہیں کرتی کہ یہ انصاف کا دامن ہاتھ سے
چھوڑ دیں۔

اس سے بھی بڑھتا ہے کہ بھی ہندوستان میں برطانیہ نے ایک باقاعدہ مذہب اور
مسئلہ کی صورت اختیار نہ کی تھی۔ عوام بدعات میں بے شک غوث تھے۔ لیکن ابھی ان بدعات کو مٹا کر
سطح پر علم کا استناد نہ ملا تھا۔ مولانا احمد رضا خاں کی تحریرات ابھی عام نہ ہوتی تھیں۔
نامناسب نہ ہو گا کہ ہم اس معرکہ کو گروہ کے ساتھ اس معرکہ بدین منورہ کو بھی ذکر کریں۔
جو جد کے شیخ الاسلام جناب عبد الشریف طہیدار حضرت مولانا غیل احمد محدث مہار پوری کے ذہن
بدین منورہ میں پیش آیا۔ اسے بھی ہم معاذک، گھر میں سے ہی یہ قادیان کرتے ہیں۔ معاذک! انگریزوں کے
مکے، میل کا ٹکس ملا خط ترانیں۔

معرکہ مدینہ منورہ

لفظ سیدنا کی بحث

مقدمہ کی مناسبت سے نامناسب نہ ہو گا اگر ہم اس بحث کا بھی ذکر کرتے
چلیں جو حضرت مولانا غیل احمد صاحب مہار پوری ائمہ سعودی شیخ الاسلام
جناب عبد الشریف طہیدار کے درمیان مسجد نبوی میں سلطان ابن سعود کے دورہ
ہوتی تھی۔

تقریر تھا کہ بعض لوگ حضرت شریف پر حدود شریف میں اندھنوں علی
محتجبہ کی بجائے شہنشاہ علی سیدنا محتجبہ پڑھ دیتے تھے۔ جس سے
بخاری میں: "وہ مصعبین کا رخسے روکتے تھے اور بھی کہتے تھے اور لفظ سیدنا
کہنے والے کو مشرک اور مشرک کہتے تھے۔

ایک دن ایسا اتفاق ہوا کہ مسجد نبوی میں نبوی شیخ الاسلام عبد اللہ ابن عمر بن الخطاب اور سلطان ابن سعود مولانا کے دائیں بائیں بیٹھے تھے۔ مولانا سہارنپوری نے شیخ الاسلام سے پوچھا کہ آپ فقہ حنبلیہ کے متبعین کیا فرماتے ہیں۔ شیخ الاسلام نے کچھ دیر سوچنے کے بعد فرمایا کہ یہ فقہ حدیث میں کہیں نہیں آیا۔

مولانا سہارنپوری نے فرمایا کہ حدیث میں آیا ہے۔

شیخ الاسلام نے پوچھا کہ کون آیا ہے؟

مولانا سہارنپوری نے فرمایا کہ حدیث میں آیا ہے انا سید ولد اہل ولا فخر۔ قاضی عبد اللہ نے کہا کہ ہاں اس طرح تو آیا ہے مگر حضور علیہ السلام کے نام کے ساتھ کہیں نہیں آیا۔ حضرت سہارنپوری نے فرمایا کہ فقہ عثمانی کے نام کے ساتھ جو ہم دیکھتے ہیں۔ قتالی۔ کافضہ استعمال کرتے ہیں یہ قرآن میں کہیں نام کے نام کے ساتھ آیا ہے۔ قاضی عبد اللہ نے کہا کہ واقعی اس طرح تو قرآن میں کہیں نہیں آیا۔

مولانا سہارنپوری نے پھر کہا کہ یہ کون کہتا ہے کہ ہمارے نام کے ساتھ تنکلی انقلاب و انقلاب استعمال ہو رہا ہے؟ حنبلیہ کے عرف میں ہم سب آپس میں بھی اٹھے آدمی کے رُتبے کے مطابق ان کے انقلاب و انقلاب استعمال کرتے ہیں اور ایمان نہ کرنا بدعت نبوی اور گنہگارین شیعہ ہوتا ہے۔ حضور علیہ السلام کے اسم گرامی کے ساتھ اگر مستند عالم کا خدا استعمال کریا جائے تو کیا حرج جو مجھے گا۔ حدیث میں ایک مقام پر مستند عالم کا نام جب آیا گیا تو وہ کافی ہے۔

سلطان نے یہ بات چیت بند رکنی اور شیخ الاسلام کو مخاطب کرتے ہوئے دریافت فرمایا کہ حضور علیہ السلام کے نام کے ساتھ فقہ حنبلیہ استعمال کرنے کی مہنت بھی کیا ہے؟

شیخ الاسلام نے جواب دیا کہ منافقت تو کہیں نہیں آئی، سلطان نے کہا جب ایک جگہ یہ عقد استعمال بھی ہوا، اور اس کے استعمال کے سماعت بھی کہیں نہیں آئی تو پھر اس کے استعمال پر متاثر نہ کیوں کیا جاتا ہے کہ ایسا کرنے والوں کو مبتلا اور مشرک تک کہہ دیا جاتا ہے۔

اس پر مجددی شیخ الاسلام قاسموش برسگئے اور اگلے دن سے اسے شرک و بدعت کہنے کا سلسلہ بند ہو گیا۔ الحمد للہ علی ذلک۔

تائید

اسی سلسلہ پر حضرت سہیل چورنی کے جانشین حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکیا صاحب کاتب حلی مقيم درینہ منورہ کی تحقیق انہیں بھی قابل ملاحظہ ہے۔ حضرت شیخ الحدیث نے فرمایا کہ سیدنا کا لفظ قرآن وحدیث میں بکر بگڑتا ہے، قرآن میں حضرت یحییٰ کے متعلق سیدنا وحضور کا لفظ آیا ہے۔ نہ لفظ اور مر کے شرہ کے نہ کہ میں والی سیدنا ہادی الملب آیا ہے، ابن ماجہ کی حدیث میں حضرت سہیل بن حنیف کہہ رہا ہیں معذریہ السلام کہ یا سیدی کے ساتھ خطاب کرتا تھا بہت ہے اور حضرت عبد اللہ بن مسعود کے مدد و شریعت میں اللہ عزوجل جلی سید المرسلین، امام اسحاقی کی کتاب حمل بیومہ فیہ فیہ میں آتا ہے حضرت سید کے متعلق خود حضرت علیہ السلام نے تویر الی سیدکم فرمایا ہے۔

ابن ابی سیدہ عاوا غفرلہ سیدنا قمر بنی حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ میں موجود ہے، یعنی ابو بکر صدیق کے سرور ہیں اور ہمارے سرور (پالنے والے) کہہ کر آکر کہہ لیا ہے اصحابہ، متعجب اور ماہر، انفرادی ہیں بلکہ سیدکم عمرو بن جرح آیا ہے اور اذا نصح العبد سیدہ حدیث کی اکثر کتابوں میں آیا ہے۔

تائید مزید

فیتر محمد شمس الدین مرثبہ صاحب معرکہ حرمین کہتا ہے حدیث میں آیا ہے،

لا یلتویان العبد رقبۃ ویقتل سیدی البراء وشرایع باب فی الکوم وخطہ المظفر
اور اسی باب میں ہے کہ لا تقولوا للنافق سیداً اذ انہ منکم سیداً اخذ
اس خطبہ دیکھو۔ حاکم سے مستند روگہ میں مرفوع حدیث ملے گی۔ ہے کہ اذ قال
الرجل للنافق یا سیدی فقد اخطب رقبۃ۔ ان در احادیث کا سبب
خطبہ ہے کہ منافق کو تو یانید می۔ نہ کہا جائے البتہ عرض کہ کہنا جائز ہو گا۔
تو حضور علیہ السلام کہنے میں کیا حرج ہو سکتا ہے۔ لیکن اگر کہہ دینا کا قصد
نہ کیجئے تو بھی ایسی پرگندہ و سول ہونے کا فتنہ نہ لگایا جائے۔
جو لوگ پڑائی تغیر کے پانچوں اور نئے نئے الفاظ کے داخل متن کرنے سے پرہیز کریں ان کے
اس غریب کو بے ادبی پر محمول کرنا اہل حق کا شیعہ نہیں۔

برسر مطلب آدم

ان اقصیہات سے گذر کر ہم پندرہ سو سال کی طرف اشارے ہیں جہاں اصلاً احمد خاندان
کے جانشین ہونا ان کے وضع کردہ مذہب و مذہب کے ایک ملک بنانے کی جدوجہد کر رہے
تھے۔ حضرت مولانا مرتضیٰ حسن صاحب نے ان لوگوں کا بھی فائدہ بلکہ کیا اور ان کے پیچھے اثرات کے
اندھیرے ہر پرگنہ خایاں کئے اور اس فرقہ وارانہ آگ پر جو مولانا، محمد رفیع خان نے جلائی تھی ہر مقام پر
پانی چڑھا۔ تاہم حضرت دہلی کے ہندوستان کے اس مذہب کا کن ب و سنت کی روشنی میں
پوری طرح متہ بلب کیا جائے۔

حضرت مولانا سید مرتضیٰ حسن کے بعد سرسین: امیر شاہجہانپور کے شیخ الحدیث حضرت مولانا عبدالحق
میں جنہیں نے اس عہد پر کام کیا اور مولانا اہل سنت و اجماع کا پروری ملی قوت سے تھکا دیا۔ آپ
نے اجماع اہل سنت لکھ کر بل جنت پر حق کی حقیت قائم کی اور قرآن ہے کہ اب تک اہل جنت
سے اس کا جواب نہیں ہو سکا۔ یہ کتاب اتنی جامع اور منہج ہے کہ اس عہد پر کام کرنے والے اس
کے کسی درجہ میں مستغنی نہیں رہ سکتے۔ فیرا اللہ عن الحسن الخراء

چودھری صدیقی کے تیسرے نامور عالم جنہوں نے زندگی کا ایک مستند حصہ اس محاذ پر لگایا
 وہ علامہ فن منظر مولانا محمد منظور عثمانی جینسلی ہیں۔ آپ نے بیس سال کے قریب اس محاذ پر کام کیا۔
بولہ حق الغیب علی من علی انیسار علم الغیب، بن لنگ دو جلدوں میں ضخیم کتاب ہے۔ سینت بیلانی برصغیر
 فرقہ مناحانی۔ فتح بیلانی کا ذکر لنار، معركة القوم مولانا اسماعیل شہید اور ان کے اہل بیت تاقہ برن
 چودھری صدیقی کے، سوجھ بوجھ کے کی تار بھی دستارِ زیارت ہیں۔ مولانا محمد منظور عثمانی حاضرت برکاتہم
 نے مولانا احمد رضا خاں کے پرچہ میں منسل مولانا حضرت علی لکھنوی اور مولانا سرور احمد گورداسپوری
 کو مناظروں میں پھندے کشتیں دیں۔

ان کے بعد پھر شیخ الحدیث مولانا محمد سرفراز خاں کا نمبر آتا ہے۔ آپ نے بریلوی، اختلافات
 کے تقریباً ہر مسئلے پر حکم آشایا اور متعدد سی صدیوں کی حیات کے بار چردانِ مروضہ حیات کو ایسا نبھایا کہ چودھری
 صدیقی کے اہل بن کی طرف سے اعلیٰ بہت پر بحث تمام کر دی۔ مولانا انجم اللہ بریلوی مراد آبادی کی تفسیر
 (دیر حاشیہ کٹر ایمان) پر بڑی نفیس تنقید۔ نتیجہ متعین کے نام سے خراتی، مسطورہ مافرد ناظر پر
 تبرید المناظر اور تفسیر شیخ السلاطین مسطورہ علم غیب پر اناتہ الزیبا بھی جامع کتابیں سمجھیں۔

اللہ تعالیٰ غیب اسد الملوک، اکیڑی ما پختہ سے یہ خدمت سے لکھیں اور یہ سطور بھی اسی قدت
 کا ایک حصہ ہیں۔ سنا ہے پاکستان میں مولانا مولود سعید صاحب (مگر جازا اللہ) اس موضوع پر کام
 کر رہے ہیں۔ آپ چشتیان کے مرکزی بریلوی عالم مولانا محمد بشیر کے صاحبزادے ہیں مگر اللہ تعالیٰ
 نے آپ کو اس لائن میں جھولی بکھا رہا ہے۔ فیجاء اللہ احسن الجزاء۔

دو دنوں حروف کے مٹی کام پر یہ تفصیل محض اس لیے گذارش کی گئی ہے کہ تیسویں صدی
 تک ہنگوں اور قبر پرستوں کو علمی امتداد دینے والا جب کئی جہتِ عمارت نہ تھا تو یہ چودھری صدیقی
 کے نصف آفت کا جلوہ ہے کہ اس میں علماء کا ایک گروہ منظم صنعت میں ان قبر روی کی حمایت
 میں اٹھ کھڑا ہوا ہے۔ سو چودھریں صدی کے علماء حق بھی اپنی ذمہ داریوں سے غافل نہیں رہے
 اور انہوں نے اس کام کیلئے کہ تحریک بریلویٹ اب وجہتِ قہقری پر جل رہی ہے۔

باجی صاحب بریلویٹ ان دنوں صرف چند بدعت کا نام نہیں۔ مولانا احمد رضا خاں کے

قام سے ایک کسٹقل بنانڈھب اپنے اسون و فرار میں نئے سرے سے مرتب ہوئے اور ان کو گول لے، اپنے عام تعارف میں اپنی ذاتیں اپنی غنائیں اپنی سجد پر اور اپنے چاند سے تک عام مسلمانوں سے ملکہ کر لیے ہیں اور اب ان کی حیثیت محض ایک اندھیرے کی جھپڑ دہی جو محض روشنی سے پھٹ جائے۔ تب یہاں علم و فہم کے سر کے گئے ہیں۔ وہ علمی سداوت سند میں بوٹے جاتے ہیں اور یہی آفت ان کی ہے جو کسے بٹکتے ہیں غای الغریبوں خدا لامن ان کستہ قطب۔ اس نئے مذہب کی دلائل عربی و اسلام سے کس قدر مختلف ہیں اور یہ لوگ ہندو مذہب میں سے کتہ قریب ہیں۔ آپ اس ایک سیر ماہن تبصرہ پڑھ لیں گے ہیں۔ واللہ دلی لاخرو بلہ لتقین۔

چودھویں صدی میں بدعت کا علمی انضباط

یہ بات آپ تفصیل سے دیکھ آئے ہیں کہ مسند کی تیرہ صدیوں میں بدعت کو نہیں علمی انضباط حاصل نہ تھا۔ یہ چودھویں صدی کی خصوصیت ہے کہ اس میں بدعت کو علمی استناد لگایا اور انہیں دیکھ باقاعدہ دین و مذہب کی شکل دی گئی۔ اس طرح عربوں سے پہلے عہد غم سے شکوہ کہ علماء ان میں آئے خدا را دی۔ انہوں نے بدعت غم سے اپنی مسجدوں کو مسکو۔ حیاتا ذیادہ عہد کی مجلسوں کو لگ کر پھر کچے ہیں بلکہ حیدر۔ عاشق گرتی اور اس کے نیچے ابھی۔ تھے اس لیے کہ انہیں مذہد لکھنے کے لیے ابھی کچھ علمی محنت کی ضرورت ہے۔

عہد ان کی جماعت میں جو پیسے کمر آئے ہیں کہ چودھویں صدی میں شرک کو علمی استناد نہ لگایا جاتا ہے یہاں تب ہی کہہ سکتے ہیں کہ بدعت کو بھی انضباط نہ لگایا جاتا ہے اور ان دوروں کے مجرموں نے یہ بدعت نکال دیا ہے۔

برصغیر کے بانی سادات محمد عثمانی تھے برصغیر انہیں بہاؤ لطفات ماننے تھے۔ ان کے

نور کا ہر نور کہ بڑھ چیت کا شمار ہو۔ اخبار کو وہ عقول سے غیب جاننے کا بہاؤ تھا ہے کہ وہ میں سے جب چاہیں غیب کی بات معلوم کرتے ہیں۔ بدعت ہر کو ماحد و باہر ہوتا ہے۔ خودی کا ناست ہر غمناک ہونا کہ چاہیں کر سکیں۔ ۵۔ اپنے چاہنے والوں کی توقع۔ باب اعذار اور تہذیب و تمدن کی فہم و فہم

سکلی، روحانی، احمد، نعیم، آپس میں ہنسی لڑ سکتے۔ تاہم یہ حقیقت ہے کہ، بل سنت (علامہ دارچہ) اور اہل بدعت (برطانیہ) میں تاریخی معرکے ہوئے۔ مولانا احمد رضا صاحب نے کوئی اپنے کسی مخالفت کے سامنے نہیں آئے تھے۔ تاہم ان کے پیروؤں میں مولانا حسرت علی خاں، مولانا اسد اللہ احمد، علامہ طبریزی نے کچھ حجت کی۔ علامہ سید دل میں لکھے۔ در مناظر اہل سنت حضرت مولانا محمد منظور عثمانی، دوست برکات، انجم کے ہاتھوں زبردست شکستیں کھائیں، یہ مناظرے چھپے ہوئے موجود ہیں جس کا دل چاہے دیکھ لے۔ فتح و شکست ہمارے کہنے پر موقوف نہیں۔

انگلینڈ میں ایک پیر بروی مہذبہ دہلیائی پنج بھڑا راہ لپٹے کوئے لڑوہانہ مسائل حبیبیہ اور حبیب مناظر تک زبنت پہنچی تو بروی صاحب نے مناظرہ کے لیے ساٹھ گول (پنجاب) کے صدی ضایت ائمہ صاحب کو انگلینڈ بلوایا۔ انگلینڈ میں کوئی بروی و علم س درجہ کا نہ تھا جو مناظرہ کر سکے اس لیے ان لوگوں کو پاکستان سے مولانا اسد اللہ احمد لائبریری کے شاگرد اس بروی ضایت ائمہ ساٹھ گول کو بلوایا جاتا تھا۔ انھوں نے کہ وہ بھی برطانیہ کی اس گنتی دیوار کو کوئی سہارا نہ دے سکے۔

کشمیریہ میں ضایت ائمہ ساٹھ گول سے مناظرہ ہوا، احمد برطانیہ اس شکست کے بعد انگلینڈ میں ہمیشہ کے لیے دب گئے۔ اب ان کا موضوع کسی کوئی غمی مسخرہ نہیں رہتا۔ بس یہاں پیروں کی ایک تعداد بڑھ گئی ہے۔ — کوئی کہہ رہے ہیں کہ کوئی جادو ہے — صرف وہ پیرو نہیں ایسے ہی ہیں جنہوں نے یہاں سکلی، جعفر سے ڈیرہ لگا لیا ہے۔ ان میں مولانا سب کے شیخ الشیخ ابوالفتح چشتی ہیں۔ بعد دوسرے بروی عبدالقادر دہلیائی ہیں، احمد برطانیہ کی بد قسمتی ہے کہ یہ وہ قلیل ہیں جو اپنے اپنے حق میں حاصل و محصول میں مصروف ہیں، احمد انگلینڈ میں برطانیہ کی علمی طہ پر سہارا دیتے و ملا اب کوئی نہیں رہا۔ وقت آئے گا کہ وہ دونوں پیر بھی ایک نڈ ایک نڈا ایک نڈا سے نکل نکلیں گے۔

پندرہ سو برس بعد کی بروی مہذبہ

چند برس بعد میں احمدی میں مولانا احمد رضا خاں کی کاشمیریہ سے برطانیہ نے علمی آفتاب پلایا تھا مولانا نے اپنے دین مذہب کو ایک علمی جسک دے لائے تھے۔ تاہم مولانا احمد رضا خاں اس وقت کوئی

صرف شخصیت نہ تھی، اس لیے بریو میٹ نے ان کے کافی عرصہ بعد عوامی شہریت پائی۔ مولانا احمد رضا کے بعد جن کے بارہ ماہ ہم رہے، انہوں نے مولانا احمد رضا خاں کے دین و مذہب کو چھوڑ کر کھلم کھلا پیسہ دیا۔ پندرہ برس بعد ہی میں اب ان لوگوں نے مستقل عرصے کے لیے میں اپنی ذات میں سمجھ میں۔ نمازیں اور قنات کے تک عام مسلمانوں سے نفرت کر لیے ہیں۔ اب ان کی مسجدیں عام مسلمانوں کی مسجدوں سے ممتاز ہیں۔ یہ اہل بدعت کے وہ مورے ہیں جہاں سے وہ اپنے اہل گندھ جب وہ روز و شتا قنات کے شر چھوڑتے ہیں اور اپنی بدعت کو انہوں نے اپنا بنیاد کی بنیاد اور مذہب و اختلاف بنا رکھا ہے حالانکہ فقہ حنفی میں ان بدعت کا نام دھن تک نہیں ملتا بریل کے یہ بات سننے ان کا مذہبی امتیاز ہیں۔

① ان میں اضافہ صلوٰۃ و سلام۔

② جن مت کے لیے وقافت الصلوٰۃ سے پہلے کھڑے ہونے کو ناجائز ہانا۔

③ فرض نمازوں کے بعد بلند آواز سے کہنے کا ذکر۔

④ نماز جمعہ اور یاس کے بعد تنہی قیام۔

⑤ نماز جنازہ کے بعد وہیں کھڑے ہونے یا تھڑاٹھا کر دُعا مانگنا۔

⑥ گیارہویں شریف، اور اس وقت اور چہم کی تمام۔

⑦ مزدات پر چڑھا دے، کبھی نقد نہ دلوں کی شکل میں کبھی پانچکی و بچوں کی خدمت میں۔

کبھی فخر بکروں کے پرانے میں اور کبھی خوبصورت لڑکیوں کی پیشکش میں۔

اس وقت ہمیں ان سخت مسائل سے بحث نہیں۔ یہ مسائل حرام ہیں ان کے امتیازات

میں بعد آج بریلوی اپنے اپنی کاموں سے پہچانے جاتے ہیں اور وہی ان کے بنیادی مسائل ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے رفیق دی اور اس کی مساحبت شامل حال ہونی تو ہم جن شاء اللہ و لغزیر ان پر

آئندہ کسی مرتبہ پر کچھ تفصیل عرض کریں گے۔ یہاں صرف یہ بتانا مقصد ہے کہ مولانا احمد رضا خاں کے

دین و مذہب میں یہ عقائد فقہ اور سنت مسائل (اجماع و سجد) بریو میٹ کی اساس اور بریلویوں

کا جڑی امتیاز ہیں اور غالباً یہی وہ عقائد ہیں جن کے باعث مرکز اسلام مکہ اور مدینہ میں بریلوی خاندان

کا حافظہ متخارج ہے۔ مولانا محمد رضا خاں نے اپنی مصیبت میں کہتے ہیں دین و مذہب پر پہنچنے کا تاکید کی گئی وہ دین بھی عقائد و فلسفہ اور مذہب بھی سنت و مسائل ہیں۔ یہ ان کے دین و مذہب کا اختصار نہیں ہے جس میں ان کا سب سے بڑا مسئلہ یہ ہے کہ شریعت میں اس پر کبھی منع و حرم نہ چڑھی ہو۔ اپنی نئی نئی مذہبی اختراعات کو مذہب میں داخل کرنے میں یہ کئی نقل پیش کر کے اپنے نہیں۔ جو وہ کہہ دیں وہ لائے۔ اگر کہیں منع کا ثبوت نہیں ملتا تو اسے مستحب قرار دیتے ہیں اب کئی چیزیں دیکھنے کا حق نہیں رکھتا۔

برہنوں نے ایمان و جہاد کا کثیرا کثیرا ذکر کیا ہے کہ اس سے منع نہ کیا گیا ہے۔
یہ کافی ہے۔

عام اہمیت کو اختراع شریعت کا حق دینا

اہل علم نے اپنے اس حق و ثبوت شریعت کو ثابت کرنے کے لیے یہ کیا کہ وہ اہمیت کا سہارا لیتا بھی شروع کر دیا ہے مثلاً ① یہ کہ جو کوئی دین میں اپنی بات داخل کرے اسے اس پر پابندی ملے کہ وہ اس کے بارے میں کلام نہیں کرے گا ② یہ کہ عام مسلمان جو عمل کرے اچھا سمجھنا شروع کریں، شرک کے جس بھی دین بن جائے ③ یہ کہ تمام مسلمان اس کو دیکھ کر جو مذہب و بیعت قرار آئے وہ مرگ جائے۔ یہی ابتدا دین الہی تھا۔ مذہب ہے انا لله وانا الیہ راجعون۔

نامناسب دھوکا دہی یہ کہ کچھ اہل مذہبیت کا بھی نہ کہہ کہ جس جن کے فلا استعمال سے جو حالت کی یہ دکائیں گے جس میں انہیں میر جہالت کے سایہ میں یہ رلا کھاتے ہیں کہ کلام مذہب ہے۔

قرآن کریم نے بھی کہا ہے۔

ان حکم یدرس الخصال والرحمان لیا کلنا احوال اناس بالباطل و

يصدون عن صراط الله

بیت المصنوع ر ح ۵

یہ صرف دکان کا مال کھانے کی چیز ہے۔ انہیں ان کے دین سے روکنے کی بھی نہایت

تائید ملتا ہے۔

بریلویوں کی پیش کردہ روایات

ان کی پہلی دلیل حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی روایت من سنن قتیبہ الاسلام سنۃ حسنۃ ہے۔ دوسری دلیل حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کی حدیث ما رآہ المسلمون حسنۃ اور تیسری روایت لا یجمع الخلفاء امتی علی ضلالۃ ہے۔ ان تینوں کی شرح ہم پہلے ص ۲۵۶ سے ص ۲۶۲ تک کر کے ہیں۔ بریلویوں کا استدلال ان روایات سے تاریکیوں سے بھی زیادہ گہرا ہے۔

اب آپ خود سوچیں کہ مولانا احمد رضا خاں نے جو وصیت کی کہ میرے بیٹے وہ مذہب پر چلے گا اور فقہ یہ اس چودھویں صدی کے دین وہ مذہب کو اہل السنۃ مانگنا کہ وہ مذہب حق ہے۔ یہ اہل السنۃ انہما کہہ سکے ہیں مذہب کی اساس شروع سے ہی مثبت جریدہ اور عمل صحابہؓ پر ہی ہے۔ دین مذہب وہی ہے جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر ایک سے اور صحابہ کرامؓ کے عمل سے ملے گا۔ کسی کو وہ کتاب ہی ڈاخان کہیں نہ ہو یہ حق جنس کو اپنی عمر وامت کو دین محمدی میں داخل کرنے اور لوگوں کو کچے کو برے دین وہ مذہب پر چلو۔

اب ہم مولانا احمد رضا خاں کی وصیت کے حق میں کہ اس بحث پر غم کہتے ہیں اور ان کے پاسی وقت کا کچھ تحصیل سے ہمارے دیتے ہیں۔

مولانا احمد رضا خان کی وصیت کا سیاسی پہلو

تبع برطانیہ کی غیر متزلزل وفاداری

ڈاکٹر علامہ خالد محمد ایم اے: پٹی ایچ ڈی
ڈاکٹر اسلامک سائنسز: پٹی ایچ ڈی

بریلی انگریزوں کی حمایت میں

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى .

مولانا محمد رضا خاں کی اپنے بیٹوں کو وصیت کہ میرے دین و مذہب پر چلو
جیسے دور رس اثرائت کی حامل ہے۔ مذہبی طور پر آپ اس کی آئینہ داری کر چکے
اب اس کا سیاسی پہلو بھی ملاحظہ فرمائیں :

خان صاحب کی وصیت کا سیاسی پہلو

مولانا محمد رضا خاں ۱۳۴۰ء میں فوت ہوئے آپ برطانوی دے چکے تھے کہ
مسلمانان ہند پر حکم بہاد و قاتلانہیں۔ تحریک خلافت میں آپ سیال شریف (ضلع جھنگ)
کے سبب خلافت تھے خواہ خیراء الذین صاحب سیالوی نے تحریک خلافت میں علماء دیوبند کا
ساتھ دیا تھا مولانا محمد رضا خاں دوسرے شریف اور گروہ شریف کی گدیوں کے پہلے سے
خالف تھے کہ انہوں نے ملائے دیوبند کے خلاف فتوے کفر گانے میں من کا ساتھ نہیں دیا
خاں صاحب کے بیٹوں نے اس | خان صاحب کے بیٹے مصطفیٰ رضا خاں نے
وصیت پر کہاں تک عمل کیا۔ اپنے باپ کے دین و مذہب کو قائم رکھا۔
اس کے سیاسی پہلو کو مل پوری قوت سے نبھایا اور ۱۳۴۱ء میں مسئلہ خلافت کے خلاف
ایک رسالہ طرق احمدی والا رشاد الخ احکام الامارۃ والجماد لکھا جسے جماعت
دعوت نے مصطفیٰ نے مطبع فیض بنع حسنی پریس بریلی سے شائع کیا
تو ان کے خلاف ہمہ واسطہ پیش پہلے شائع کر چکے تھے۔ شریف کو کی حمایت میں آپ نے
انجمن راہبر لکھی۔۔۔ اس طرق احمدی والا رشاد میں لکھتے ہیں :-

اپنی عزت و جان و مال غصہ ہوا جن کی مخالفت گواہم قرائن سے ہے یہاں تک کہ
انکس قرائن شانہ سے ہیں اہم تو ہے کہ ناناہد سب قرائن فرع ہیں اور وجود اصل۔ اللہ تعالیٰ فرماتا

ہے لاتقصو اباید کو الحسب التہلک لپنے ہاتھوں اپنی جانیں ہلاکت میں ڈالو
اب یہ خود دیکھ لو کہ یہاں اسس وقت حکم جہاد میں تکلیف مالا یطاق ہے یا نہیں؟
اس میں کوئی فائدہ ہے یا سر اسر حضرت جانوں کی بے وجہ ہلاکت ہے یا مخالفت فتنہ و فساد کی
اٹارت ہے یا امانت صحت۔

ایسی حالت میں جہاد چاؤ کی رٹ لگانا غیر قرینوں کو اپنے اوپر ہنسانا اور ان سے
طعن و تمنا ہے اور جبکہ وہ ان شائع قبیلہ پر مشتمل ہے عوام حرام عوام ہے وہ ہرگز حکم
شرع نہیں ص ۳۱۔

خود اس گاندھی اہمت کے ایذا عظم مولوی محمد الہی باری کو مسلم ہے کہ یہ وقت وقت
جہاد نہیں اور جبکہ وہ نامفید اور بے ضرورت اہلک نفس ہے ص ۳۲

بدر بریلی سے جہاد کے خلاف فتوے جاری ہوئے تھے اور مرزا غلام احمد کے
پیر و مسٹر جہاد کے خلاف اشتہارات پوسے ملک میں پھیلا دیے تھے اور یہ سارا نملہ ملک
خلد و یوسف علیا نے فرنگی محل اور خراجگان میاں شریف پرانا مارا جاسا تھا مرزا غلام احمد کو
اشتہار بریلی کے ان فتووں کے ساتھ پٹا جانا تھا اسے بھی کچھ سنیں لیکن آپ محسوس کریں گے
کہ مرزا احمد صاحب خان کا دین و مذہب اور مرزا غلام احمد کی سمیت دونوں کا سرچشمہ ایک
ہی ہے ادا می کی طلب تھی کہ چندستان میں جہاد کی آواز نہ گھر ختم ہو کر رہ جائے۔

اب چھوڑ دو جہاد کا ایسے دوست و خیریاں دین کے واسطے ہے اب جنگ اور قتال
اب آسمان سے ٹوڑ دینا کا نزول ہے اب جنگ اور جہاد کا فتوے فضول ہے
لوگوں کو یہ بتاؤ کہ وقت مسیح ہے اب جنگ اور جہاد حرام اور قبیح ہے گ
انگریزوں کی حمایت میں بریلی کا غلط موقف۔

۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی میں اہل جہاد شکست کھا گئے انگریزوں نے سخت ترین
اتہام لیا اور مسلمانوں پر توہین مذہب کاٹے کہ الخفیض الامن ہزاروں بے گناہ بھائیوں پر

لکھا دینے لگے ایسے حالات نے بعض علماء کو مجبور کیا کہ وہ اس وقت ضیقِ خدا کو مزید قیل و قال سے بچائیں اور وقتی طور پر کچھ مکتوب میں آجائیں انگریزائیں باغیوں کی صف میں نہ لکھیں وہ اس وقت ایک مسئلے میں رہیں یہ ایک وقتی حید تھا اور الا من اکرہ و قلمہ مطہان بالذی ان پر کمر بستہ کاغذ تھا اور مزید یہ تھا کہ نئی طاقت جمع ہونے پر پھر اسس سامراج سے پیچھے ہٹنا ہی ہوگی۔

اللہ تعالیٰ نے نہ فنِ حرب میں اس چالاک کی اجازت دی ہے اور طاقت جمع کرنے کے لئے پیچھے ہٹنے کو جائز بتلایا ہے۔ **الاستعداد للقتال و التفتت الى الفتوة** ۸۵۷ دیکھ کر عجیب غلطی یہ پھر انگریزوں سے دوسری پیچہ آزمائی تک مسلمان ۸۵۷ کے بعد جب دب گئے اس وقت تو بریل سے کوئی آواز نہ اٹھ کر دونا نہیں ہم کہنا ہے ساتھ میں اندر جب حضرت شیخ الہند کیلادت کئے پھر اٹھ کھڑے ہوئے تو آواز نہ بریل انگریزوں کی حمایت میں لگے طور پر سامنے آگیا دوسروں کو انگریزی دوسری کے ساتھ پہلے موقع پر آئے کہ اس آواز نہ اور کہا اپنے پیچھے موقع پر اس میں جو مسئلہ اختیار کیا گیا تھا جب مودہ نامی خطے رات ملاں بریلوی کا استدلال کیلئے اور ان کی سوچ اور دینی عزت پر برسرِ دھجیے۔

۱۹۰۹ء میں مولانا محمد انصاری نے ریشمی خطوط کے ذریعے آزاد مملکت کا خاکہ پیش کیا اس میں متعدد کیلئے مولانا محمود الحسن جہاز گئے یہ وہ زمانہ تھا جب انگریز عربوں سے مل کر جہاز پر تڑکی اقدار کا غامد کرنے کی بھسور پر کوشش کر رہے تھے۔۔۔۔۔ شریف مکہ نے ترکوں کے خلاف ایک خط نامہ پر مولانا محمود الحسن سے دستخط کرنا چاہے مگر وہ رد و پوش ہو گئے جب باہر آئے تو گرفتار کر کے انگریزوں کے حوالے گئے گئے ۱۹۱۷ء میں قاہرہ کے قریب ایک جیل میں نظر بند تھے۔ دفاض بریلوی اور ترک حالات صفحہ ۲۷

آج یہ تعدادی ظالم ہیں کل ملک میں دھم دھم ایک دلی مہربان تھے آج ان
 کی کمر لوں میں ظلم ہر لمحہ کل ملک دھل دھلایا ہوا تھا آج ان میں
 مقدمات لے جا احکام ہوئے آج یہ سوچا ہے کہ وہاں خلاف خلاف
 شرح غلطی ہوئے ہیں کل ملک میں کمر لوں دھم دھم تھیں لے

پانچویں ہزار تین پر چڑھتے ہیں کہ آستانہ بریلی اہل ہند کی پہلی حرکات کی پالیسی کی حمایت
 میں بول رہا تھا یا اس نئی مخالفت کی پالیسی کے مخالفت میں نظر میں تھے کہ وہ ظلم بھی دونوں
 پالیسیوں میں لگاؤ تھا بت کرنا ہے اس کی اپنی اندر کی آواز کیا ہے ! وہ اس پر پہلی سارا سارا
 پالیسی کے ساتھ ہے یا وہ اس نئی پالیسی کے مطابق انگریزوں کے متقابل کھڑا ہے خود قیادت کی
 حمایت کرتا آرہا ہے یا مخالفت ؟ آپ کا فیصلہ فیصلہ ہی ہوگا کہ آستانہ بریلی کے اس نمونے
 کے پیچھے انگریزوں کی آواز سنائی دے رہی ہے۔

آستانہ بریلی کے ان طنز آمیز فقرات پر غور کریں کیا ایک ایک لفظ انگریز پرستی کے زہر
 میں ڈوبا ہوا نہیں اور کیا یہ مسلمانوں کو یہ یقین دلانے کے لئے نہیں کہ انگریزی عدالتیں اب بھی
 عدل و انصاف کا گواہ ہیں اور خدائی ہمارے اب بھی مہربان ہیں اور ہمیں وہ ہر قسم پر
 گوارا ہیں انھوں نے یہ لوگ سمجھ پائے کہ اس پسینہ وقت کی جیل بازی عوام انکس کی دھم دھم
 سے بچنے کے لئے تھی اگر وہ طریقہ غلط تھا اس وقت تم کا پورے مسلمانوں کی مدد کے لئے میدان
 میں کیوں نہ نکل آئے اور اب جبکہ مسلمان کچھ سنبھل رہے ہیں تم انہیں پھر انگریزوں کی بھڑائی میں
 ڈال رہے ہو ! تمہارا اختلاف اس پہلی پالیسی سے نہیں اس دوسری پالیسی سے ہے۔
 مانج سے نہیں منسوخ ہے ہے ماکہ نہیں محکوم ہے۔ یہ لانا منصفانہ رضا خان آگے جا
 کر رکھتے ہیں۔

جب انگریزی سلطنت میں اپنا رُخ بڑھا تھا اعتبار جمانا تھا کہ وہ تمہیں
 باغی نہ سمجھیں، لہذا رنگ وہ تھا اب جو اس سرداج اور آزادی خود مختاری
 کے نشہ اور سلطنت کرنے کی خواہش کی رنگ میں رنگ پیسے لے

لے طریق احمدی والا رشاد ص ۳۳۔ لے طریق احمدی والا رشاد ص ۳۳

اس تحریر کا ایک ایک لفظ بتا رہا ہے کہ تحریک خلافت کے حامی تمام ہندوستان کی آزادی کی طرف بڑھا رہے تھے سلطنت اپنے ہاتھ میں لیتا چاہتے تھے بیرونی سامراج سے وہ جان چھڑانا چاہتے تھے اور آستانہ بریلی علی الاعلان آزادی حاصل کرنے کے خلاف تھا انگریزوں کی اس سے بڑھ کر اور خیر خواہی کیا ہو سکتی تھی۔

خلافت کے خلاف پہلنے کی ایک اور وجہ

بریلوی تحریک خلافت یا تحریک آزادی ہند کے اس لئے بھی مخالف تھے کہ ان کا ہندو متافقوں نے حضرت محمد الحی دیوبندی کو شیخ الہند بنا رکھا ہے جنہوں کی صداقت ہی کرتے ہیں اور جمعیت علماء ہند کے صدر بھی ہیں یہ مصطفیٰ رضا خاں کی اس افادہ کی آگ کی ایک لپیٹ یہ ہے۔ دیکھئے احکام الامارہ ص ۳۲

ان کا شاندار مستقبل کریں کہ ان کی عرض کوئی دقیقہ ان کے اعزاز و اکرام کا اٹھانہ رکھیں انہیں صدر جمعیت کریں بلکہ بعض کو شیخ الہند بنائیں۔ کیا آج سے پہلے انگریز انگریز نہ تھے وہ مسلمان جو غلامی پھانسیاں دیئے گئے وہ اپنے شہر بھیجے گئے سخت سزا پاب ہوئے جو کچھ بریلی کی طرح کاٹ کر رکھ دیئے گئے وہ مسلمان نہ تھے۔

یہ ایک مقام خود ہے مصطفیٰ رضا خاں کی اس عبارت سے ان کی عرض ان ظالمین کی ہمدردی ہے جنہیں بے گناہ پھانسیوں پر لٹکا گیا تھا یا خاں صاحب بریلوی کا مقصد موجودہ تحریکات آزادی کو روکنا اور انگریزوں کی حمایت کرنا ہے اگر یہی وجہ ہے تو ہم پوچھ سکتے ہیں جناب اس وقت آپ کے پردادا مولانا رضا علی خاں کہاں تھے پھانسی پر چڑھنے والوں کی ہمدردی میں کوشاں تھے یا کہیں اپنے گھر میں آرام فرما رہے تھے تاریخ کے طالب علموں کو یہ سوال کہہ کا پورا حق ہے مولانا احمد رضا خاں کے سوانح حیات میں شاء نا نا قادی لکھتے ہیں۔

”مسلمانوں کو گردنار کر کے تختہ دل پر چڑھایا جا رہا تھا مولانا رضا علی خاں“

اس زمانے میں بریلی میں حملہ وغیرہ میں قیام فرماتے تھے۔ سوانح اعلیٰ حضرت ص ۳۲ مسلمانوں کے اعمال کوٹ کر اسی محلہ میں گیروں وغیرہ کئے جا رہے تھے اور کون اس وقت حکومت کی طرف سے خوف تھے یہ آپ خود اعجازہ کر لیں۔

فقہ نے جہاد کے خلاف مولانا احمد رضا خاں کی بڑی دلیل

مولانا احمد رضا خاں کی انگریزوں سے دعوے کرنے کی سب سے بڑی دلیل یہ تھی کہ مسلمانانہ بننے کے پاس انہی طاقت نہیں کردہ انگریز حکومت کے خلاف اٹھ سکیں مولانا احمد رضا خاں نے لکھا۔
مفسس پر اعانت مل نہیں ہے دست و پا پر اعانت اعلیٰ نہیں دہنڈا
مسلمانان ہند پر حکم جہاد و قتال نہیں ملے
مولانا مصلحہ رضا خاں نے اسے اور وضاحت سے لکھا ہے۔

جو حکم انسانی قیمت و طاقت بشری وسعت و استطاعت سے باہر ہو وہ
ہرگز حکم شریعت مطہرہ نہیں..... اسب پر خود دیکھ لو کہ یہاں اسوقت
حکم جہاد میں تکلیف والا ایطاق ہے یا نہیں..... کیا نہتوں کو ان سے
جو تمام ہتھیاروں سے لیس ہوں لڑنے کا حکم دینا سخی نہیں اور تکلیف
فوق الوضعت نہیں کیا ایسوں کو جو ہتھیار چلانا تو بڑی بات ہے اٹھنا
نہیں جانتے انہیں تو ہوں سے سامنے کر دینا کچھ زیادتی نہیں ملے

شیخ الہند حضرت مولانا محمد محمود الحسن کا اسسٹان علی

حضرت شیخ الہند نے ۲۹ اکتوبر ۱۹۲۰ء کو مسلم نیشنلس یونیورسٹی علی گڑھ میں جو خط لکھا
اس میں مولانا احمد رضا خاں کے اس احساس کمتری اور نا امانی کا مکمل جواب ہے حضرت
شیخ الہند نقابت کے باعث اسے خود نہ پڑھ سکے شیخ الاسلام مولانا شبیر احمد عثمانی نے
اسے آپ کی طرف سے پڑھا حضرت شیخ الہند نے کہا۔

اے حضرات آپ غریب جانتے ہیں کہ جس وادی پر خار گنا آپ پر بہت پنا
ہو کہ خلق کرنا چاہتے ہیں وہ مشکلات اور تکالیف کا جنگل ہے قدم قدم
پر صعوبتوں کا سامنا ہے طرح طرح کی بدنی اور مالی اور جاہی کمزوریاں
آپ کے دامن استقلال کو اٹھانا چاہتی ہیں۔ لیکن خُفتِ الجنت بالکارہ

درجنت ہاؤسنگوار امور کے گھیرے میں رکھی گئی ہے، کے قائل
 اور انھیں صلی اللہ علیہ وسلم کو اگر آپ خدا کا چہرہ مثل طنتے ہیں اور
 ضرور طنتے ہیں تو میں دیکھنے کو جس صومر سے پڑھا میں آپ کا مزین ہونے
 کا ارادہ رکھتے ہیں اس کے رستے جنت کا دروازہ بہت ہی قریب
 ہے کامیابی کا آفتاب ہمیشہ مسائب و آلام کی گھٹاؤں کو چھڑا کر ہٹا
 ہے اور اعلیٰ تھناؤں کا چہرہ سخت سے سخت صومر ہوں کے چہرے
 میں سے دکھائی دیتا ہے۔

یہ حق تعالیٰ شانہ کی سنت مستور ہے جس میں کسی قسم کی تبدیلی و تغیر کو
 راہ جس کوئی قسم اللہ جل شانہ کی محبت اور اس کے رستہ پر چلنے کی سزا
 نہیں ہوتی جس کو امتحان و آزمائش کی کسوٹی پر نہ کسا گیا ہو خدا کے
 برگزیدہ اور الٰہ العزیز پیغمبر جن سے زیادہ خدا کا پیار کسی سے نہیں ہو
 سکتا اس سے سچے دل سے بھی نہیں ہے یہ تکب ان کو مغفروہ منظور
 کیا گیا مگر کب! سخت ابتلا اور زلزل شدید کے بعد

ہمیں اسے فرزندِ ناز و عزیز! میں چاہتا ہوں کہ آپ: انبیاء و رسلین
 اور ان کے وارثوں کے راستہ پر چلیں اور جو لڑائی اس وقت شیطان
 کی ذریت اور خدائے قدوس کے لشکروں میں ہو رہی ہے اس میں
 ہمت نہ ہاریں اور باور رکھیں کہ شیطان کے مضبوط سے مضبوط آہنی
 قلعے خدائے قدوس پر کھڑے اس کے سامنے تار عنکبوت (سکڑی کے جال) سے
 بھی زیادہ کمزور ہیں

میں نے اس پیرائے سالی اور غلامت و قناعت کی حالت میں آپ کی دعوت پر
 اس نے لبیک کہا کہ میں اپنی ایک گم شدہ متاع کو یہاں پانے کا امیدوار ہوں بہت سے
 نیک بندے ہیں جن کے چہروں پر ناز کا نور اور ذکاوت کی روشنی جھلک رہی ہے لیکن
 جب ان سے کہا جاتا ہے کہ خدا! جلد اٹھو اور اس وقت مرحوم کو کفار کے نرے چھاؤ

ان کے طور پر خوف و ہراس مسلط ہو جاتا ہے خدا کا نہیں بلکہ چند پاک ہستیوں کا۔ اور
 ان کے سامان حرب و ضرب کا۔ حالانکہ ان کو تو سب سے زیادہ جانتا چاہیے تھا
 کہ خوف کھانے کے قابل اگر کوئی چیز ہے تو وہ خدا کا غضب اور اس کا آقا ہر اندازہ تمام ہے
 اور دنیا کی متاعِ قلیل خدا کی رحمتوں اور اس کے انعامات کے مقابلہ میں کوئی اہمیت نہیں رکھتی۔
 اسے تو زبانِ وطن جب میں نے دیکھا کہ میرے اس درد کے غمخوار ہیں سے بڑی باتیں
 پگھلی جا رہی ہیں بندہ سول اور ذلتناہوں میں کم اور سکولوں اور کالجوں میں زیادہ ہیں تو میں
 نے اور میرے ہندو غصے، جناب نے ایک قدیم غلو گڑھ کی طرف بڑھایا اور اس طرح میں نے
 ہندوستانی کے دو تاریخی مقاموں (دیوبند اور علی گڑھ) پر مشتمل جڑ لہے۔

پھر بعد میں کو بہت سے نیک نیت بزرگ میرے اس سفر پر نکتہ چینی کریں اور
 مجھ کو اپنے مروجہ بزرگوں کے مسک سے منحرف بتلائیں لیکن اپنی نظر دیکھتے ہیں کہ ہندو میں
 علی گڑھ کی طرف آیا ہوں اس سے کہیں زیادہ علی گڑھ میری طرف آیا ہو نہ۔
 یہ حضرت شیخ الہندؒ کے خطبہ کے چند اقتباسات ہیں آپ نے اپنی دعاؤں کے
 تائید میں بہت سی باتیں بھی پیش کی ہیں مگر اختصارِ معنوں کے پیشِ نظر ہم انہیں یہاں نہیں لے رہے
 اس کے بعد حضرت شیخ الہندؒ کا وہ فتوہ پڑھا گیا جو آپ نے دیوبند سے طلبہ علی گڑھ
 کے جوابت میں بھیجا تھا اس پر ان شاء اللہ ہم آگے چل کر مقامِ خلافت کے زیرِ عنوان
 مفصل بحث کریں گے۔

اس وقت صرف یہ بتانا ہے کہ حضرت شیخ الہندؒ نے اس مسئلہ میں کہیں نئے مسائل
 کو قیام سے نہ کرانے کی دعوت نہیں دی جیسا کہ بریلوی نے قانینِ خلافت کے خلاف پراپیگنڈا
 کر دکھا تھا کہ کہیں آپ نے انگریزوں کے خلاف کھلی نکتہ کشی یا عام لہجہ بندی کا حکم دیا ہے۔
 جن سے یہ بریلوی و دہلوی کو حضرت شیخ الہندؒ سے ڈراتے تھے۔ آپ کا اس تمام تحریر کا یہی
 لازم و ختم دہا ہے کہ جن جس خافت جتنی جائے منزل کی طرف قدم بڑھاتے جاؤ مشکلات

پر قابو پانے کے لئے آپ نے ان چار امود پر توجہ مبذول فرمائی۔

①۔ آزاد کی کہ یہ جنگ صرف مسجدوں اور خانقہ ہوں سے دلڑی جائے اس میں کالجوں اور یونیورسٹی کے طلبہ کو بھی ساتھ شامل کیا جائے ان نوجوانوں کو بے دین اور انگریز کی خواہ کہہ کر تحریز سمجھا جائے یہ قوم کا عظیم سرمایہ ہیں ان سے ہماری سلسلہ کی صفوں میں اور قوت آئے گی۔

②۔ ہندوستان کی غیر مسلم اقوام جو کہ ہم سے مذہب پر نہیں مگر انگریز دشمنی میں ہمارے ساتھ ہیں ان سے لطیفی ملاقات اپنے مقاصد کے لئے مدد مل جائے مثلاً ترکی خلافت عالمی اسلامی کا مسئلہ ہے مگر اگر ہندو بھی انگریز دشمنی میں تمہیں امداد دیں تو بے شکرایا نہ جائے انہیں ساتھ ملا دیا جائے

③۔ ہندوستان کے مسلمانوں کا دائرہ سلسلہ کی وحدت وسیع کیا جائے اس میں افغانستان اور ترکی کو ساتھ لیا جائے تاکہ ہندوستان کے مسلمانوں کے انھوں نے اور آزاد قبائل کو ساتھ ملکر ہندوؤں کے مقابل ایک بڑی اکثریت بن سکیں۔

④۔ انگریز کے مقابلہ میں کھلی جنگ کا اعلان نہ کیا جائے پہلے ترک حرکات سے ان کے خلاف سرحد جنگ لڑی جائے ان کی فوج اور پولیس میں ملازمین کی جانیں سکولوں، کالجوں اور دینی مدارس میں ان کی امداد قبول نہ کی جائے اور ان کی مددگروں میں مقدمے نہ لے جائے چائیں آپ نے اپنے خطبہ میں اس کی ان غلطیوں میں وضاحت فرمائی تھی۔

ہو کہ ہندوستان کے مسلمانوں کے پاس مدافعت امداد کے مادی اسباب نہیں ہیں تو چاہئے۔ ہوائی جہاز، بندو قیں ان کے ہاتھ میں نہیں اس لئے مادی جنگ نہیں کر سکتے ہیں لیکن انہیں یقین رکھنا چاہئے کہ جب تک برطانویہ کے دوزخ اسلام کی مطالبات کو تسلیم نہ کریں اس وقت تک تمام ہندوستان کے مسلمانوں کی ان کے ساتھ سازشوں اور اخلاقی جنگ ہے یعنی مسلمانوں پر غلام ہے کہ وہ اسلام کے دشمنوں کے ساتھ ایسے تعلقات قائم رکھیں جن سے ان کی مخالفت اور معاندانہ طاقت کو مدد پہنچے اور ان کے لئے غزوہ و تکبر کو تیز کرے مسلمانوں کا اولین فرض ہے کہ وہ دشمن اسلام کو دشمن کے مرتبہ میں رکھیں اور

ایسے قطعات جو میل جول اور دوستی اور محبت پر مبنی نہ ہوں اس
اخلاقی جنگ کا نام ترک موالات ہے۔

حضرت شیخ الہند کی تردید میں بریلویوں کا جواب

ہندوستان کے آئینہ بریلوی نے انگریزوں کی حمایت میں حضرت شیخ الہند کی یہ چاروں
باتیں منتر دکر دیں۔ ① کابلوں اور یونیورسٹیوں کے غلبہ کے طبع کے بارے میں کہا کہ یہ
سب ہیں انہیں کس طرح ساتھ لیا جاسکتا ہے اور شیخ الہند دیوبندی ہیں ان کا ساتھ
کیسے دیا جاسکتا ہے

② ہندوستان کی غیر مسلم اقوام (ہندوؤں کو) اپنے دینی کاموں میں ساتھ لینا جائز نہیں جو
ہندو انگریزوں کے خلاف کار کرتے رہے ہیں (جیسے گاندھی) ان کو ہم کیسے اپنے ساتھ
لا سکتے ہیں وہ تو ہندو دین غیر مذہب ہیں۔

③ مسلمانوں کی وسیع تر اخوت ترکوں کے گرد جمع نہیں کی جاسکتی کیونکہ ترک غیر قریشی ہیں
وہ خلافت کے حقدار نہیں ہو سکتے مولانا احمد رضا خان نے ترکوں کے خلاف ایک متعل رسالہ
دوام الحیش فی الامت سے من قریش لکھا جسے حسنی پریس بریلوی نے شائع کیا ترک خلافت کی خلاف
ضامی صاحب کی پرستش مئی حجت تھی۔

④ انگریزوں سے ترک موالات نہ کرنا چاہیئے بلکہ دینی مدارس کے لئے ان سے امداد لے لی جائے
مولانا احمد رضا خان صاحب نے لکھا۔

تعلیم دین کے لئے اگر غنٹ (برطانیہ) سے امداد قبول کرنا جو نہ مخالفت شرع

سے مشروط اور نہ اس کی طرف بھج ہو یہ تو نفع ہے نہ فائدہ ہے۔

بریلویوں نے حضرت شیخ الہند کی تحریک کو ناکام کرنے کے لئے اعلیٰ درجہ کے فقیہ کو بھیج دیا
اور جمعیت دالوں کو دیوبندی ٹھہرایا اور ہر دوست ملن محرم بتلایا اب انگریزوں کو خطرہ کس سے
ہو کسی سے نہیں جناب مصلحتی رعا خاں صاحب نے لکھا۔

وہی ترک مملکت اور غلامی کرنے والے نیا چہرہ ، دیوبند سے آج

انہی میں ہمیشہ ہمیش میں ہے

یعنی ہمیں تحریک ترک مملکت کا ساتھ نہ دینا چاہیے جہد خلافت کرنی چاہیے انگریزی چاہتے تھے
انہی لوگوں کو سب سے زیادہ زور خلافت ہندوؤں سے تعاون لینے پر لگا رہا ، لہذا انہی نے صرف
یہ بتایا ہی کیا تھا ،

پچھلے شعبہ نہیں رہی خلافت نے آپ کو جو دھن اور ہندوستان کی سب سے زیادہ

کثیر تعداد قوم ہندو جو کہ کسی نہ کسی طریق سے آپ کے ایسے پاک مقصد کے

حصول میں موید بنائیں گے اور میں ان دونوں قوموں کے اتفاق و اجتماع

کو بہت ہی مفید اور سمجھتا ہوں ہے

لیکن پرجوہوں نے علامہ دیوبند کے خلاف ایسا بہتان بکھرا کہ انسانی شرافت دم بخود ہو کر رہ گئی

عن کا مگر شرف الدین اشرف المہاشسی میں نے طرق الہدی والذیشان کا مقدمہ لکھا ہے اس میں

علامہ دیوبند کو تو تہمت کا منکر قرار دیا اور الزوم دیکھا ہے کہ یہ لکھنا صحیح کو میں مانتے ہیں۔

اشرف المہاشسی لکھتا ہے ،

ترکوں کو کوئی فائدہ کس طرح نہیں ہو سکتا : انہیں فائدہ جب ہی ہو گا

جہد ہندی مسلمان ہندوؤں کی غلامی اختیار کریں گے انہیں نہیں پائیے گے

جزیرہ العرب جب ہی آباد ہو سکے گا جب ہندوؤں پر ترکان و حدیث

حکمت نافذ کریں گے۔ ص ۱۸

صرف مقدمہ نگار ہی نہیں غلطیے مضامین نے خود بھی قائدین خلافت پر یہ الزام لگایا اور آپ کے اٹنا

بڑا جھوٹ بسنے شروع کیا

اصل یہ ہے کہ وہ لکھنا بھی کہ اپنا نام دیشور ادنیٰ و دنیا جانتے ہوئے ہی لکھنا بالقولہ

علامہ فرق الہدی والذیشان ص ۱۸۷۔ علامہ غلطیہ شیخ احمد ۹۔ ریح الزل ۱۳۳۹ھ حضرت

مولانا مرتضیٰ حسن نے پڑھا تھا۔

بلکہ نبی بالفعل مانتے ہیں اسے مذکر موصوف میں ائمہ کہتے ہیں ۔ لہ
 اب آپ ہی غرضت میں ہیں اس سے بڑھ کر اذکار کیا ہو گا حضرت شیخ الہند تو اس شرط سے
 دونوں قوموں کے اتحاد کو مفید دیکھتے تھے کہ دونوں قومیں ایک دوسرے کے مذہبی امور
 میں دخل نہ دیں اور یہ آستانہ بریل ہے جو اہل حق پرستان باندھ رہا ہے کہ وہ گاندھی کو
 بالفعل نبی مانتے ہیں استغفر اللہ ۔ بسوخت تھل رجسٹر کے اس چیلنج الیجیسیٹ
 حضرت شیخ الہند نے مختلف قوموں کے اتحاد پر تبصرو کرتے ہوئے یہ بات پہلے واضح کر دی تھی
 میں پہلے بھی کہ چکا ہوں اور آج پھر کہتا ہوں کہ ان اقوام کی باہمی مصالحت
 اور آشتی کو آپ خوشگوار اور پائیدار دیکھنا چاہتے ہیں تو اس کی حذر
 کو غلبہ اتنی طرح و نشیں کو لیجئے اور دوسروں میں ہیں کہ خدا کی باندھی
 ہوئی حد دیں ان سے کوئی رشتہ نہ ٹٹھے جس کی صورت بجز اس کے کچھ
 نہیں کہ اس صلح و آشتی کی تقریب سے فریقین کے مذہبی امور میں کسی
 المذاق امر کو بھی ہاتھ نہ دیا جائے اور دوسری مصالحت میں ہرگز کوئی ایسا
 طریقہ اختیار نہ کیا جائے جس سے کسی فریق کی اولاد و مالی اور دلائل و تاری
 مشہور ہو ۔

اگر فرض کر دہند مسلمان کے ہر تن میں پانی نہ پئے یا مسلمان ہند
 کی زمین کو کنہ جان نہ دے تو یہ دونوں کے اتفاق کے لئے ہمہ یک جہیں
 البتہ ان دونوں کی وہ عرقناہ جنگ آذانیوں اور ایک دوسرے کو
 ضرر پہنچانے اور بچاؤ کھانے کی وہ کوششیں جو انگریزوں کی نظروں میں
 وہ فعل قوموں کا اعتبار ماقط کرتی ہیں اتفاق کے حق میں ہم قاتل نہیں
 بلکہ ائمہ سے کہ آپ محلات میرے اس مختصر مشورہ کو سرسری دیکھ
 کر ان باتوں کا عمل امداد کریں گے ۔

قادر ہیں اغانہ کریں چہ جرموں کا دین اس قدر مختار ہو کہ وہ کسی چھوٹے سے چھوٹے ہنس میں
 بھی دوسرے کی مداخلت پر داشت نہ کریں ان پر خاں صاحب بریلوی یہ الزام لگائیں کہ وہ
 گاندھی کو بالفعل پس ملست ہیں جس کو ایمان لانا کہیں ثابت نہیں یہ مناد ہیں جو اس کی غرض
 نبوت پر اختلاف کے جو کہ میں مذکورہ لگائے دیکھے ہیں تازہ ہیں اپنے ضمیر کو آواز دیں کیا
 واقعی ان دنوں گاندھی کے ہاتھ سے کوئی دعوت نبوت زیر بحث تھا ؟ اگر نہیں تو آپ
 ہی فیصلہ کریں کہ ان اشتغال انگیزی سے سوائے اس کے کہ رعایا ہند میں بد اعتقاد پڑھے
 اور مودیسی حکومت اور زیادہ مضبوط ہو بریلویوں کا اور کیا مقصد ہو سکتا تھا نہ معتبر یا ادلی
 الا بصار خلافت کے خلاف مولانا احمد رفعاں کے دلائل کئے کر رہے ہیں اس وقت اس
 سے بحث نہیں اس وقت یہ دیکھنا ہے کہ انکار خلافت کو یہ دھانا کدھر رہ رہا تھا آستانہ
 بریل کے ان فتوؤں سے امت مسلمہ کو قوت ملے گی آبادی کی تحریک آگے بڑھے گی یا اس
 باپو ترانا اور ہندو مسلم اتحاد سے انگریزی حکومت کو اٹھکا دینے کا اس سے کوئی
 بھرا نکلیں بندھیں کہ مسلمان خلافت پر ہم تھیں سے بات کریں گے یہاں ہم صرف
 ہندو ناہانہ ہیں کہ آستانہ بریلوی انگریزوں کی غیر ضروری حمایت میں کسی مسیح حضرت
 مسیح المذبح کے خلاف کام کر رہا تھا

مولانا احمد رضاؒ کی منہ دیوہند سے مخالفت ہذا امر بیاسی حبش سے تھی اسے وہم میں غور
 بنے کے لیے آپ نے مذہبی اختراعات میں واقع کئے علماء دیوبند مسلمان ہر نسبت دیکھتے تھے اور ان
 کو صرف غفلت کے جو ذہن پرکھ دیا جاسکتی تھی مولانا احمد رضاؒ کے پاس اب ان کی قوت غفلت جمانے
 کیلئے بس ایک بڑا ہی ذہن اور وہ میر تقی عثمانیؒ کی زہ سے نہیں انہیں ان بات کی راہ سے بدنام کیا جاتا
 تھا بنا کر کیا بلانے کو مردانہ تحریکوں کے خلاف ان کی قیادت میں بھی جمع نہ ہوں میری دور رس ہی طبع پر یہی
 لوگوں نے مذہب مخالف کی چوری کی آپ نے اپنے جیوں کو آخری وقت میں وصیت کی تھی

تحریک خلافت اور مولانا احمد رضا خان

دیوبند اور سیال شریف کا ایک موقف

ڈاکٹر علامہ خالد محسن و ایم ایس: پی ایچ ڈی

ڈاکٹر اسلامت اکسید می: پی ایچ ڈی

تحریک خلافت اور مولانا احمد رضا خاں

تحریک خلافت میں مولانا احمد رضا خاں کا کردار کیا ہے اس سے پہلے تحریک خلافت کو کچھ سمجھیں۔ اسے جیسے فیروز پوریت کے سیاسی محرکات کا نتیجہ قرار دیا جائے گا، اس کی شرعی حیثیت کیا ہے اور یہ کس درجہ ضرورت میں ہے، اس پر ہم ذرا آگے چل کر کام کریں گے۔ واللہ اعلم بالصواب

خلافت، ایک شرعی اور اسلامی نظام ہے۔ یہ وہ نظام حکومت ہے جو زمین پر رہنے والے انسانوں کے بنیادی حقوق Basic Human Rights کے تحفظ کے لیے خدا کی نصابت میں قائم ہے۔ یہ ایک ایسی سیاست ہے جو اللہ کے حقوق اور انسانوں کے حقوق و ضرورتوں کی ایک وقت مخالفت کرتی ہے۔

الملاحۃ علی نظام الملک نظام حقوق الانسانیة والاسانیة

میب یہ ایک شرعی اور اسلامی اصطلاح ہے اور دنیا و آخرت سے خلافت کا مفہوم کی بیرونی سے متعلق ہوتی تو یہ کہنا یا سمجھنا کہ چند دہائیوں میں گاندھی کی تحریک نے خلافت چلائی، اس سے زیادہ کوئی جہاد نہ ہوتا یا تاریخی حقیقت اور کوئی نہیں۔

ایک صاحب تحریک تحریک حکومت کے مسئلہ میں لکھتے ہیں:-

مولانا محمد علی جوہر اور مولانا شوکت علی حقیقت میں بہت سے مصلحتوں سے بچنا اس مسئلے میں گاندھی کے ساتھ تھے۔

خلافت اور تحریک خلافت یہ اسلامی اصطلاحیں ہیں۔ ہندوستان کے غیر مسلمانوں کو اور وقت کے سیاسی قائدین میں حضرت شیخ ابند، مولانا محمد علی جوہر، مولانا شوکت علی، حضرت خواجہ غلامی، مولانا محمد علی خان، وغیرہم کو اس درجہ دین سے نہ مخالفت بتلانا کہ وہ گاندھی کی قیادت میں ان اسلامی تحریکات میں بیٹھے تھے، اس سے بڑی بے وقوفی اور کیا ہوگی۔

خلافت ایک اسلامی اصطلاح ہے۔ مسلمانوں کی ایک بین الاقوامی ضرورت ہے۔ جسے ختم کرنے والے کے بعد جو مصلحتوں، فائدوں، اور سوسائٹیاں اور دین فخر ہیں، اب خود کے بعد خود ختم ہو جائیں گے۔

دنیا کی قیامت پہنچی، مسلمانوں نے محبت و شہادت کے بدلے خلافت عربی میں در خلافت سنی کے بدلے خلافت عجمی میں در خلافت عباسیہ کے بدلے خلافت ترک کی، خلافت سنی کے بدلے خلافت عجمی میں خلافت راشدہ کی جی جی کی شریعت و صحیح تاج خلافت کا یہ در سید طبر کا ایک جھنڈا مسلمانوں کے کاروبار و دنیا کا ایک ٹھکانہ بن گیا۔ غرض تھا

تحریر ایک خلافت

بہت دیر پہلے میں جب انگریز چھوٹے اور بڑے نے یہاں کی حکومت سنبھال لی تو اس وقت مسلمانوں کی غرضت ترکوں کے ہاتھ تھی اور تمام قلعہ و اس میں سے ہر ایک چیز ان کے قبضہ میں تھی۔ وہ سب سے عربی ملازمین میں بھی کے تابعین بننا پڑے کرتے تھے یہ خلافت عثمانیہ تھی۔

جنگ غیبیہ اور ان میں ترکوں نے جو جبر کا مانتا دیا۔ وہ ان کا جبر ان کا دھوکہ اور دشمنی یہودیوں کی بیخ کنی کی جی جی کی شکست کے بدلے خلافت عثمانیہ میں غرضت میں گھر گھر لگی یہ ان کا غرضت تھا کہ مسلمانوں میں تمام خلافت وہاں جی جی باقی رہے۔ بننے والے مسلمانوں میں چاہتے تھے کہ سب سے پہلے ان کی غرضت مسلمانوں میں نہ ہو بلکہ ان کے وہ درویش جو کہ تھے اپنے انگریزوں کی سلطنت کو ملامت کرنا۔ جمہوری کے سخت دھاکا دے کر دیکھتے تھے انہوں نے چاہا کہ اپنے مابین غرضت کو لا سہ دے کر کسی طرح خلافت کی آئندہ بچا لیں۔ یہ جھنڈا بھی باقی رہے تو آئندہ کسی وقت نہ ہو۔ درخت بن کر رہے وہ اور انگریز بھی اس غرضت سے غافل نہ تھے۔

مسلم سیاسی قیادت کا نقطہ نظر

جنگ غیبیہ اور ان کے وہاں ہندوستان کی مسلم سیاسی قیادت یہ چاہتی تھی کہ کسی طرح ہندوستان کا اتحاد قائم ہو۔ ترکوں کے سیاسی اتحاد کا ہر جگہ دور دورہ ترکہ ہو۔ ہر میں انگریزوں سے ملے ہوئے ہیں۔ وہ ہندوستان کی انگریزوں کی غرضت پر بھی غور کر رہے ہیں اور ہندوستان کے مسلمانوں کو ان کا ساتھ دینا چاہتے ہیں۔ وہ سے ہندوستان کی انگریزوں کی غرضت کی سے آزاد ہو جائے۔

اب مسئلہ ہندوستان کا۔ وہ سب سے پہلی قیادت کا تھا کہ وہ مسلمانوں کو ملے ہوئے ہیں اور غرضت کی

حمایت کرے یا نہ کرنا کے مسئلے کے وقت برہانگریزوں کا ساتھ دیں، مسلم علماء نے ہندوؤں کو انگریزوں کے
 کیے گئے مظالم اور ان کے غیر ملکی خزان سے غارت و آگریہ دہبانہ دہیں اپنے ساتھ لے لیا اور مرزا
 حضرت شیخ الہندؒ کی ایک نہایت گہری سیاسی سوچ کا فروغ دیا، آپ نے اس دور میں بھی ہنگامہ نہ کرنا
 چاہتے تھے کہ ہندو جاگ بجاگ اہل دے سمجھ جائے اور اس دور میں بھی غور و انداز نہ کرنا چاہتے تھے کہ بیرونی
 حملے کے وقت اپنے ملک کو دوسری قوم ہمارا ساتھ نہ دے، ہندوؤں کو اپنے ایک مذہبی مسئلے دشمنانہ
 کے نام سے اپنے ماحول کا ایک بڑی کٹھن منزل ملتی اور ہندو اس موقع پر ہمارا ساتھ دے جائیں تو یہ
 ایک بڑی فحشیت تھی۔

حضرت شیخ الہندؒ کی یہ سوچ کیا تھی؟ ہندوستان کا ہندو اکثریت کو خلافت کی مسلم اکثریت
 سے ہے نہ، مگر ہندو مسلم اکثریت کے پر اثر آزاد ہوتا تو ہندوستان کے مسلمان اقلیت میں برے کے باوجود
 اکثریت میں تھے، حضرت شیخ الہندؒ اس دور سے ہندو اکثریت پر غالب آنا چاہتے تھے لیکن اس وقت
 اس ماد کا افشاء بھی ضرور سے خالی نہ تھا۔

۱۱) تینا: حضرت شیخ الہندؒ یہ بھی چاہتے تھے کہ ہندوستان میں دو قوموں کو دو قومی احساس باقی رہے
 ہندوؤں کے قدامتوں کے مسلمان اس احساس سے میرا کو ایک دوسری قوم ان کے ایک دینی فرقے میں ان کا ساتھ
 دے رہا ہے۔

انگریزوں کے پاس حضرت شیخ الہندؒ کی یہ سیاسی تدبیر کا ایک ہی جواب تھا وہ یہ کہ ہندوستان
 میں دو قوموں کے درمیان سے یہ پرہیزگنا کیا جائے کہ کب تک خلافت کا گاندھی چلا رہا ہے اور اس کے
 پرہیزگنا ترک کر دے۔

حضرت شیخ الہندؒ کا عقیدہ جو آپ کے حکم سے حضرت مولانا مرتضیٰ حنفیؒ نے ۹ ربیع الاول ۱۳۲۲ء
 کو پڑھا یہ حضرت شیخ الہندؒ کی آخری تحریر ہے، مندرجہ ذیل آیتیں اس کا مرکزی حصہ ہے۔

میں اس وقت آپ سے رخصت ہوا ہوں اور میں اللہ جو کچھ مجھے کہنا تھا خیر و بد
 میں کہہ چکا ہوں اور جو حدود و حدود میں رہی تدبیر و تدبیر محتاج تھے آپ کو
 آج ہی کے اہل اس میں مستعد ہے اس کے ضمن میں بھی میرے متاخرہ اور تحریرات
 نہایت قریبی سے دلا ہو گئے ہیں اور حضرت مولانا مرتضیٰ حنفیؒ نے بہت دقتیں کے

بعد چنانہ مٹے گئے ہیں ان سے بھی یہ بندہ ضعیف عملاً ملحد نہیں ہے۔ اگر یہ
 اب بچ کر اس سے زندہ کہنے کی ضرورت نہیں کہ ہم سب کو لکڑی کا ٹکڑا ملے۔ اصرار
 کے خلاف تجویز پر عمل کرنا اندر کرنا چاہئے۔ جن سے ہمارے ایمان، ہمارے کلمہ
 ہماری عظمت، ہماری عزت و کبر و ہمارے مقامات خود مراد ہمارے وطنی۔
 اور قومی حقوق کا تحفظ ہو سکتا ہے۔ اگر اس وقت بھی ہم نے غفلت اور تنہائی
 نیکار کی توشا یہ عزت حاصل کرنے کا یہ آخری موقع ہو گا۔ جس کو ہم جان و جگر
 اپنے ہاتھ سے گھوٹیں گے۔ ہر صبر و استقامت آپ نے سو گھوڑی بے ترکان و منت
 کی روک تھام میں اس پر سیدھے چلے جائیے۔ ہمیں دشمنوں کی طرف غلط انتہا
 نہ کیجئے۔

ہر لوگ اس وقت آپ سے پیٹھ دیاں اس کو بھی حکمت اور وفادار سے بچی جات
 کے اندر جذبہ کیجئے اور اگر اس میں مجاہد کی ذہنیت کے قورہ پانی جو حق
 ہونا چاہیے۔

پھر کشیدہ نہیں کہ حق تعالیٰ شانہ نے آپ کی برسرِ ہندوستان کی سب سے زیادہ کثیر
 اتحاد و قوم (ہند) کو کسی نہ کسی طریق سے آپ کے ایسے پاک مضامین کے تصور میں موید بنا
 دیا ہے اور میں ان وہ نسل و قوم کے تعلق، اجتماع کو بہت ہی غریب و مستحق سمجھتا
 چلا اور تعلقات کی نزاکت کو محسوس کر کے جو کہ کشش اس کے لیے فریقین کے خاندان
 کے لیے ہے اور کہ ہے اس کی میرے دل میں بہت قد ہے۔ کیونکہ میری جان پر
 کہ روایت ملی نگار اس کے خلاف ہو گا تو وہ ہندوستان کی آزادی کو تینہ ہندوستان کے
 کہیے ناممکن بنا دے گا۔ اور قری حکومت کا اپنی پیروں ہندوستان کی حکومت
 کو سخت کر جائے گا اور ملکی اتحاد کا کافی و ختم نہ لے کر باقی رہ گیا ہے تو وہ
 بھی ہماری ہر امنیوں سے صرف فلاحی طرح صرفہ بخشی سے مٹ کر رہے گا اس
 لیے ہندوستان کی آزادی کے یہ وہ دن ہندوستان کے جنگ آزادی کے ہمارے
 تینوں ہر صبح و آفتاب سے دیکھیں گے اور سمجھیں ہندوستان کی آزادی کے ہر لمحہ خود

گنتی ہی بڑی طاقت ور ہو۔ ان دو اہم کے ہتھ اچھے نصیب اعلیٰ کو محض اپنے جبر و
استغداد سے شکست کھائے گی۔

اُن میں یہ پہلے بھی کہہ چکا ہوں کہ آج پھر یہ کہتا ہوں کہ ان دو اہم کی باہمی مصالحت
اور آتش کی کوکب اثر نگوارہ دہ پادہ اور دیکھنا چاہتے ہیں تو اس کی حدود کو حسبِ ہی
طرح و تشریح کر لیجئے اور وہ حدود یہ بھی ہیں کہ خدا کی پادہ جی ہوتی حدود میں اُن سے
کوئی رخصت نہ پڑے۔ جس کی خدمت بخیر جس کے کچھ نہیں کہ اس صلح و آشتی کی تقریب
سے فریقین کے مذہبی اُحد میں کسی کے دولی امر کر بھی ہاتھ نہ لگایا جائے اور دوسرا
معاہدات میں ہرگز کوئی ایسا طریقہ اختیار نہ کیا جائے جس سے کسی فرقہ کی ایذا رسانی
اور دل آزدی متصور ہو۔

مجھے اُنہوں کے ساتھ کہنا پڑتا ہے کہ اب تک بہت جگہ صلح و مس کے خلاف ہوں
ہے۔ مذہبی معاملات میں تو بہت لوگ اتفاق ظاہر کئے گئے لیکن اپنے مذہب کی حد
سے گزر دیتے ہیں۔ لیکن مختصر اہل ارباب معاش میں ایک دوسرے کی ایذا رسانی
کے وہ چہرے ہیں

میں اس وقت جہود سے خطاب نہیں کر رہا ہوں بلکہ میری یہ گزارش و دروں
تو جس کے زعماء (لیڈروں) سے ہے کہ ان کو جسوں میں ہاتھ اٹھانے والوں کی
کثرت اور بے دریغی و شرف کی نہ ہونی تاہم سے دھوکا نہ کھانا چاہیے کہ یہ طریقہ عملی و فکری
کاسب ہے۔ ان کو ہندو مسلمانوں کے سبھی معاملات اور سرکاری محکمات میں متضامانہ تقابلاً
کا اندازہ کرنا چاہیے۔ اگر فرض کیا، ہندو مسلمان کے برتن سے پانی نہ پیئے یا مسلمان
ہندو کی دروغی کو کہہ جانے سے تقریر ان دونوں کے اتفاق کے لیے مسلک نہیں۔ پھر
ان دونوں کی وہ حیلانہ جنگ آزمائیاں اور ایک دوسرے کو ضرر پہنچانے کی ہر
دکھانے کی ذمہ کوششیں جو انگلیں لکھنے میں دونوں تو مول کا اعتبار ساتھ
کرتی ہیں اتفاق کے حق میں مائل ہیں۔ مجھے یہ ہے کہ اب حضرت میرے ہی مختصر
مشنہ کو سرسری نہ سمجھ کر ان باتوں کا عمل ہندو فکریں گے۔

بقیہ ائمہ و زید کے آگے ہل کر بحث کریں گے کہ وہ ان اصول و ضوابط کا شمار گزشتہ جلد کے عاملوں میں کیجئے۔
اسلام میں قیادت کی اہمیت

اسلام میں خلافت صرف ایک نظام نہیں، ایک شرعی ضرورت بھی ہے۔ اسلام کے کئی مسائل میں جو اس کے بغیر ترتیب مل نہیں پاتے اور کئی فقہاء کے جمع و امیاد تک بدولت ان مسلمان قائم نہیں ہوتے۔
 جو مسلم ملک یا جہاں مسلمانوں کا اپنا نظام عمل و قضاء نہیں، وہاں ضروری ہے کہ مسلمان اپنے بعض مسائل پر جو بدولت اقتدار و قضاء عمل نہ پا سکے، جہاں کے مل کے لیے اپنی اسلامی خیانتیں قائم کر لیں۔
 فتاویٰ اہل کفار و کفارہ المسلمین اقامۃ الجسۃ و بصرہ و القاضی قاضیاً

بتراضی المسلمین و یجب علیہم ان یلتزموا بالیاسلمانیۃ
 ترجمہ۔ سو اگر دالین سلطنت جو مسلم ہوں تو بھی مسلمان جہ پر چڑھ سکتے ہیں اور
 قاضی مسلمان کی اپنی قاضی سے قاضی نہیں ہوگا اور مسلمانوں کے لیے ضروری
 ہوگا کہ وہ کسی مسلمان کو نہ اپنے (نہ امر کا) دالی بنالیں۔

خلافت ایک ایسی شرعی ضرورت ہے کہ کوئی اسلامی سلطنت گروہ اپنے نظم و نظام میں اپنے
 فرائض کو بیکری ہو کر کسی اور مرکز کی محتاج نہ ہو۔ اس کا اپنے مذہب و ملت کے میں اتنا اثر ہو سکے کہ امتیہ
 اسے بیکری کرنا ہے کہ وہ خلافت کے احکام سے کسی لیے ملای نظام میں شامل ہو جو خداوند تعالیٰ کا مامور ہے اور
 نہایت میں کہہ ارضی پر قائم ہوا ہو۔

کل مصروفہ والی مسلم من جودہ الکفار یجوز عنہ اقامۃ الجمع و الاحیاد
 و اخذ الخراج و تقلید القضاء و ترویج الایمانی الاستیلاء السلم علیہم و لہما طاعۃ
 الکفرۃ فی ہوا و منہم فساد و لغاتی بلاد علیہما و ان کفار غیر المسلمین اقامۃ الجمع
 و الاحیاد و بصرہ و القاضی قاضیاً بتراضی المسلمین و یجب علیہم طبع و الی مسلم۔

تعبیر۔ جو جس میں کفر کی حالت سے مسلمان دالی حضور پروردہ میں جو عہد قائم کر سکتا ہے
 اور جہاں دالی بھی غیر مسلم جو بدولت وہاں مسلمان جو عہد قائم کر سکتے ہیں وہ قاضی ہوں
 مسلمانوں کے اپنی جیسے سے قاضی ہے گا اور دالین کسی کو مل دالی بنا آدا جیسے۔

ملہ و لغت و جلد ۱ ص ۱۱۱ ت و د احمد جلد ۱ ص ۱۱۱ ت و د احمد جلد ۱ ص ۱۱۱ ت و د احمد جلد ۱ ص ۱۱۱ ت

اسلام کا مقام خلافت

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى۔

انہی میں زمین پر خدا تعالیٰ کا نائب ہے، باقی کل کائنات اس کے ماتحت ہے۔ یہ سب پر فرماں روا ہے اور اسے ہی حق پہنچنا ہے۔ ہر ملک ملک است کہ ملک ذرائع است کا دھوکے کے یہ حرف صرف مسلمانوں کا معاملہ ہے کہ انہوں نے زمین پر خدا کی نیابت کا فہم نہ کیا اور دنیا کی سرحدوں کو عبور کر کے کل دنیا کو ایک نظام میں جوڑنے کی کوشش کی، یہی خلافت ہے جو مسلمانوں کی ایک شرعی ضرورت ہے۔ ایک خدا کی نیابت میں دنیا ایک نظام کے تحت ہونی چاہیے اور چاہیے کہ سب کثرتیں ایک وحدت کی طرف لوٹیں۔

خلافت کی اہمیت

اسلام میں خلافت موت، ایک نظام نہیں، ایک شرعی ضرورت ہے کہ اس کی سبقت لگا چنے نظم و نظام میں اپنے قانون پر کفری ہر کسی مرکز کی مخالفت نہ ہو۔ اس کا عقیدہ اسے عبور کرتا ہے کہ وہ خلافت کے انکار سے۔ اس عالمی نظم میں شامل ہر جو طہر تعالیٰ کی مانتی اور نیابت میں کہ وہ مطلق پر قائم ہو۔

سلفان محمود غزنویؒ کو ایک خود مختار سلطان اسلام تھا۔ ہندوستان پر اپنی طاقت و ماضی اور ادا سے سے سترہ دفع حملہ آور ہوا، لیکن جب اسے سلطنت ملی تو وہ جہاد پہنچتا ہے اور عباسی خلیفہ کے ہاتھ پر بیعت کرتا ہے۔ خلافت سے وابستگی ایک شرعی ضرورت پوری کرتی ہے۔ جب تک خلافت عباسیہ قائم رہی تو تمام دیان بحالک اسلام علیہ السلام کے ہاتھوں تابع رہتے تھے اور ہر سلطان است خلافت پر بیعت کرتا، اگرچہ زور و طاقت اور سطوت میں خود اس سے کہیں زیادہ کہیں نہ ہو۔

تاتاریوں کے ہاتھوں ۱۲۵۹ء میں خلافت ہندو متاخر ہوئی۔ اور مستعمران شریفہ ادکا افریقہ عباسی خلیفہ ایک بے وفاداری کی سازش سے شکست کھا گیا:

سارا سے تین سال کے قریب مسلمان بے غارت رہے۔ یہیں تک کہ ۱۰۵۹ھ میں مسلمانوں نے غارت کا سلسلہ شروع کیا۔ یہ غارت مسلمانوں کے خرد و عیال اور خلیفہ عباسی خاندان کے بک چڑھا گیا۔ یہ غارت عباسیوں کے کاروان رفتہ کا محض ایک نمونہ نہ رہتا تاہم غارت کی شرعی صورت اس سے پہلے ہی چرکی تھی اور یہ ہمیں کیا ہاسکتا تھا کہ مسلمان بے غارت رہیں۔ ہندوستان کے مسلم سلاطین کو اپنی طاقت اور اختیارات میں ٹپستہ پر آمادہ تھے۔ لیکن اس شرعی صورت کو ٹپکارنے کے لیے وہ غارت و غارت کی طرح جو رکھتے وہ اس انتخاب کو اپنے لیے نظر نہ کرتے تھے۔

[illegible]

اس شخص سے پتہ چلتا ہے کہ مسلمانوں نے خلافت کو ہمیشہ ایک شری ضرورت سمجھا ہے اور
غلیظہ اپنے طور پر کٹا گزری ہوئی کیوں نہ ہو اس کے ماتحت مسلمین کی طاقت غنی ہوئی ہے طاقت بھی
مافیہ ہوئی ہے۔

جب ترکیش شہنشاہ کی اس ذمہ داری کو نبھانے میں کمزور پڑ گئے تو انہوں نے پندرہ صدی ہجری تک مسلمانین کو کھنڈ دی عید کی آواز دے دی۔ جنہوں نے ساقی مسیحی کے ٹھٹھ میں شہنشاہ بنادو کر ٹھٹھ کا کھانا کھا لیا۔ یہی رنگہ۔ جو جو مسلمان ہر کہ مسلمانوں کی سب سے بڑی نعمت ہے۔ یہ ہے جیسا کہ زور شہنشاہ کے ادا ہے۔ پاسباں مل گئے کہیے کہ مسلمانوں سے

مسلمانان ہند اور غلامی

ہندوستان پر انگریزوں کا قبضہ دے کر تمام اہل ہند کے لیے ایک کلی بارگاہ کھول دی گئی۔

لیکن مسلمانانِ ہند کے لیے یہ رد بھی واسطہ نہ کرے تھا۔ انگریزوں نے حکومتِ مسلمانوں سے عیسائی بھی ہندوؤں سے نہیں۔ اس لیے مسلمانانِ ہند اس غیر ملکی تسلط سے ہندوؤں کی نسبت کہیں زیادہ ترغیب تھے تاہم مسلمانوں کو ایک حوصلہ تھا کہ ہندوؤں کو حاصل نہ تھا، ہندوؤں میں یہیں ہندوستان میں تھے۔ یا سب ان کا کوئی وجود نہ تھا لیکن مسلمان صرف ہندوستان میں نہیں، دنیا کے کئی ملکوں میں موجود تھے، اور اس سبب سے جو اکثریت مسلمانوں کو حاصل ہے وہ ہندوؤں کو حاصل نہ تھی، مسلمانوں کو یہ حوصلہ تھا کہ ترکوں میں خلافتِ عثمانیہ قائم ہے گو وہ ہندوستانی مسلمان (نور) انگریزوں کے ماتحت رہ گئے لیکن ان کی عالمی اور اہمیت اپنی جگہ موجود اور قائم ہے، ترک سلطنت بھی خلافتِ عثمانیہ بھی اور مسلمان خلافت کو اپنی ایک شرعی ضرورت سمجھتے تھے اور چاہتے تھے کہ جو کچھ بھی ہوں اپنی جگہ رہیں، لیکن ترک خلافت کسی دھچکے میں کیوں نہ ہو اسے ضرورت قائم رہدے اور برقرار رہنا چاہیے۔

شیخ الہند حضرت مولانا محمد رفیع نے توہم کی اسی بنیاد پر مقدمہ رکھا اور ہندوستان کے ہندوؤں کو بھی انگریز و عیسائی کے ہاتھ سپینے ساتھ لایا، جس کو سپین اتحاد میں جس میں افغانستان، آزاد علاقے، ہندوستان بھی آجائے، مسلمان اکثریت میں تھے اور ہندو اقلیت میں۔ جس پر بڑی محنت ملی سے خلافت کا اجرا بنالیا گیا تھا، مانا کہ خلافت ایک خاص نہ پر کسی مسند پر مستقر ہندوؤں سے ملوانے دیدہ بنی ایک چال کہتے تھے جو ان کے خیال میں مسلمانوں کی نشوونما کے لیے شیخ الہند نے ساری سعی کی تھی۔

خلافت کی شرعی ضرورت

ہندوؤں میں جو ایک خلافت کے کیا ضرورت اختیار کی، اسے علامہ قبال نے بڑی اور مہندی اور مہندی سے، مخرج اور ایک ہے۔

تا خلافت کی بناء دین میں جو پھر استوار
نہیں سے دوزخہ کو خلافت کا قصبہ دیگر

یہ بات اپنی جگہ رہے ہیں، مگر مسلمان یہ سوچیں کہ اسلام امت کے نظامِ خلافت کو کس طرح متاثر کیا ایک شرعی ضرورت قرار دیتا ہے، مولانا محمد رضا علی: اس ضرورت کے قائل نہ تھے، نہ، تبیں کبھی، حدیث
حدیث کا خیال ہے کہ وہ اسے اچھا ماحولیت میں سے سمجھتے تھے، وہ یہ نہ کہتے کہ ترکوں کو کھڑکشی میں سے

نہیں، وہ خلافت کے دلائل نہیں۔

یہ حقیقت تو ہمیں بھی معلوم ہو چکی کہ ترکوں کو جو قریشی خاندان ہی یہ ذمہ دہی پہنچا دی گئی تھی تو جب تک یہ خود قریشی نہیں مگر قریش کے نامزد کردہ اور ہیں۔ مگر جب کہ وہ مسند قریشی اس ذمہ دہی کے لیے لگے نہیں بڑھ رہے تو اس پروری میں ترک کی خلافت، حضرت اس کے لیے ٹھکانی نہیں جا سکتی کہ ترک قریش میں سے ہیں ہیں، اس مسئلہ سے وہی شخص خلافت کا وہ کہہ گا، جس کے عقیدہ میں خلافت خود کوئی شرعی ضرورت نہ ہو وہ مسلمان بلا خلافت ہو رہ سکتے ہوں اور یہ کہ گناہ کی زندگی بخار نہ ہو قریشی اگر یہ ضرورت علیٰ اجماع کو تیار نہ ہوں تو کیا کوئی بھی یہ ذمہ دہی قبول نہ کرے اور نہ تو خلافت میں ایک نہ کرے۔

مولانا احمد رضا خاں ممدان محل میں

مردانہ احمد رضا خاں ممدان محل میں لکھے کہ حکم خلافت کی مخالفت شروع ہو گئی۔ آپ نے وہاں انہیں کے نام سے ایک کسبہ رکھا جس میں وہ داخل سے تیار ہو کر مخالفت قریش کا یہی حق ہے بغیر قریش میں یہ سنتہ نہیں ہوتی نہ کہ جو کچھ قریشی نہیں، اس لیے ان کی مخالفت ناجائز ہے اور شریف کو نے تم کو ان کے خلاف بغاوت کہہ کر جو مسلمانوں کا اللہ مقرر فرمایا ہے یہ صحیح اقدام ہے۔ مولانا احمد رضا خاں کے صاحبزادے مصطفیٰ رضا خاں نے شریف کو کہہ دی وہ عین دین ان کے ہمارے کانٹا ٹھنڈا آپ کے سامنے ہے۔ اس میں خریف کے لیے جو دل فی شرفہ کے الفاظ ان کے دل کی آواز ہیں، اور ان کی سیاست کا ہندی ساؤ ہیں۔

خلافت کا مسئلہ کھل کر آپ کے سامنے آ گیا ہے لیکن کبھی آپ ان شکوت کا بھی اندازہ نہ کیا جو اس وقت مسلمانان ہند پر چل رہے تھے۔ مولانا احمد رضا خاں تو فرماتے ہمارے کہہ رہے تھے کہ مسلمانان ہند پر حکم جبارہ تھا انہیں اور پورے نہیں، جنوں شیخ ہند، اور ان کے رفقاء بخت نمین آؤ ماشوں سے محبت ہے تھے اس موقع پر حضرت فوجیہ والدین صاحب سجادہ نشین سیال شریف نے ان کے ویرجہ کا نام لیا، وہ مولانا احمد رضا خاں کے ساتھ تھے۔ مولانا احمد رضا خاں اور ان کے بیٹے اس وقت شریف کو کو قیدہ فرامی میں مصروف تھے جس نے انگریزوں کی شہ پر ترکوں کے خلاف بغاوت کی تھی۔

فَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ

يَذَرُ عَلَىٰ كُلِّ شَايٍ حِمْلًا ۚ لَيْسَ بِشَايٍ سِمْلًا

بعض سجدہ خدای سپرد میت مخالف ہوتی مجالہ میں فریاد سناج سنا کر کے
دوسرے میں بہت پس کو نکالت کو بیان ہوا ان میں سے ایک کہ درگاہ واپس
اٹھ کر ہلکے وضع فرماتے ہیں اگر تیرا نصیب نہ ہو تو تیرے ہی نصیب سے وہ لوگ جو کہ
نام مجھے لایا میں نے اپنے ہاتھوں سے لے کر دے دلا میں نے خدا سے دعا کی ہے

میں نے دعا کی ہے کہ تیرے ہاتھوں سے

تجارت و اہل

التجارت و اہل

اور انہوں نے فلاح حاصل کی جو ان تجارت میں سے ہوتی ہے جس سے وہ فلاح حاصل
کرتے ہیں یہ کافی دیر نہیں ہوتی کہ وہ ہر قسم کے فلاح حاصل کرتے ہیں

— — — — —

جس سے ان سے ہوتی ہے جس سے ان سے ہوتی ہے جس سے ان سے ہوتی ہے

میں نے دعا کی ہے کہ تیرے ہاتھوں سے

حکومت کی مسلمانوں کے بارے میں حکمت عملی

میں اپنی حکومت کرنے کے ساتھ ساتھ مسلمانوں سے مذہبی احترام بھی کرتا چاہتے تھے۔ مزہ و مذہب ان کے نزدیک مذہب ہی نہ تھا۔ مگر مسلمانوں سے ان کے تعلق رکھنے والے تھے۔ وہ انہوں نے پوری دلچسپی لی کہ مسلمانوں کو کھوئی امداد پر اس قدر لہجہ دیا جائے کہ وہ ایک عظیم فرجی طاقت بن کر بھی نہ آجھر سکیں ان کا نام جو جلی بونا کا۔

① — ایک جدید تربیت کی تحریک سے امت میں تہذیب پرانی بدلے۔ تربیت سے ہی امتیں جیتی رہتی ہیں۔

② — مسلمانوں کی اجتماعی حیثیت کو قائم کرنے کے لیے وہ گورنر قرآن کے قواعد سے ہٹا ہوا جہلے اور غفلت کو دور سے ان کے تصور و خیال کو گورنر کیا جائے۔

③ — حاکم کو مذہبی آزادی کا شعور دے کر وہ لوگوں میں پائے اسلام کے خلاف نفرتی راہ عمل کو جوڑے

کی بجائیں مسلمانوں کو مذہبی آزادی کے نام سے سلف سے باہمی کیا جائے۔

④ — ایک طبعی ایسا تیار کیا جائے جو بات بات میں دوسرے مسلمانوں کو کافر ٹھہرائے۔ وہ ان پر

کفر کے گمے برائے

انگریزی مسلمانوں نے مسلمانوں کو ان چار محاذوں پر لہجہ دیا اور اپنا اقتدار اتنا مضبوط کر لیا کہ اب اس اقتدار کو فرجی ذائقے سے شکست دینے کا کوئی امکان باقی نہ رہا۔ انگریز اب اتنے مضبوط ہو چکے تھے کہ مسلمانوں کے مذہبی دائرہ میں بھی ان کی ٹانگیں مضبوط کن ہوئی۔ اب اگر کسی عہد میں پھر ملے گی کوئی ایسی گدی یاں بھی ملیں گی جن کی جائیگی کے فیصلے لندن سے ہو کر آئے کہ اب کرن صاحبانہ نشین آئے کیا جائے امداد امداد میں نہیں جہالتیں بھی ہیں جن کے نام انگریزی حکومت نے لٹا دیے۔

ان حالات میں برطانوی سامراج کو لٹکانہ کوئی مصروفی بات نہ تھی۔ ان حالات میں مسلمانوں نے تحریک خلافت اور تہذیبی اصلاحات میں امید کی کہ وہ کچھ اور اپنا کام شروع کر دیا۔

جنگِ عظیمِ اول (۱۹۱۴ء — ۱۹۱۸ء)

ہندوستان میں پہلا فوجی حملہ کی کئی اور بھارتیہ جماعتوں سے برسرِ پیکار تھا۔ بڑے بڑے تھے اس جنگ نے عالمِ عدالت، اختیار کئی، ترک بھی اس وقت ایک بڑی طاقت تھے، جو من اور ترک متحد ہو گئے اور انگریزوں کے دیگر دہلے پر پکڑا اپنے ساتھ لایا۔ اب ہندوستان کا مسند ایک عجیب صورت، اختیار کر گیا حکومت کا وقت اور تھا اور یہاں تک مسلم رہا یا لا۔ اور۔۔۔ اور مسلمانوں نے جیسے یہاں سے ہندوں کو بھی اپنے ساتھ لایا تھا۔ ۱۹۱۹ء میں شیخ ابوبکر مراد آبادی کے اسٹے ریشی خلو کے خدیوے کی امداد ملک کا خاکہ پیش کیا انکا ہی مقصد کے لیے آپ جو گئے۔ ۱۹۱۹ء میں آپ خلیفہ کے قریب ایک میل میں نظر بند تھے۔ ۱۹۱۹ء میں انگریزوں نے جنگ جیت لی، جو منی اور ترکی شکست کھ گئے۔ اب مسند یہ تھا کہ خارج اقامت ان مقصد قریب کے کیا بنا تو گئے ہیں۔ ہندوستان کے مسلمانوں کو جو منی کی فکر نہ تھی وہ ترکوں کے بارے میں خیانت پریشان تھے۔ جہانگیر کے انقلاب کی وجہ سے تمام ملت متحد ہوئی زیرِ بیعت تھے اور مسلمانوں پر عجیب جبر و ظلم کے باطن چھائے ہوئے تھے۔

مسلمانانِ ہند کا اپنی حکومت سے مطالبہ تھا کہ مسلمانوں کے تمام امور میں پوری حفاظت کی جائے اور ان میں سلطنت، تنگی کا ہر مسئلہ غلط ہو گیا تھا وہ یا صاحبِ طاقت کسی وجہ سے میں بھی جو مسلمانوں کا تھا تھا تھا کہ اس کا اندیشہ تھا کہ اس کی صورت اس نام سے کا نہیں ہے، ہر حال میں باقی رہنا چاہیے۔ ان دھڑوں نے عہدِ مدد میں ہندوستان کے بہت سے لوگوں نے اس جنگِ عظیم میں انگریزوں کی حمایت کا اعلان کر دیا تھا یا انگریزوں نے اس سے اعلان کر دیا اور جنگ جیت لی تھی۔ پہلی پنجاب کے مسندوں کو جو جہانگیر پہاڑ مسند پیش کیا وہ اسی دور اور عہد کی بات ہے۔

انوس میں انگریزوں نے فتح پانے کے بعد مسلمانوں کو سچے نادر کی اتمام کا نشانہ بنانا چاہا اور ان کی تہذیب کو کہہ ٹوٹ کر ختم کیا جائے اور جو عرب ممالک اس نظامِ فوجت کے خلاف ہیں ان سے تنگی کے خلاف بغاوت کوادی جائے اور یہ اسی صورت میں ہو سکتا ہے کہ تنگی خلافت کو تنگی سلطنت کے وجہ میں لایا جائے اور بنایا جائے کہ تنگی خلافت کے خلاف جو جس چیز قریش میں فوجت متحد نہیں

ہو سکتی۔ ترکوں کا عرب ممالک پر قبضہ نہ مہیا نہ ہے جب وہ خلافت کے اہل چاہیں تو خواہ مخواہ
ایک بے معنی تصور ہے یہ ختم نہ کرے کہ وہ خلافت کے اہل نہیں، انہوں نے برہنہ سے حاصل کیا۔

مسلمان چاہتے تھے کہ ترکی خلافت برصغیر میں سے اٹلی ہو جس سے اس کا جبرم رہنا چاہیے۔۔۔
مسلمانوں کے کاروانِ دولت کا یہی ایک عالمی نشان ہے۔ اسے اگر کھو دیا گیا تو ہم ابدی قلت اپنی عالمی حیثیت
کھو دیں گے کہ ہم بھی دنیا میں ایک مرکز بن جائیں گے۔ ایسے وقت میں یہ تعجبی مباحث اٹھانے کہ غیر
تفریق میں خلافت مستعد ہوتی ہے یا نہیں، انگلیزوں کا ساراج کی ایک کھلی حمایت تھی۔ اسے صرف سننے میں
نہیں اس وقت کے حالات کی روشنی میں سمجھنا چاہیے۔

ترک برمنوں کے ساتھ انگلیزوں کے مقابل میں دوستی نہ کر سکتے تھے۔ بلکہ یہ وہ خلافت
قسطیہ وہ دانیال اور اسعد مسیح و غیرہ کہ فتح نہ کر سکتے تھے، سہرا ان کی توپوں کی آواز میں تھا اس وقت
نہیں دوستی کے مسلمانوں پر عجیب حالت وہ تھی وہ یہ نہ چاہتے تھے کہ انگلیز کسی صورت میں قسطنطنیہ
پر قابض ہوں اور سلطان کا تشریف خلافت کیلئے واپس نہ آئے۔

اور فتح کے نتیجے میں وہ بے انگلیز مسلمانوں سے علیحدگی کا پلہ لینا چاہتے تھے۔ ۱۸۶۷ء
۱۸۶۷ء کو قسطنطنیہ کے دارالحکومت میں ترکی کے مستبد پر بحث ہوئی تو بطلان کے وزیر اعظم مشرف پاشا نے
کہا۔۔۔

ترکوں کے افواج قسطنطنیہ کی برطرفی ہے وہ کسی حد تک یحیٰی کے قریب آجائے
پرستی ہے جو ہال دیہ صلیب کے مقابل میں سیدہ کا نشان اور ترکی توپوں پر
ان کا ایک سیاسی نشان تھا، کے برخلاف یہ۔۔۔ ترکوں کو یوں تڑا دی جائے
گی کہ ان کی نصرت سے زیادہ سلفیت قطع کر دی جائے گی اور ان کا دارالسلطنت
اتحادی توپوں کی زد میں ہو جائے اسے فوج اور سندھ کی بیڑے اور غلبت سے محروم
کر دیا جائے گا اور اسے بحیرہ امرد اور بحیرہ روم کے درمیانی راستے پر کھینچ دیا جائے
نہیں گا اور وہ تنہا سیاسی اتحاد کی توپوں کے دباؤ میں دستخود
کی کہیں گے

وزیرِ اعظم بھائی کے خارجِ بیت المقدس کریم علی جنگوں کا بدلہ لینے والا۔ کا خطاب دیا ہے۔
 میری رائے کے قائل سر ایڈمنٹ نے تو یہ بتا دیا کہ اگر حکومت کو قسطنطنیہ سے نکال دیا جائے تاکہ کلافل
 کا ہر سچا نشان قائم رہے۔ لیکن ان کے فیصلہ کو پا پٹے نہ م کی طرح رہنا ہو گا۔ اسے تمام دنیوی قوتوں سے
 محروم کئے اور اہل کے محض مذہبی نشان کے طور پر رہنے دیا جائے۔
 بھائی کے تمام لوگ گھبراؤں کے مٹاؤ دے ہوں یا پارلیمنٹ کے ارکان سب اسے صلیب کی
 فتح اور اہل کا ذوالِ سحر ہے تھے۔ ایسے حالات میں ہندوستان کے مسلمانوں کا کیا حال ہو گا اس کا
 آپ خود اندازہ کریں۔

جنگِ عظیمِ اول کے بعد کے حالات

۱۹۱۸ء تک جنگِ عظیمِ اول ۱۹۱۴ء میں حضرت شیخ ابوبکرؓ کے گئے۔ ترکوں کے مستقبل کا مسئلہ
 اہلِ عرب کے زیرِ غور تھا۔ ہندوستان کے مسلمان اس میں بہت پریشان حال تھے۔ حضرت شیخ ابوبکرؓ
 نے ہندوستان کو استعماری ترکِ ممالک کا اعلان کر دیا۔ آپ نے سچے تاریخی غلبہ میں فرمایا۔
 اے حضرات! آپ غلبہ جاتے ہیں۔ جس راہی پر فکر کو آپ برہنہ پاہو کر قطع کرنا
 چاہتے ہیں وہ مشکلات اور تکالیف کا جنگل ہے۔ قدم قدم پر وہاں صہوتوں کا
 سامنا ہے۔ طریقِ علاج کا وہاں بدلتی ادبہ فی اور جاہی حکمرانوں کے واسطے قبول
 کر لیا جاتا ہے۔ لیکن حضرت ابوبکرؓ کے نازل کو اگر آپ فکر کا پتہ نہ
 مانتے ہیں۔ اور غور مانتے ہیں تو یقین کیے کہ جس صہوت پر غور میں چپ کا غور
 ہونے کا ارادہ رکھتے ہیں اس کے سامنے سے جنت کا بہت ہی قریب ہے۔
 کامیابی کا آداب پیشہ مسائب و انہام کی گمنامی کر چھوڑ کر نکلا ہے اور اعلیٰ مقاموں
 کی جبرہ سخت سے سخت صہوتوں کے خبرت میں نئے نکلوں دیا ہے۔

ہم حسبہم ان تمخلوا الجنة ولما یامکم مثل لذلک خلوا من قبلکم
 مستجیرا لباکثر الضیاء وذلک لعلی یقول الزحول والذین استلوا
 معہ حتی یضواء اللہ انہم یضواء اللہ قریب۔ (سپک، البقرہ ۲۵۶)
 ترجمہ کیا تم کو یہ خیال ہے کہ تم جنت میں جاؤ گے اور جہنم میں غرض کے
 حالات چلے رہے ہیں گے جو تم سے پہلے لوگوں کو پیش کئے تھے ان کو سختیاں
 ہونے لگی ہیں اور وہ اس قدر بھر پور کئے گئے کہ پیغمبر اور اس کے ساتھ
 کے مومنین بدل آئے کہ ظلم ہو گیا ہے، یاور کہ خدا کی مدد نیک ہے
 دوسری جگہ ارشاد ہے:-

ام حسبہم ان تمخلوا الجنة ولما یام الظالمین جاحدا مستکبرا یعلم
 الضمیر۔ (سپک، آل عمران ۷۵)

ترجمہ کیا تم اسے یہ خیال کیا ہے کہ تم جنت میں داخل ہو جاؤ گے بدوں اس
 کے کہ ظالمین کا کسے تم میں سے جہاد میں کی مدد دین کو۔
 ایک اور مقام پر فرماتے ہیں:- (سپک، العنکبوت)

انقر حسب الناس ان فیہ کو ان یتولوا متاودہم لا یتقونہ وادفقتنا
 الذین من قبلہم فلیعلمن اللہ الذین صدقوا لیعلمن الکافینہ
 ترجمہ کیا لوگ یہ سمجھ بیٹھے ہیں کہ حق امتہ کہنے پر وہ چھوڑ دیئے جائیں گے
 حالانکہ پہلے دن سے پہلے لوگوں کی آزمائش کی ہے تو ضرور ہے کہ ان پر پکے
 گائے اور جہنم کو گواہ کر۔

یہ حق تعالیٰ کی سنت ہے جس میں کسی قوم کی تہذیب و تعمیر کو راہ نہیں کوئی
 قدم اٹھایا جاتا ہے اور اس کے راستہ پر چلنے کی مدد نہیں ہوتی جس کہ
 امتہان و آزمائش کی گواہی پانہ کھا گیا ہو۔ خدا کے بلندیہ اور اولو العزم پیغمبرین
 سے زیادہ خدا کا پیار کسی پر نہیں ہو سکتا، وہ بھی کشتی نہیں ہے جس کے کشتی
 کو خطرہ نہ ہو دیکھا گیا مگر کب صفت اتلو اور زلزلہ تہذیب کے بعد نہ ہوتی ہیں۔

حقاً اذا استجبت لرسول وخلقوا اتهموا حتى اذا جاءهم خصما
فقتلوا من قتلاء ولا يبرحوا ما من هؤلاء الا المجرمين -

پس مسلمانوں کو یہ وحیدہ میں جو جہاں کہیں آپ انبیاء و مرسلین و صوفیوں کے
دارگاہوں کے راستہ پر چلے اور ہر لڑائی میں وقت شیطان کی فریب دہی نہ
قدوس کے حکموں میں جہد ہی ہے اور یہی جہت نہادیں اور بارہویں کہ
شیطان کے مضبوط سے مضبوط اپنی تھیں خداوند قدیر کا ارادہ کے سامنے بکلیت
سے بھی زیادہ کمزور ہیں۔

تذیر: اسوا یقاتون فی سبیل اللہ واللہ ینصرون یناقلون فی سبیل
الساخون فقلنا اولی الامر النبی ان کہہ النبی کان حنیفہ
ترجمہ: ایمان دار تو خدا کے راستہ میں لڑتے ہیں اور کافر شیطان کے راستہ
میں۔ پس تم شیطان کے مددگار سے ڈرو بلاشبہ شیطان کی خیریت کدنی
محض چل رہا ہے۔

میں نے اس بیرون مملکت اور مملکت و طاقت کی حالت میں جس کو آپ خود
مشاہدہ فرمایا ہے۔ آپ کی رحمت پر اس لیے ہلک کہہ دوں گی ایک گشتہ نشانی
کہ یہ ممالک پانے کا امیدوار ہوں بہت سے ملک بنے ہیں جن کے چہرے پر غماز
کاؤر و دور فکر حمد کی روشنی جھلک رہی ہے لیکن جب ان سے کہا جاتا ہے کہ
خدا را عید کھو اور امت سرور کو گناہ کے زخموں سے بچائیں ان کے دلوں پر خوف و
ہراس سمجھو جو جاتا ہے۔ خدا کا نہیں بلکہ چند نایاب سینوں کا، دلوں کے ممالک
عجب و عجب کا، حاکموں کو تو سب سے زیادہ جانا چاہیے تھا کہ خوف گمانے
کے قوی اگر کوئی چیز ہے تو وہ خدا کا غضب اور اس کا تابہ و تہمت ہے اور وہ
کی شرع تبدیل مذکور و جہاد اور کس کے افادات کے مقابلہ میں کوئی حیثیت
نہیں رکھتی

چنانچہ اسی قسم کے مشنوں کی طرف حق تعالیٰ نے اسے ان آیات میں اشارہ فرمایا ہے۔

الفرقانی الذین قبلہم کفر آباء یكفر و اقربوا الصلوة و اتوا الزکوۃ
 هذا کتب علیہم القتال : و آخرین منهم یحشون الناس کخشیۃ اللہ
 و ارادۃ خشیۃ و قالوا ربنا یرکبہ علینا المثلث لو اننا انحرنا الی
 ابلحرب - قل صامح الدعویا قلیل - و الاخرۃ خیر لمن اتقوا و لا
 یظلمون فقیلہ - بیضا نکون و یدریککم الموت و لو کنتہم فی
 جہنم جہنمۃ - پ

ترجمہ کیا تم نے ان لوگوں کی طرف نظر نہیں کیا جن سے کہہ کیا تمہارا اپنے ہاتھ
 و دو کو درخشاں پڑتے ہو۔ و زکوۃ داکرتے ہو۔ میری ب ان پر جہاد فرض
 کیا گیا ان میں کا ایک فرقہ دوسرے کا آدمیوں سے ملے اسکے برابر یا اس سے
 بھی زیادہ اور کہنے لگا کہ اے جہاد سے پرہیز کرو۔ آپ نے ہم پر جہاد
 کیوں فرض کر دیا اور کیوں بخود ہی عہد ہم کو اور مصلحت نہ دیتی کہہ دو
 کہ دنیا کا فائدہ و فائدہ اس جیسے اور آخرت اس شخص کے لیے بہتر ہے،
 میں نے تو سنا و اختیار کیا اور تم پر ایک تاسک کے برابر بھی نہیں کیا
 جو تمہارے کا جہاد کہیں بھی تم جو عہد تم کو دیا جائے گی۔ اگرچہ تم نہایت محکم
 شعری ہو۔

میں نے تو نہایت لای و فتن : جب میں نے دیکھا کہ میرے اس دور کے مخدوم و حرم
 میری بیویاں لنگھی جا رہی ہیں، حد میں درنہا قبول میں کم۔ حد سکھانے اور سکھانے
 میں زیادہ ہیں تو میں نے اور میرے چند محض اس جواب نے ایک قدم علی گڑھ کی
 طرف بڑھایا اور میں فرما رہے ہندوستان کے دو ساری مہمروں و دیوبند اور
 علی گڑھ کا رشتہ ہوا۔

کچھ میرے نہیں کہ بہت سے نیک نیت بزرگ میرے اسی سہارے تختہ جینی بگری اور بچ
 کو اپنے حرم بزرگوں کے مسلک سے غرض جو میں نہیں بل نظر رکھتے ہیں کہ میں اور
 میرا ہمارے گڑھ و طرف آیا ہوں اس سے کہیں زیادہ علی گڑھ میری طرف آیا ہے

دو شش دیدم کہ طالع بد میں زندہ
 گنجا ہوم ہر ششند و بیچارہ زندہ
 ساکنان حرم سب عفاقت حکمت
 ہامن مام نشین ہاؤر کستارہ زندہ
 سسکند ایند و در میان جن و ادر صبح فکاد
 تو دیوں دھن گنسا ساغر شکوہ زندہ
 جنگ ہتھاد و دولت چورہ ہتھاد
 چوں خدیند نیتیت رہ احسانہ زندہ

آپ میر سے جو عزت تھی اور باخبریں وہ ملتے جلتے کو میر نے اہل سلف
 نے کسی وقت بھی کسی اپنی زبان کے سیکھنے یا دوسری قوموں کے طریقہ و فنون حاصل کرنے
 پر کفر کا فرائض نہیں دیا۔ اس پر بیشک کہا گیا کہ اگر انگریزی تعلیم کا توفیق نہ دیا ہے
 جو عورت دیکھا گیا ہے کہ لوگ نضرانیت کے رنگ میں رنگے جائیں یا عورت گستاخوں سے
 چنے مذہب بد مذہب و لوں کا مذاق اڑائیں یا حکومت و قیادت پر ہتھ دیکھنے لگیں تو
 ایسی تعلیم پانے سے ایک مسلمان کے لیے جاہل و نہاچی اچھا ہے۔

اب شامہ کو لڑائی آپ ہی مصافحہ کیجئے کہ یہ تعلیم سے مدد نہ ملے اس کے اشد سے
 اشد کیا ہو گی بہت نہیں جس کو راجہ ستر گاندھی اس حرج ادا کر رہے ہیں۔
 ان کا بھون کی اعلیٰ تعلیم محبت اپنے صاف اور شفاف دودھ کی طرح ہے
 جس میں تھوڑا سا نہ ہر خود دیا گیا ہو۔

باسے نہ اک مسک سے کہ اسی نے میری قوم کے نہ جراتوں کو توفیق دی کہ وہ
 سے شمع و ہنر کا سوا نہ ہوگی۔ امد و مدد میں جو ہر طاہر ہے کسی کو کسی جھپکے کے
 ذریعے سے پیوند کر لیں۔ بیج ہم وہی جھپکا نصب کرنے کے لیے یہاں جمع ہونے
 میں نہ پانے کے لیے ہے۔ پچھلے سچہ ناسرگام کہ مدد جھپکا مسک مشنری و غیرہ کی ہے۔

مطلق تعلیم کے نفاذ میں ان کے کسی عرصہ میں اب میری قوم کو نہیں رہی کہ نہ

نہ ہونے خوب بتلا دیو ہے کہ تعلیم سے ہی جہنم فیاض ہو، نہ تو دار و نہ تختہ کی کے دوسے
 لشکر نہ پاتے ہیں اور کسی کی روکشی میں بھی نہ جہنم و فتنہ کے راستہ پر چل سکتے
 ہیں، انفرادیت کسی کی ہے کہ وہ تعلیم سمجھانے کے و محفل میں جو اور اپنا رکھے، تو
 سے گھبرائے ہو گیا یا عقیدہ عقائد و خدشات کے اور کیا باعتبار حقوق و امان کے
 اور کیا باعتبار اخراج و حور کے پھر خیروں کے اثرات سے پاک ہند۔

بہارِ خیر الملائکۃ و المیت کا اب و نسیون نہ بڑا پامانیجے کہ چراچے کا بھرن سے
 جہت کستے دامن کے غلام میر کہ تہہ جس بلکہ جسے کا کچھ تھمہ ہونے چاہیے
 بند اور قہر جس کی یہ بے بسیوں کے، ہون فی غیور نشان غزیر کے جنہیں نے نہ رہا
 کہ چاہتا گد بتایا، اس سے پیشتر کہ ہم اگر کہ پتا مستاء ہوتے۔

آپسے مستاء ہوا کہ تہہ اور میں جب در در تھا میری کہ جیاد اسلامی خدمت کے
 و تقدیر سے رکھی گئی ہے تو کسی دن ملائے جمع ہو کر محکم کا نم لگا کر انھوں سے آج
 سے ہم خدمت کے مجھ سے اور منصوبہ حاصل کر کے گئے ہے چھو جائے گا کر کیا
 آپ ایک لینے کا سے خوار و خرمی کو، میر رکھتے ہیں جس کی ادا و نہ نظام میں بڑا
 تھن و تھ یک خیر مسدود حکومت کا ہے۔

ہرگز گڑھ کی طرف سے دس سولات حضرت شیخ الہند کی خدمت میں بھیجے گئے، آپ انہیں بھی
 مع جوابات کا خط لکھا دیں:-

فتویٰ

شیخ الہند حضرت مولانا محمود الحسن صاحب قدس سرہ العزیز

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان اہل تشیع متین میں مسئلہ میں

①۔ سر دقت جو کہ جس سے مدارس میں بغضوت نہ پائی، خطابات مدارس کی ادا لے جاتی
 ہے اس ادا کا کہ کو محالات کی وجہ سے پنا جائے یا نہیں؟

① — جو خلافت کے سرکار کی طرف سے خلیفہ کو اور خطاب یافتہ اصحاب کو کہتے ہیں ان کا یہنا ان کو جانتے ہیں یا نہیں؟

② — طلبہ کے ذمہ داران میں یا دیگر عزیزوں کو بغیر اصرار دیکھے ہوئے یا ان کی خلاف ورزی ایسے مدرس کو چھوڑ دینا واجب ہے یا نہیں؟

③ — جن کا نان نفقہ طلبہ کے اوپر فرض عین ہے مگر ان کا وہ وجہ یا ضعیف مالدارین ان کو چھوڑ کر ہجر کو اور غیر غرضت کے کام میں لگ جانا ضروری ہے یا نہیں؟

④ — جن مدرس میں کوثر کا رکھنا یا دینی جاتی ہے یا جو دینی ریاست ترک نہ دت اور کس خلافت کے خلاف ہوں اور ان سے کچھ رقم ملتی ہے ایسے مدرس میں پڑھنا یا پڑھانا یا ان میں امامت و خلافت وضیعت یا مذہبی تعلیم دینے کے امور کے اظہار کر کے کے لازمیت کو ناپاؤن ہے یا نہیں؟

⑤ — اپنے ذاتی و غرضت کے لیے دران لوگوں کے لیے جن کا نان و نفقہ ان کے ذمہ قرار ہو لیکن خلافت کے بیت المال سے لین یا نہ ہے یا نہیں؟

⑥ — ان لوگوں سے کیا معاملہ رکھنا چاہیے جو سرکاری ادارہ میں یا ایسے مدرس میں ملازم ہیں جن کو سرکار سے ادا ملتی ہے؟

⑦ — مسئلہ خلافت اور ترکہ منکات میں اہل ہندو سے استحکام رکھنا اور ان سے ادا اور رعایت لینا خواہ مالی ہو یا دینی یا مذہبی جسم کا جو جانتے ہیں یا نہیں؟

⑧ — مدرسہ العلوم علی گڑھ کے دہائی فنڈ کا رد یہ جو کس کی عمل میں جو تقریباً چالیس لاکھ کا تھا اسے کتب خانہ جو رقم کثیر کا ہے اور دیگر دینی کتب کی بشمار جو خزانہ سپرد کی مالیت ہیں ان تمام چیزوں کی حفاظت مدرسہ میں دینی صرف میں صرف کرنا سہرا ہندو سے ذمہ فرض ہے یا نہیں؟

⑨ — جو خلیفہ انگریزی خاں ہیں ان کے لیے شرعیہ ضروری ہے کہ وہ علم دین کی تکمیل میں مشغول ہوں تاکہ فاساد تحقیق نہ ہو کہ وہ سرکار کو خیر دیتے ہیں یا ایسے خلیفہ کو اس وقت ترکہ منکات کو کا سبب بنانا ضروری ہے غرضتوں یہ ہے کہ تکمیل علوم دینیہ کو ترجیح دے یا ترکہ منکات و خلافت کے کام میں مشغول ہو سکے؟ جتنی فرقہ وارانہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نحمدہ و نصلی علی عبادہ و سلم و علیٰ

دلی جو آپ کے دست و پاؤں کے گھر

روئیں گے ہم ہر روز ہر گونے ہر

ان سان کا بڑا سبب بننے سے پہلے نہایت ضروری ہے کہ ایک نئے علاقہ کے تمام گروہ کے خدشات

سے معذور ہو کر اپنے بیان کی قدر و قیمت اور شعائر، تہذیب کی عظمت اور مقامات کے تقدس و احترام کو

جو طریقہ اختیار کرے اور وہ کس قسم کے ساتھ واقعات حاضرہ پر گہری نظر ڈالے تو ایسے معلوم

ہو گا کہ تاریخ مسلمانوں کی مسجد سے بڑی متنوع گراں مایہ جس کا اقتدار رکھنے والے کا اولین فرض ہے

اس طرح ملتا جا رہا ہے اور کئی کئی صدیوں اور شریعت کی عمارتوں اور مذہب و بائبلوں سے جزیرہ العرب

کے متعلق پیچیدہ مسائل پیدا ہو رہے ہیں۔ دینی، دنیوی، ہم و صیت کا مقابلہ کیا جا رہا ہے۔

معاذ اللہ! اس کے سوا کسی عزت اور شوکت کی یہ کتنی ہیں کہ کشش کا مرکز، واقعہ انسانی ہیں مگر

عربی فلسطین اور شام میں جو صحابہ بعد تابعین یعنی شیعہ کے شوق کی تہذیب سے بیکار نہیں کیا تھا پھر کفار کی

دھیانہ و مصلحتوں کے جلا نکاح بن گئے بیچین غوغا کی وجہ سے ان کی فطرتیں خلیفہ مسلمانوں کی

جستی سے تمام درختوں میں کے سداوں کی شہنشاہ بن گئے ہیں۔ اور جو کثیفیت عقل اللہ کی

ناراضی ہو گئے، انسانی قانون کے رائج کرنے والے مسلمانوں کے حقوق و مصالحت کا ہی اندازہ شعائر اللہ

کی حیانت کا تمام حلال کر کے رکھ دیا۔ اور یہی ہے شہر و شہنوں کے نئے

پتھر کہہ دے دست و پا ہر چاہے

صہبت حق مصائب لو انما صہبت علی زلزل ہوں لیا لیا

وہاں اللہ کی اللہ کی اللہ کا جھنڈا رکھا کہ بہن، سرنگوں جو ابنا رہا ہے حضرت ابو عبیدہ

سعد بن ابی وقاص، خالد بن ولید اور ابو ایوب اللہ کی یعنی شیعہ کی دوسری اچھی خواجگاہوں میں

ہے چہ چہ ہیں۔ یہ سب کیوں ہے اس لیے کہ مسلمانوں میں سے قریب و غایت و غایت و غایت و غایت

وَاتَّخَذُوا مِنْكُمْ كُرْبًا ۚ وَلِيَأْتِ مِنْ هَٰؤُلَاءِ مَنِيْنٌ ۚ وَمَنْ يَصْحَبْ فَلْيُحَدِّثْ
عَلَيْهِمْ مِنْ اللَّهِ فِي يَوْمٍ ۚ

ترجمہ: مسلمانوں کو تمہاری پیٹھ پر گدہ مومنین کے سوا کا ٹھہراؤ۔ چار دست بعد گار
تہ نہیں اور جو ایسا کرے گا اس کی ٹرسے کچھ سروکار نہیں۔

بَشِّرِ الْمُتَّقِينَ بَأَنَّ لَهُمْ مِنْ هَٰذَا الْجَنَّةِ نَافِثَةً ۚ يَتَخَفُونَ أَنْ يُكْفَرُوا ۚ وَلِيَأْتِ مِنْ
هَٰؤُلَاءِ مَنِيْنٌ ۚ يَتَخَفُونَ عَنْدَ رَبِّ الْعِزَّةِ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا ۚ

ترجمہ: ان مومن قیامت کو وہ دنیا کی عذاب کو ترک کر دینے والے ہوں گے اور جو مومنین کے سوا کا ٹھہراؤ
کو اپنا رفیق بنائے گی یہ زیادہ دن کے پاس قرأت تہتر کر رہے ہیں حالانکہ قرأت تہتر
فہر کے سبب۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَالْكَافِرِينَ وَلِيَأْتِ مِنْ هَٰؤُلَاءِ مَنِيْنٌ ۚ وَلِيَأْتِ مِنْ هَٰؤُلَاءِ مَنِيْنٌ ۚ

ترجمہ: اے ایمان والو! تم اللہ اور کافروں کا ڈر کرنا چاہو۔ اور جو مومنین کے سوا کا ٹھہراؤ
لیا رہے ہیں چاہے وہ کافر کا مومنین کے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَالْكَافِرِينَ ۚ اتَّقُوا اللَّهَ ۚ يَتَخَفُونَ ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ

ترجمہ: اے ایمان والو! تم اللہ اور کافروں کا ڈر کرنا چاہو۔ اور جو مومنین کے سوا کا ٹھہراؤ
جہنم سے بنائے ہوئے ہوں گے اور جو مومنین کے سوا کا ٹھہراؤ اور جو مومنین کے سوا کا ٹھہراؤ

تَدْرِي ۚ كَثِيرٌ مِنْهُمْ يَتَوَلَّى الَّذِينَ كَفَرُوا ۚ وَالْبَيْتُ مَا قَدْ مَتَّ لِعَمَلِهِمْ ۚ
إِنَّ سَخَطَ اللَّهِ مِنْهُمْ ۚ وَفِي الْعَذَابِ لَهُمْ خُلْدٌ ۚ وَلَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ
بِشُعْثَةِ الشَّقِيقِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَا تَخَذُوا مِنْهُمُ أُولِيَاءَ ۚ وَلَكِنْ كَثِيرٌ مِنْهُمْ
فَاسِقُونَ ۚ

ترجمہ: ان میں سے بہت سے تم سے دوستی کر رہے ہیں جو کفار کے پیروں کے ہیں۔ لیکن

بڑا ہے وہ جو کہے بھیجے ہے، انہوں نے خود اپنے لیے کہ، شرک کا غضب ہے ان پر
اور وہ ہمیشہ مذہب میں ہیں، اور اگر یقین رکھتے وہ اللہ پر اور نبی پر اور اللہ کے پیرو
جو نبی کی طرف آمدا گیا تو کافروں کو رفیق نہ بنائے۔ لیکن ان میں بہت سے کافران
ہیں۔

لا تعبدوا الا الله وحده لا شريك له، ان الذي آتاكم من عند الله ورسوله
ولم ياتكم بالهدى او بالبر او بالعدل او بالحق او بالعدل او بالعدل
او بالعدل، كذب في قوله، الايمان وانتم هم بروج منه، وهدى الله
جنتي بحري من تحت الارض، فليدعوا الله ورسوله وامنوا بالله
او قتل حزب الله، الا ان حزب الله هم المفلحون۔

ترجمہ: جس نے اپنے کسی قوم کو جو یقین رکھتا ہے، اللہ پر، اور دنیا میں کے دل پر کہ
وہ کسی کہے ان سے جہنم کے میں لے کر گیا، اللہ کا اور اس کے رسول کا، اگر چہ وہ ان
کے پیغمبر یا بیٹے یا رشتہ دار ہی کیوں نہ ہوں، ایسے ہی لوگ ہیں جن کے دلوں میں
شر نے ایمان ثبت کر دیا اور اپنی روح کے دل کی مدد فرمائی اور ان کو داخل کرے
گواہی بہشت میں جس کے نیچے بہتی ہیں نہریں، جس میں وہ ہمیشہ رہیں گے اور وہ
وہ سے خوش اور وہ اللہ سے خوش، یہ جماعت ہے اللہ کی، یاد رکھو کہ اللہ کی
جماعت ہی کامیاب ہے۔

يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا عدو قى و عدو صركم اولياءم تلقون اليهم
بالمودة وخلقكم، واما بعد، ان الحق، (پ: ۵۸: الممتز)
ترجمہ: اے ایمان والو! میرے دشمنوں اور اپنے دشمنوں کی مدد مت بناؤ، پیغام مجھے
جو تم ان کی طرف لکھی کا، حالانکہ وہ تم کو برے ہیں اس چاقو سے جو تم سے
پاک کر رہی ہے۔

اس مسئلہ کی آیات قرآن مجید میں بکثرت ہیں جن کا استعمال مستحسن نہیں، مگر اس سے مدد
ہے کہ اولیاء کا ترجمہ جو سمجھنے سے درست اور مددگار ہے کیا ہے اس کا مفہوم امام ابن جریر طبرانی اور ترمذی

بن تیز اور امام قزاقین کا تعلق، غیر مذہب کا برسرِ سرِ زین کی تصریحات ہیں۔

ہماری غرض صرف اس قدر ہے کہ ترکِ مبادعت کے تحت میں جیسا کہ ان کی حدوں کا نقل ہے۔
اسی طرح ان سے داد لینا بھی ہے۔ لہذا آپ کے سرِ اہل اور دم کا جواب یہ ہو گا کہ ہمارے میں جو اہل
گردِ منش سے لی جاتی ہے اور ہم وہ نفعِ قلبیہ وغیرہم کرتے ہیں وہ سب قابلِ ترک ہیں اور ترکِ مبادعت
میں طلبِ سب سے والدین کی اجازت کے تحت ورنہ نہیں ہو سکتا۔ لیکن ان کا ترک نہ کر رہا وہ اب اور تہذیب کے ساتھ
اپنے والدین کو بھی ترکِ مبادعت پر مستعد بنائیں اس وقت جو نوجوان بعض مہر کو پیش کر رہے ہیں وہ تہذیب
میں بھی بعض مہر منین کر پیش کیا تھا۔ چنانچہ انہوں نے دین کے لیے جو مہر دیکھ کر خدمتِ مہر کی ہر اور کیا
یا رسول اللہؐ کے ہاتھ میں لے کر آئے اور میں نے ان کو ہر مہر سے لے کر دیکھا ہے۔ اگر ہم دیکھ کر کہیں گے تو یہ مہر بہت
امدادی ہے۔ چنانچہ انہوں نے اسے فریضہ اور عید سب سے چھوڑ دیا ہے۔ ہمارے ہمارے تباہ ہو جائیں
گئے۔ ہمارے اموال ضائع ہوں گے۔ وہ ہمارے بقیانِ امت جائیں گی۔ اس کا جواب حق تعالیٰ نے
سنائیت فرمایا۔

قل ان کان اباءکم و ابناکم و اخوانکم و اذواکم و صنف منکم و اموالکم
ما اشد فتنہ ہاد فہا و فتنہ کبائرہا و منکم من ضرر لہا و منکم من
من اللہ و سولہ و جہاد فی سبیلہ فخرتمہ و احسن ما فی اللہ بامرہ و اللہ
العلیم الخبیر۔ (سورۃ النساء: ۸)

نوجوان، کبر و عہد کے باپ اور بہن بھتیجے، بھتیجے اور بہن کے بھائی اور بہن کے بھائی
اور بہن کے کزن اور قریبیوں کے مابین ہے اور تمہاری فتنہ کی گہرا بازار ہے۔ تمہارے
بہن اور اسکاٹات کو تم کو چھوڑیں۔ لیکن یہ سب تم کو خدا اور خدا کے رسول اور خدا کی
راہ میں جہاد کرنے سے زیادہ عزیز ہیں تو تمہارے بہن بھائی کے لیے اللہ اپنے حکم کو اور
اللہ بہت بخیر و نیکی ہے۔ اس کو ہم کہہ کرنا فرمان ہے۔

کچھ دن میں یہ دور گزرتا ہے کہ خدا کا ارادہ ہے کہ یہ تحریکات جو ملک میں پہلے ہی میں ناکام
ہوئیں اور گردِ منش اپنی بند پانڈی اور بیوی کو ہم کو سخت مزہ پہنچے گا۔ نیز ہے اس طرح کے خیالات۔ جس
نہایت میں بھی ہیں ان کے لیے تمہارے بیویوں، غنوں، نصیب، دار و زمین، منافقین کہتے ہیں کہ یہ ہے وہ تباہ

نعمت یہ دے گا تا کہ میں نے جی کہ نہاد کی گزشتہ سے کہیں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ادا دے
 کا کامیاب ہوں اور میری دعا کا کامیابی تو اس وقت ہند سے یہ بڑی مصیبت کا سامنا ہوگا۔
 اس کے جواب میں حق تعالیٰ شانہ نے فرمایا :-

فَإِنِّي أَنَا أَنَا يَا نَبِيَّ بِالْفَتْحِ وَأَوْجِبُ مِنْ حَيْدٍ فِيهِ جَوَابٌ لِحَاجَتِكَ
 فَتَهْدِي نَفْسَكَ .

ترجمہ: تو قریب ہے کہ میں نے اللہ فتح یا کوئی اور بات اپنے پاس سے پھر نہیں

ان خیالات پر تاہم ہرگز نہ جائیں جو ان کے دلوں میں بھونچا ہوا۔

پس اسے عزیز و قیم اللہ پر بھروسہ کر کے اور اللہ کی مدد کی کو صبر و استقامت کر اپنے حزم پر قائم
 رہو اور عفو و رحمت اللہ کے کو ترک کرو اور اپنی استقامت کے موافق جو خدمت گزری اس کو ادا کرو اور اہل
 اسلام کو کہہ دیجئے کہ میں سے جو گزشتہ ذکر، اب وقت وہ گزشتہ کا نہیں

عین اتفاق ہے، اب وقت ہند مستان کی سب سے بڑی تشریف اللہ و قوم و ہند کا صلح نظر
 بھی مبتلا ہی ہمدردی اور واقعات پنجاب اور غلامی سیل گورنمنٹ کی وجہ سے ایک مہرہ مستحق اللہ
 ہے اور ابھی حال میں سنا گیا ہے کہ سکے لوگ نے بھی یہی خیال کر لیا ہے۔ اس موقع کو نصیب سمجھا جائے
 تھا اپنی تفریق و اختلاف پر دیکھ کر متاثر اور متاثر ہو کر صرف وہی ہے۔ البتہ جو قومیں متاثر ہے اس پاک مقصد
 کا یہ نہ ہندو شریک ہو جائیں یا امتیازی تائید اور غمخواری کریں، ان سے شرمی مصالحت اور رہا داری
 اظہار کرنا اور دہرہ ہندو، قسطنطنیہ و مرقوت اور منسلوک ہے چلی آئے۔

قرآن کریم میں ہے :-

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ أَجْرٌ كَبِيرٌ
 الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ أَجْرٌ كَبِيرٌ
 الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ أَجْرٌ كَبِيرٌ
 الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ أَجْرٌ كَبِيرٌ
 (سپ ۱۰۰، مستقیم)

ترجمہ: اللہ ان لوگوں کے مستحق جو دین کے معاملہ میں قہر سے نہیں ڈرتے اور نہ نہیں
 نے نہ کو امتیاز سے محروم سے ہو کر ان سے یہ نہیں کیا کہ تا کہ تم ان کے ساتھ بھولی ہو

اہلِ آخر میں مجھے یہ کھنڈنا بھی ضروری ہے کہ تحریکِ بزرگِ حرکات کا موجودہ حالت میں کھلیا ب
 بنام صرف اس پر منحصر ہے کہ کئی حرکت ہماری طرف سے ایسی نہ چلنی چاہئے جو نفسِ اس یا سنگِ دہا
 کی وجہ سے ہر وہ بھی نصیب میں ملک کے تمام سربراہوں کو داغ دینا شروع کر دے، اس کو وائٹل سے منبر
 چکایا جانے اور نہ فاطمہ کی جگر نشہ لان کا اندیشہ ہے۔ والسلام

لکھنؤ، ۱۲ صفر ۱۳۲۹ھ

اب میری یہ اتنا ہے کہ آپ سب محلات، دارالحجہ و سب القوت میں بنائیت معلوم دل سے دعا
 کریں کہ وہ ہماری قوم کو رسوا نہ کرے اور ہم کو کافروں کا خوشہ مشق نہ بنائے اور ہمارے اچھے کاموں
 میں ہماری مدد فرمائے۔ و اخیوتھو سنا ان الحمد للہ رب العالمین وحصلی اللہ علیہم خیر خصلہ و تعالیٰ
 والہم و صلیہم و جمعین۔

آپ کا خیر اندیش بندہ محمد حنیف

۱۹ صفر ۱۳۲۹ھ مطابق ۱۹ اکتوبر ۱۹۱۰ء

محبت علمائے ہند کے قتل کی حرکت خواجہ میاں الدین صاحب آپ کی سیال شریف نے جس
 ۲۹ صفر ۱۳۲۹ھ کو کل پانچ کی آپ نے ۱۹-۱۰ اپریل ۱۹۱۰ء کو جو تقریر فرمائی وہ جھنگ کے اخبار میں
 ۱۹-۱۰ اپریل ۱۹۱۰ء کی اشاعت سے پیشہ قارئین کی مبارک ہے۔
 اس کے بعد ہم وہ اعلان بھی تو کر کریں گے برصغیر خواجہ صاحب نے یکم رجب ۱۳۲۹ھ کو
 فرمایا۔ اس کا حرفِ حق مرانا احمد منان کے قتل کی کئی شہید ہے۔

پھر آخر میں ہم وہ [محبت] بھی پیشہ قارئین کے دیتے ہیں جو آپ نے اپنے عقیدہ مند
 دربار سیال شریف کے نام فرمائی۔ کیا اب بھی کئی تہان ہم گا جو خواجہ میاں الدین صاحب کا موقف
 نہ تھا کہ مرانا احمد منان کی کچھ بھی پرواہ کئے آپ کا پروگرامش ہر کسی سے چھپا ہوا تھا۔

اس زمرہ کے خورد و شر دینے اور دینے کی ہے۔ یاد کر سہانے خود رہے امیدوار بھی اس کا عزت ہے۔ مگر اب
 نیا مری کچھ سچی نہیں رکھتی۔ کیر کو جب سے سالتہ لانت ماعصب سراپا لیں اڈا تر نے وہ اندر میں ماضی گویا
 پر ہر ساندہ گمان سجادہ نشینوں اور خود سہانے نشینوں کے دستخط تھے۔ اس دن سے جو خیال جام سماؤں کے دروں
 میں ان چند گنوں کی نسبت پیدا ہو گیا ہے۔ اس کے انداز کے لیے کل سجادہ نشینوں کو چاہیے۔ وہ جو حضرت ابراہیم
 کو دہی کر چمک سلائی ہیں اور سلطان و چٹا پنڈ کر کے ہیں اور سسر دروں کے ساتھ ہیں۔ اور اس بار میں نصیر نصیر انہیں نام
 اور اس کی عزت و وقار میں ذرہ بھر بھی فرق کرنے سے چاہئے۔ اور ان پر سخت حد ہو گا۔

پہلے ہم محسوس عالم پر جنگ کر سہا سہا اور ملکی ترہ دیتے تھے مگر اب انہوں نے درختوں اور مسطین
 درہ و انہاں و چاند میں وغیرہ یعنی یورپی روم (جو جنگ میں غیر منظور رہا ہے) کے مشعل کی بجائے پادریان
 بھوپ اور ان کے چہرہ دروں سے پت چلا ہے کہ یہ جنگ یعنی اور نہ ہو۔ جنگ ملکی کر کو کا قیاسیت۔ مگر اس
 کو دیر غلط بھائی نے تخت پہناتے وقت خارج کر سید کا خطبہ اعلیٰ کیا اور جو بحث دار اندام انسان میں
 اور ذریعہ کو نسا کے مستقبل کے متعلق جرتی تو اس میں جو وزیر اعظم مشرانہ بدراج ستہ اذینہ عا ہر کیا کر کر کنا
 کے خلاف جنگ کی جو تحریک پھیلی ہوئی ہے۔ وہ کسی حد تک مصیبت کے قدیم احساسات پر مبنی ہے جو خیال
 کے برخلاف ہیں۔ انہوں نے اپنی جماعت کو تسلی دیتے ہوئے یہ جاکر کر کوں کو قیوں متوازی جانے کی زبان
 کی نصف سے زیادہ مسطین قطع کر دی جانتی ہے اور ان کا در مسطین اتحادی انوکھوں کو نہیں مہم لگے
 فرس اور میٹر کے اندر ضلعت سے محروم کر دیا جائے گا۔ زہد بکیر اور اور کیوہ دم کا در میانی رستہ میں سے
 نکل کر کو نیل کی کشتوں میں چھوڑ دیا جائے گا۔ اور وہ آئندہ عیسائیوں کے متبادات ملے
 کہتے ہوئے اتحادی توپوں کے دباؤ میں ہستور کر دیں گے۔

اور ایک دوسرے چہرہ ہاں جو غزوہ جماعت کے سرگرد ہیں یعنی مشرانہ ملان وہ کر کوں کو مسطین
 میں رہنے کی متاثراتی کر کے ہیں مگر پاپائے دم رہا بنا کر۔ وہ کہتے ہیں۔

ذہنی شکوات اس صورت میں وہ رہ سکتی ہیں کہ غیبت مسطین کو پاپائے دم کی طرح مام

دینا دی قزوں سے محروم کر کے مسطین میں رہنے کی اجازت دی جائے۔

الافز جسے مرزا آبی ہیں۔ باستان نے چند مقامات میں با صفت کیا ہے۔ یہاں پر کیا۔ کہ برین
 صفت مسب کر کوں کے خلاف ہاں رہے ہیں اور جن دلوں نے ہزار بار دکھا کہ وہ وہ تھکا متا بہت

دعا کر وہ جنگ کو غیر مذکور کی جنگ بن کر مسلمانوں سے ہر طرح کی مدافعت، توجہ و بیاد و گنہگاروں پہنچے اور اس کے بغیر ان کو جہاد سے ہٹا دیا۔ اور یہی وہی ہے جس نے مسلمانوں کو جہاد سے ہٹا دیا۔

اسی طرح کہ اگر کوئی گھر کے دروازے سے

خارج ہو کر کسی ملک کو جہاد سے ہٹا دیا ہے اس کے لیے ہی کام ہو گا کہ گھر میں یہ خاندان قتل ہو جائے۔ قرآن مجید میں ہے کہ اگر کسی قوم کو جہاد سے ہٹا دیا جائے تو اس قوم کو جہاد سے ہٹا دیا جائے گا۔

اب اس مطلب کو مسلمان اپنی گھر کے دروازے سے ہٹا دیا ہے کہ جہاد سے ہٹا دیا ہے۔

قرآن مجید میں ہے کہ اگر کوئی قوم کو جہاد سے ہٹا دیا ہے تو اس قوم کو جہاد سے ہٹا دیا جائے گا۔

مگر جیسے کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اگر کوئی قوم کو جہاد سے ہٹا دیا ہے تو اس قوم کو جہاد سے ہٹا دیا جائے گا۔

مذاہبے اتحاد کو کرنی وقت نہیں دی جاتی جیسا کہ کئی ایک مذہبوں نے انگلستان پہنچے ہیں کہ جہود و مسیحیت
کو چھوڑنے سے غلط فہمی نہ پھیلے۔ یہ ترکی کا کوئی صورت نہ واسطوں نہیں۔

اب ہمارے سامنے دو راستے ہیں۔ پہلے مسیحیت یا اسلام اور ملتان کی آزادی و رخصت کے کاغذ تک
پہنچائیں یا اسلام سے قطع تعلق کر کے غنیمت و غلط فہمی کا شہر بنائیں۔ جو شخص اس وقت اپنی صاف پائی سے
حکام وقت کی خدمت میں باوازنہ بند نہ کر دے کہ اگر ہمارے اسلام پر ٹھوک کیا گیا یا دھماکا جھنڈا کے خلاف
ضیاب نہ لگتی (میں کہ بعض کارکنوں سے اس کا اظہار ہو چکا ہے) تو یا جو مسلمان نہ سکیں گے یا فداوارے
تو وہ شخص یا منافق ہو گا یا دھوکہ باز۔ جس کی وجہ سے وہ بیک اور گرفت کے لیے نہایت ہی خرم ہو گا۔
شاید اس کی تعلیم جو اوروں کے ملنے اپنی اہمیت کو یہ سمجھ کر مسلمان نہیں ہیں جن کی جماعتی ہو کر رہیں اور عزت کے وقت
ایک دوسرے کے کام آئیں خواہ کبھی بھی بول نہ سکیں۔ دوسرے کو مسلح ہو کر ثابت قدم رہنے کی فہمائش
کریں۔

اب غلط فہمی کا وہ قاضی اور اہمیت یہ ہے کہ وہ اپنے اسلام اور غنیمت و غلط فہمی کا ہر حال میں

عالمی و ناصرہ آمین تم آیت

مفتی اعظم دارالافتاء العظمیٰ

۱۹۲۰ء

اعلان جو بموجب غرض کیم جہنم کی گلیا۔

الحمد لله حمده و تسبیحه و تسمیہ و تکریم بہ و ترقی کل علیہ و نفعہ بالہ من
شہد انفسنا و من مینات اعدائنا من ہمدہ و تسمیہ و تکریم بہ و ترقی کل علیہ و نفعہ بالہ و
شہد ان لا اله الا الله و ہدہ لا شریک لہ و شہد ان سیدنا محمدًا عبدا و رسولہ الذی
ارسلہ بالہدی و دینہ الحق لیظہرہ علی الدین کملہ و کفی بالہ شہیدہ و محمد رسول
الله و الذین معہ اشتداد علی الکفر و ہرما بینہم تواریہم و کما سجدہ و یسقرن فیہ من اللہ و
رضوہ۔ سچا ہر فی جو ہر من اشر التحدی ظلمت مشاہد فی التورہ و مشاہد فی الانجیل
کوزج اخراج شیطا و فی ہمدہ و تسمیہ و تکریم بہ و ترقی کل علیہ و نفعہ بالہ و
و ہمدہ الذین اصرار علی الضلالت منہم متفرق و اصرار علیہ۔

اما بعد۔ ہا عزہ بالہ من الشیطان الرجیم۔ جسور اللہ الذی من الرحیم بالہما الذین
امن لا تشک و الیہود و النصارائی اولیاء بعضہم اولیاء بعض و من یؤلفہم متکلم ظلمہ منہم
او اللہ لا یمسک القوم بلل لہم۔ فترے الذین فی قلبی ہر مہر من ہماروں خیمہ و ترقی
نحسب ان نصبت دائرہ فسی اللہ یزید یا فز۔ بالنتیجہ او اس من عنہ و صیبر علی ما امرنا
فی انفسہم ناد میں و یزول انہ بن اصرار الذین اصرار بالہمد و تسمیہ و تکریم بہ و ترقی کل علیہ و نفعہ بالہ
جہت اصرار اللہ فاصبروا غصرت۔ یا ایہا الذین امنوا من نبیہ متکلم من دینہ فصرف و یق اللہ
بقوم یحبہم و یحبونہ۔ انہ علی المؤمنین اصرار علی الکفر و تسمیہ و تکریم بہ و ترقی کل علیہ و نفعہ بالہ
و لا یجوز انہ لا تم ذلک فضل اللہ فی نیہ من یشاء و اللہ واسع عظیم۔ تاویلکم اللہ و
رسولہ و الذین۔ امنوا الذین۔ یؤمنون الصلوۃ و یؤتون الزکوۃ و یحرمون حکم
و من یقول اللہ و رسولہ و الذین۔ امنوا و ان عزوب اللہ ہر الذین۔ (وہ المائدہ ۷۸)

پڑھو کہ جسے کہہ کر کلام ربانی جو سب درگاہ پر پڑھی گئی ہے رورہ کا نام لکھو اس کو کور ہے

فلاحہ مطلب اس کا یہ ہے کہ مومنوں کو حق فلاحی نے یہود و نصاریٰ کی محبت، اور ملتِ اہلِ حضرت اور اہانت سے منع فرمایا ہے اور فرمایا ہے جو ان کا دوست جو وہ انہی میں سے ہے پھر ان لوگوں کو جہنم فرمائی ہے پھر ان لوگوں کو جہنم یہ فرمائی ہے جو تحریکِ ترکِ ممالات کے مخالف ہیں اور کہتے ہیں کہ اگر تحریکِ بار آور دہرئی تو ہم سب اہلِ جہنم ہیں جہاں جاوے گا۔

فرمایا ہے کہ خدا تعالیٰ غیب سے نفع و نصرت اور امداد و اسدوم کے اسباب ہمیں ایک کے ملا۔ اہلِ وقت یہ لوگ ذہم اور سرسبز ہوں گے۔

دہ آگے چل کر اشد فرمایا ہے کہ جو لوگ ہتھاری راہِ دھرم سے پھر کر گھارے جا ملتے ہیں تم اس سے کبیرہ غلط ہو۔ حشر یہ خدا ایک دم کو دے گا جو خدا سے مجبور نیاز رکھتے ہوں گے اور خدا تعالیٰ ان سے عبت رکھتا ہو گا۔ ان کی نشانی بھی فرمادی ہے کہ وہ مومنوں سے تنہایت ہی تو اس سے پیش آئیں گے۔ اہلِ کفار پر زبردست ہوں گے، اور وہ کسی کی محبت سے خوف بھی نہیں کھائیں گے ہتھارا درست خدا ہے۔ اور رسول اور وہ مومن جو کفار سے ترکِ ممالات کرتے ہیں اور نہ لے کر، حکام کی پابندی کرتے ہیں۔ وہ جو تم میں سے کفار کی عزتوں ترک کر کے خدا اور رسول کی دوستی اور مومنوں کی دوستی پسند کر لے وہی غیبی جو دہر میں لگے اور کلامِ عیسیٰ میں لگے کہ کون خدا کا لشکر ہمیشہ کامیاب ہو گا۔ غالب رہتا ہے۔

اس موقع پر اہلِ سب لوگوں کو یہ بات ذہن نشین کرانی چاہیے کہ ترکِ ممالات کیا چیز ہے اور ترکِ ممالات کیا ہے اور اس وقت اس کی سخت ضرورت کیوں لاحق ہوئی ہے۔ یہ بات تو مصلحتِ بندہ خصوصاً مولانا جو انکلام اذہم اور مولانا خلیفہ حسین الدین بخیری اور ام القدر کا مجموعہ تصانیف سے بخوبی واضح ہو چکی ہے۔ اس بلکہ ان کی تشریحِ تفسیر حاصل ہے۔ میں تو اپنے مقلد اثر کے لوگوں کو یہ جنادینے کی ضرورت سمجھتا ہوں کہ میں جمعیتِ علماء کے ہند کے قتلے کی حث بحرف تصدیق کرتا ہوں، اور اس پر کاد بند ہوں اور اہلِ ہندوں کو بھی اس کی تفسیر دیتا ہوں اور اس فقرے سے شاید ہی کوئی فرد اسوم بے خبر ہو گا۔ ہندو ملک پنجاب خصوصاً ضلع شاہ پور عام خیر پر اسلامی تحریکوں سے بے خبر رہتا ہے ان کی آگاہی کے لیے غفر وہ فقرے ذیل میں نقل کرتا ہوں۔

جمعیتِ علماء نے ہند کا یہ اجلاس کالی ہند کے بعد خیر پور، انکلام کے مطابق اعلان کرتا ہے کہ موجودہ حالت میں گورنمنٹ ہریانہ کے ساتھ ممالات اور حضرت کے تمام

تعلقات اور مصالحت رکھنے والہ ہیں۔ اس کے ماتحت حسب ذیل امر بھی واجب العمل ہے۔

① خطابت اور عزائی عہدے چھوڑ دینا

② کہ نسواری کھیری سے چھٹوٹ اور ائمہ داروں کے لیے اسے نہ نیند

③ دشمنان دین کو تھکاتی نیش نہ پہنچانا

④ کاموں اور سکھوں میں سرکاری امداد قبول نہ کرنا اور سرکاری وغیرہ سطوں سے تعلق قائم نہ کرنا

⑤ دشمنان دین کا فوج میں ملازمت نہ کرنا اور کسی قسم کی نجی امداد نہ پہنچانا

① اور تعلق میں مصداق نہ ملے جانا اور دیکھوں کے نیچے میں مصداق کی پیروی نہ کرنا

مجاہد اس مسئلے کو کہ شخص غلامی پر بداعت کہہ سکتا ہے جس کے دل میں ایمان نہ رہا ہو

قرآن مجید نہ چھوڑنے بار بار اچھے ہشت نذر کو سلامی رسول کے ماتحت اس قسم کے حرکت کو غیر دلائل

اب بعد از اعلان ہر ایک خاص و عام کہ صلح کیا جا رہی ہے کہ جو شخص فراموشی میں غلامی میں ہو تو اس سے

خیر کا کوئی تعلق نہیں اور اس کو فیر سے کوئی تعلق ہونا چاہیے۔ یہ نہیں کہہ سکتے کہ وہ ملازمت چھوڑیں یا نہ

چھوڑیں۔ یہ ان کے غیر امداد میں رہ چھوڑنا ہے اور نہ کوئی ذبی امداد لیں جن کوئی نہ نہ کسی قسم کا خیر کے

پیش نہ کرے کیونکہ وہ ہرگز توبہ نہیں کیا جائے گا بنا علی قرآن تعلق جن میں تو ہمہ ممکنہ نہ ہو۔ جبکہ وہ

جو شخص تم میں سے ان کے ساتھ مدد کسی کرے گا وہ اپنی ہی سے ہر گز نہ ہو۔ چاہے کہ کوئی آدمی ذبی ہو یا

پانچویں کا فیر سے بیٹ نہ کرے۔ کیونکہ اس کو سمیت نہیں کیا جائے گا۔ بنا علی قرآن تعلق ضرب اللہ صلاً

نہ جلا فیہ شریک او مشتاکون۔ دینہر متابعت حضرت خلیج بزرگ ہر سلامی خراج شیخ حسین الدین شیخ

احمدی رح: لہذا علیہ کے سوا دوسرا غلامی نہ ہو۔ غلامی نہ ہو۔ غلامی نہ ہو۔ غلامی نہ ہو۔ غلامی نہ ہو۔

اسواق بکرا الشریعہ تہجد فرمایا گئی سرکھنے کو۔

ایک وقت ایک مسلمان لازم موانعین اسام کا مرتبہ جو نے کے لیے شیخ حسین الدین علیہ الرحمۃ کی

خدمت میں حاضر ہوا لیکن خواہنے اسے بیٹ نہ کیا۔ اس شخص نے جبار اپنے آقا موانع اسام کے پاس

حکایت کی اس نے اپنے آدمی خراج صاحب کے پاس بھیجے کہ آپ سے مرید کو یہ نہیں جانے خواہر جواب

ملے فرمایا کہ یہ شخص تو لازم ہے۔ اور جو شخص بے گانہ کے گئے ہوئے گئے نہیں دیتے اور مرید نہیں

کہتے۔ اگرچہ اس قسم کے اعلان اس جبر و استبداد کے دہانے میں تکلیف میں پڑنے کا باعث ہوا

عقیدت مندان در بار سیال شریف کے لیے

ہدایت

یاد رہے کہ حضرت و مرتبین حضرت جو مخلصانِ حق و مخلصانِ حق پر قوت ہے جس میں ان کو
 نہیں کہ ایک سچا مسلمان ہی نہیں بلکہ ہر مخلصانِ حق و مخلصانِ حق پر قوت ہے جس میں ان کو
 تفریق، یا پھر فرقہ واریت ہے جسے جاننا کہ لیے روحِ حق، یا پھر عینیت میں گنہگار ہے۔ جو یہ کہ العرب جس کی
 نسبت چھوٹے آٹھ کے نام سے یاد میں حضرت علیؓ کی آفریقہ و صیت تھی کہ اس پر جو اللہ عزوجل انصاف و
 من جزیرۃ العرب، اور اس کے اسلام کا بیت گاہ بن گیا ہے گو حق کی آواز کا کہنے والے خدایاں ملت و قوم
 میل خالہ کی کو تفریق میں دست و پا بہ بخیر بھی، سحرنا میں ہزاروں بچے شہید اور عورتیں جو یہ کہ کس
 بھوکوں جان سے رہے ہیں، جن کے سر کی آمد سر پرست حمایت حق پر تلامذہ گئے اور جس کی قوم میں کہ
 ترجمہ حق کا سحر و جادو کہنے والے گئے، تیغِ شہیدانِ حق سے گئے، وہاں انھیں منہمک الاہل بیت یسوا باطلہ
 العزیز المصطفیٰ۔ (پتہ: جبریل، ص ۸)

نہ واقعات کو سن کر کہ سمجھیں کہ کچھ ہے کہ پانی نہ ہر جگہ ہے، مگر ان میں سے کچھ ہے جو آتش و کھنکھ
 دریا بہا ہے، جیسے میں ان واقعات نے مسلمانوں کو اپنے بھلے ہوئے لڑائیوں کا اندازہ دینا چاہیے اور
 خوابِ غفلت میں سے بیدار ہو کر دیکھ لیں کہ کس کے لیے نازیبا نہیں ہے، جیسے اس کا مذہب، دقت میں ہر
 مسلمان کا مذہب، فرقہ واریت ہے کہ وہ اپنی ہر ممکن کوشش سے حمایت اسلام اور اپنے مظلوم بھائیوں کی جنگی
 کہے، جس سے قیصر اپنے عزیز، اشراف و اہلِ خاص و عوام کے ساتھ تفریق داتا ہے کہ وہ صاحبِ دولت، صلائی، قیاد کمال
 کا طرف، یا ناگہم تیزی کے ساتھ بڑھیں، اور نہ ہی اس کے ساتھ وہ جادو، جو پند و اندیشہ ہے، کہ یہ بھلائی کے لئے
 اور دہلیز، عربی، خدائی، دیکھ کر خوشنوازی کی، انکی عزت و اصل کی، منہمک اسلام کے ساتھ تمام تعلقاتِ دوست و
 و حمایت کو ترک کر دیں، اور اعلانِ کیم کے ساتھ حق کے لئے ہر جہاد، ہر جہاد میں سحرنا بیاں، تیرم بچے اور ارش

محمد بن عبد اللہ کے مدد سے اپنی اولاد کو عینک کبہ رہے ہیں۔ ان کی ملکی امدادیں مندرجہ ذیل سے حاصل کی گئیں
 و محبت ویزوی ہوں کیا محبت ہے کہ اس نیک کام کی جدت تہارے ساتھ گناہ جو ہر جہاں اور جو رو سیاہی
 اور عظمت تاجی جو بیت و غریب: خدا کے دین کی وجہ سے تم پر چھاپی ہے واصل جائے۔ ان احسانات و نفعات
 التیلت میرے عزیز و کیا تہارے مسلمان دل: جس کو گواہ کہہ سکتے ہیں کہ تم اور مجھے اور کچھ عکالت میں نہیں ازاد
 صبح و سہا سہا کھانے تہارے ساتھ بیٹھے جانے اور تم غرضی سے لاکھ کو فوجی جان کر۔ اور دوسرے مسلمان کے
 نفعے پہنچے اور کس عورتیں ایک عورت کی محبت میں جان دے دیں۔ تہارے نگر وں میں فخر کے تہارے فرائز
 کے عزت و قدر پڑے ہیں۔ لیکن ان اسلامی پادروں کے لیے تم اپنی حسیب سے ایک پیہر عوف نہ کر۔ اگر واقعی
 تہارے یہ حالت ہو گئی ہے تو کف تہارے اسلام پر قیامت کے دن ان خداوندی صلی اللہ علیہ وسلم کے ملنے سے جب
 اہم اہم اس کے غلام افراد فریاد دی ہر سال کے پادروں اور کھانے تو ہم پر غلام توڑے کہیں ان اہل اسلام نے
 بھی نہیں کاما تھا یا: اور جلدی کے بغیر گری نہیں کو تو اس وقت تم کیا جواب دے گے۔ اگر آپ عزت و محبت جیسا اسلاف
 و لائق صحت ہی کہ چھوڑ دین تو ان غلاموں کی کافی امداد ہو سکتی ہے۔ زکوٰۃ و عشر کی سے اگر وہ لوگ جانے تو ان
 کو اس کر تلبے جس کا اصلی دایم صوف: ایسے ہی غلام ہیں جس میں امید کرنا ہر لاکھ ان ہدایات پر میرے عزیز و اقارب
 علی حد پر کار بند ہوں گے۔ اور سعادت دارین حاصل کریں گے۔ جو صاب غلاموں میں سمجھنا کہ ایسے رقم و سہل کرنا
 چاہیں وہ یا تو غیر کے پاس سمجھیں یا کو بیایاں سے مکتبی مجلس غناخت کو مانہ کر دی جائے یا اپنے ضلع کی مجلس غناخت
 کو یا اس کام پر نامہ غلام غناخت میں سے کسی کو باغ و کسبہ حاصل کریں لیکن غیر کہ مجھ و دوسرے مسلمان کے متعلق اہل اسلام ہیں
 تاکہ غیر بھی ان کے لیے دوا و غیر کرے۔

اللہ تعالیٰ کا بزرگوار ہر شک ہے کہ اس نے اس غیر کہ بھی اس کا بزرگوار محمد بھی کہ تو فخر عطا فرماتی ہے
 اور اپنی مختصر امداد کچھ عزیز و دل و دشمنوں کی مدد سے تقریباً چار ہزار روپیہ اس میں پیش کیے جا چکے ہیں
 اللہ تعالیٰ ہر مسلمان کو ہر وقت مستحکم کی جاہت کرے اور نہایت ثمر و فخر کا بجائے شاہراہ و مل پر چلنے کی
 کو فخر عطا فرمائے۔ (ختم) بن سحر محمد سید امیر سلیمان۔

لہذا: غیر محمد صلی اللہ علیہ وسلم و فقیر سید امیر سلیمان



میاں شریف کا وقت آپ کے سامنے بالتفصیل پہنچا ہے۔ اب بریخی کا موقف بھی آپ دیکھ لیں۔ مدعوہ فیصلہ کریں کہ حضرت خواجہ میاں احمد بن صاحب سیالویؒ مد موافقا، محمد رضا خاں میں سے کوئی انگیزہ دلوں کے خلاف تھا، ادھوں کو ان کا کالہ کار۔

مولانا احمد رضا خاں کے صاحبزادے مولانا مصطفیٰ رضا خاں مولویانہ جہت پھرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ خلافت کے حامی محمد رضا گاندھی کو پیغمبر مانتے ہیں، خاں صاحب کو محمد بن عبد اللہ ختم نبوت کا مسند مسلمانوں میں تعلیق اور یقینی ہے۔ اس لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ مسلمانانِ خلافت ختم نبوت کے منکوح ہیں۔ وہ گاندھی کو نبی مانتے ہیں۔ سب یکایک کڑک بھلاشت بہت بائیں گے اور اس طرح انگریزوں کے خلاف مسلمانوں کی تحریک قائم ہو جائیگی۔

فتوے بریلی

مولانا احمد رضا خاں کے صاحبزادے مصطفیٰ رضا خاں نے اپنے والد کے رسالہ دوام العیش فی: پختہ من: الترمیم کا مقدمہ لکھتے ہوئے خلافت کے بارے میں اپنے فائدہ یوں لکھا ہے،

دارالافتاء بریلی اس میں مخالف ہے۔ یہ مسند اجماعی نہیں۔ مسلمان جو آج ایک عام کے معتقد علیہ اور عرب و عجم کے مروج ہیں، اس میں مخالف ہیں۔

اس رسوے میں مولانا احمد رضا خاں نے دو باتیں انگریزوں کے کھاتے میں ڈالی ہیں کہ ۱۔ مسلمان بغیر خلافت کے بھی رہ سکتے ہیں۔ یہ کوئی شرعی ضرورت نہیں۔ درود خیر، خیرات و خیر مسلمان بغیر کیے رہے۔ ۲۔ جب کہ خلافت ختم ہو کر مسلمانانِ ہند، انگریزوں کے خلاف کچھ نہ کریں۔ وہ گمراہ ہیں۔ اس لیے انگریز حکومت کو قبول کریں۔ دوام العیش میں یہ دو باتیں واضح قرار ہیں۔

① شخص پر غارت مال نہیں ہے دست و پا پر غارت اہمال نہیں۔ لہذا مسلمانانِ ہند پر حکم جہاد و قتال نہیں ہے۔

② ۶۵۴ھ آیا اور دنیا بے غیظہ تھی۔ ۶۵۸ھ آیا اور زمانہ اسی طرح بے غیظہ تھا۔

۶۵۹ھ آیا اور وقت ماہِ ربیع الثانی بے غیظہ تھا۔ خلافت

ساز سے تین برس تک معدوم رہی ہے۔

بند زل سے اٹھاؤ گا نام خدا۔ چند انگریز دشمنی میں مسلمانوں کا ساتھ دے رہے تھے اور مسلمانوں نے غنیمت سمجھتے تھے کہ یہ کہ تحریکِ خلافت نہ ہو، تحریکِ مذہبی، تحریکِ مذہبی بریلی کے اس فتوے میں بنی تھی جسے باہر لگائی چوتھا فتوہ ملاحظہ کیجئے درجہ انگریزی خلافت کو کئے کا رہا ہے، اس غم کے باعث دوا بار بار ہے کہ انگریزی خلافت کو کئے کو تم ناجائز کیوں مقرر ہے جو انگریز کے خلاف غنیمت کیوں پھیلا ہے ہر کیا اب بھی بنی تھی ہے ہر نہیں بنی تھی؟

دارالافتاء بریلی کا حجت بہادار کا یہ فتوہ کیا قلعہ یا نیل کو بھی پچھے نہیں چھوڑ گیا اس خلافتِ مذہبی کے۔

ایسی حالت میں جہاد جہاد کی صفت لگانا غیر ضروری کہ اپنے مذہب پر جہاد ہے۔۔۔۔۔

اب جب کہ وہ ان شائع جہاد پر شکر ہے عام و عام ہے۔

جزیرہ میں سے مکہ معظمہ میں، انگریز تو بر نہیں سکتے، تحریکِ خلافت تو انہی کے خوفِ حق چند بھی نہیں ہو سکتے، مذہبی جہاد کے دفاع میں اس تحریک میں مسلمانوں کے ساتھ ہے اب وہ غیر مذہبی کی گئی جس کے مسلمانوں پر پڑنے کا کم مطلقاً صاف ہے کہ گمانے یا دہشتا بریلی اس کے جب میں سکتے ہیں مکہ مسلمانوں پر نہیں ہے کہ نہ ہے، اس وقت میں تھوڑی نہیں۔

کیا ہم پوچھ سکتے ہیں کہ اس وقت مسلمان کس گتھی میں کس شہر میں تھے کہ ان کی ہنس کشت سے دارالافتاء بریلی جہاد کو حرام حرام قرار دے دیا تھا، پھر مسلمانوں پر غم ہے کہ تم جہاد جہاد کی صفت کیوں نہ لگا رہے ہو۔ کیا میں تم سے پوچھ سکتے ہیں کہ ان جنس کو تم حرام حرام کی صفت کیوں نہ لگا رہے ہو۔ مسلمانوں کا حجتہ یا حق نے جہاد کو صرف حرام کہنے پر کتنا کہی تھی، تم تعین دے حرام حرام حرام کہہ کر انہی چند کی ہر کوشش کو حلال قرار دے رہے ہو۔ تاریخ گواہ ہے کہ دارالافتاء بریلی نے اس وقت سے کہ تحریکِ پاکستان تک آزادی جسکا ہر تحریک کی آزادی خلافت کی ہے، جہاد اور دہشتا بریلی کے مالدار یا دہشتا کے اس فتوے کو کیا کارخانہ جہاد سکتی ہے۔

مسلم لیگ کی حمایت کرنا اس میں چند و دنیا اس کا میر پناہ اس کی اشاعت و تبلیغ کرنا مسلمانوں و مرتدین کی حمایت کو ضروری دینا ہے۔ مکمل فتوے اس کتاب کے صفحہ ۴۲ پر دیا گیا ہے۔ اس میں قائد اعظم پر بھی فتویٰ

یعنی برہمچی کہہ دیجئے میرا کہ حرام حرام، حرام حرام، اُنکی طرف سے نہ نہیں، دوسرے اور تیسرے لشکر و قوم ہیں
 حاکم کی اپنی تائید اور توثیق ہے، اسی کی حکومت ہے، یہاں اشار نہیں، اگر ایسا ہوتا تو محمد، ناغہ دانی پاکستان میں
 کہیں ایک سیاسی قیادت کرتے، جو کہتے ہیں مولانا اسفند کے بعد طلاق شد سب کے خدو یہاں کا عدم
 ہوجاتی ہے اور اس کی خبر پر سرکارِ ہندوستان کی لڑائی کوئی گئے، جہتو میں وقت یہ کہتا ہے، میرا کہ شریک
 شریعت اور شریک عدم و دولت میں درناختہ برہمچی کے حضور کسبِ شیعہ (جسٹس) وہ سب کے آزاد و پسند
 حضرت پر جو بندہ ہے سے کا اور ملک یا دولت سے ایک ختم کی شکل دی، یہ وہ امر انگریزوں کے
 قدمِ ہندوستان کے کی ایک سازش تھی یہ انگریز سے ایک سرکارِ بادی یعنی اور اپنے دین اور ملک سے تباہی
 تھی، کس مارکر مرڈ پر کسوال شریف کے حضرت خواجہ عبدالمعین صاحب ماسے آتے ہیں جنہوں نے
 سستان برہمچی کے اس وقت کو پاشا پاش کروایا، وہ دہلی، سبیل شریف سے ختم ہوا، وہاں ان
 حاکم میں سہارا سے تعاون فرمایا، جانتے نہیں ہے۔

دارالعلوم شمس الکسوسہ بریل شریف کی حرکت سے مراد، محمد حسین نے، بہت نعلِ ختم سے لکھا،
 در خدیو کے لیے در بندہ محمد بن عبدالمعین کی وقت سے حضرت سرافتمنی عزیز الرحمن عثمانی حضرت مولانا امیر رضا
 صاحب کشمیر، در حضرت مولانا مرتضیٰ حسن صاحب، ناظم تعلیمات دارالعلوم دیوبند نے، جس پر دستخط کیے
 ان میں کسٹم بھی واضح کیا گیا، مگر ہندوستان سے مشترکہ مقام میں تعاون کیا جاسکتا ہے۔

در بندہ اور سبیل شریف کے یہ ختم سے مراد، محمد رضا خاں کا ختم سے بالکل بے شرمی
 یہ وہ وقت تھا جب مولانا احمد رضا خاں انگریزوں کی حمایت میں تھے، وہ حضرت خواجہ شہداء الدین میاوی
 علیہ السلام کی عیت میں کھڑے ہوئے، نہ مرنے آگئے تھے، مولانا، مولانا کی خواجہ شہداء الدین صاحب
 کے سلسلے کوئی حیثیت نہ تھی، بہت سے ملاقاتیں کوئی مولانا احمد رضا خاں کو جوتا بھی نہ تھا، جس لیے
 اس دینی اور اہم سیاسی مرحلے پر ان کے ساتھ وابستہ حضرت خواجہ شہداء الدین صاحب کے ساتھ ہے، وہ
 مولانا احمد رضا خاں اسی صدر ہیں، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱،

اہل نے حملے پر بندہ کو کہا تو جو مینا الدین کو بھی وہ بندہ تشریف لے گئے اور وہاں چندہ بھی دیا

جناب پیر مہر علی شاہ صاحب آف گولڑہ

برہمچاری یا پانچ گنڈہ کہتے ہیں کہ پیر مہر علی شاہ صاحب اور پیر مجاہد علی شاہ صاحب دونوں مرانا احمد رضا خان کے ساتھ تھے یہ غلط ہے گولڑہ کی یہ دو کسبیاں شریف کو بھانپتے یہ کیسے ہو سکتا تھا کہ پیر مہر علی شاہ صاحب سبب بن شریف کے خلاف ہیں تب آپ اپنے وفات کے وقت حاضر بن کر رہ سکتے تھے لیکن میل شریف کے قتل نہ جانتے تھے۔ غرض فی الدین صاحب نے پیر مہر علی شاہ صاحب کو کہہ دیا کہ جو ذیل خط لکھ اور پیر صاحب سے برکات کا ایک باقاعدہ جواب دیا۔
دو دنوں بزرگوں کا یہ سکا کہ ۔۔۔ امر معروف نہ کرو یا نہ کرو غلط کیجئے چھپ چکا ہے ۔

حضرت مجاہد نشین صاحب سبب لکھی ۱۱۲۰ھ
جناب پیر مہر علی شاہ صاحب مدد ملی گا
قریری مکملہ

قدوۃ السالکین حاجی محمد من حضرت سجادہ نشین صاحب سیالوی

اور

جناب پیر مہر علی شاہ صاحب گولڑوی

کا تحریری مکالمہ

چشمہ ہمدرد پر از افروز پہلی برقی ہے کہ جناب پیر مہر علی شاہ صاحب مکرمت بلذی کے
مقام تہذیب و ادب کی فتح اپنے پس کی عزت کو جاز رکھتے ہیں، اس علاقہ کی وہ
کے لیے مکالمہ کر رہے تھے کہ جناب پیر مہر علی شاہ صاحب مکرمت بلذی
کی ملازمت اور تعلیمی تہذیب کرنا جاز قرار دیتے ہیں۔

حضرت سجادہ نشین صاحب سیالوی کا پہلا خط

اس خط میں جناب پیر صاحب سے تین استفسار کئے ہیں۔

- ① اس نازک وقت میں مسلمانانِ ہند کے فرائض خراب کیا ہیں؟
- ② حکومتِ برصغیر کے ساتھ تہذیبی تعلقات اور فوج و پولیس کی ملازمت جان بچے یا نہیں؟
- ③ کیا داربانِ اسلام کا یہ فرض نہیں کہ وہ اپنے پیروں کو شرعی احکام سے آگاہ کریں اور ان کو سربراہِ مملکت پہنچانے کی کوشش کریں؟

جواب جناب پیر صاحب

علامہ سوال اول: مسلمانانِ ہند کہ اپنے گناہوں سے توبہ کرنا چاہتے اور دعا مانگتی پڑھتے
جواب سوال دوم: ایسے حقائق ہیں ہیں، حالتِ کنوہ صیبت پر اسلام سے بھی حرام ہیں۔ ضلع من
الکھمیر میں کہ وہ جہزی مخالفت میں ہیں، اسلام پر غرور ہو پیر مریدی کسی کافر سے سلطانِ بقرع اختیار حرام
نہیں۔ اجتر جانا خلافِ مہم، اندہ موجودہ زمانہ کے اگر سلسلہ تہذیب کی کلی بندش ہو سکے تو کسی قدر مانتا ہی نہیں
شہد کہ کیا سکتی ہے۔

جواب سوال سوم: داربانِ اسلام کا یہ فرض ہے لیکن وہ اپنے فرض سے غافل نہیں، اجتر مطلوب
میں سے یہی حرکت نہیں کی جاتی کہ اس کا بہت، افتخار برتے۔

جناب پیر صاحب کے اس خط کے جواب میں جناب حضرت سجادہ نشین سیالوی نے ایک مختصر
تحریر روانہ کی جس میں یہ ثابت کیا ہے کہ اس وقت مسلمانانِ ہند کے یہ موقف تباہی کافی نہیں کہ وہ ہاتھ پر ہاتھ
کھے جھپٹ رہے ہیں اور وہ کئے جا رہے ہیں کہ ان کے فرائض اہم چیز ہیں میرے، ان کی فریضہ حکومتِ محاسب، اسلام
کے ساتھ ترکِ تعلقات ہے۔

دوسرے سوال کے جواب کی نسبت یہ فرمایا کہ اس کو نہ واضح فصول میں تحریر کیا جا سکے کہ نہ نہ

سند پڑھ کر جناب کے اس خط کو ذرا دیکھ کر دیکھ کر جو پڑھ کر سند دے دیں۔ وہ اس کے لیے تیار ہیں۔

تیسرے جواب کی نسبت تحریر کیا کہ بے شک اس وقت کوئی مسلمان قلبِ اسلامی در سے غلام نہیں لیکن اہلِ دین اسلام کا فرض ہے کہ وہ صحیح مذہبیت، مسلمانہ کے لیے کھڑے ہوں۔ اس پر پہلے بندگانِ دین کے واقعات بطور سند پیش کیے۔ اس شخص کے جواب میں جناب پیر صاحب کا جواب یہ آیا کہ بالظہر واضح کیا جاتا ہے جس پر یہ جناب پیر صاحب نے توجہ کر دی ہے کہ حکومتِ بھارت کی فوج و پولیس کی حمایت سے اس کے ساتھ تہذیبی تعلقات قائم نہیں ہیں امید کرتے ہیں کہ جناب پیر صاحب کے متعین اپنے پیر کی اس فرمان کو پڑھ کر اس پر عمل پیر ہوں گے

نقل خط جناب حضرت پیر صاحب گولڑہ شریف

تفسیر بیان کے بعد آج آٹھ صبح کی تقریر مزین پاکستانی جناب علامہ نے گزری۔ اس قدر غلط و طویل تکلیف فرماتے کی کیا درست تھی۔ جواب سوال دوم جو پیچھے خاک کے جواب میں لکھا گیا تھا اس قدر طے سے ظاہر ہے کہ کفار کی قومی طاقت میں شہر کے لیے اور فریاد و فزع و غمت بے فائدہ حالت میں پورہ ناجائز ہے۔ آج کا ضابطہ نامہ بھی اس کا نتیجہ ہے۔ جناب سوال اول بھی کسی قدر غلط ہے بلکہ غلطی دہلی والے سرکاری جیسویں مہم شہریت اور بھارتی والے انگریز کا یہاں سے ناکامیاب واپس ہونا طریقہ و طریقہ زندگی کے خلاف منافی ہے۔ یہ ہمارے کی مذہم شہریت کی تہذیب ہے۔ یہ شہریت ہے جس میں پر جناب کا وہیل بھی کافی میزان ہے۔ فوجی مذہم میرے عزیز سابقہ کو برگزینہ نہیں بنا سکتا۔ میرے شہر یعنی طرہ نما کا سا طریقہ یا مذہم لفظ ہیشتم یہ ہے نہ صرف شہر۔ انگریز اشتناکی دہشت فوجی حاکم کے لیے دنیا (فٹا ہتی) ہے آج سے نہیں بدلتا۔ یہ ہے جسے میری دھندہ نہیں ہے کہ کھانا کا عدم جواز ہو گیا ہے۔



ولأئمة وان كانت مطلقة نكن اجماع الفقهاء على تشييد ما يؤيد مصلحة
 المسلمين في ذلك بآية اخرى على قوله تعالى فلا تمروا بشيء الا ان يامر الله به
 بآية محمد آیت ۲۵ ما قاله یکن فی الزواء مصلحة فلا تجوز بالاجماع علیہ

تجربہ آیت اگر بطل ہو لیکن فقہاء کلاس پر اتفاق ہو چکا ہے کہ یہ آیت مدہ سرتیبت
 خلافت کے ساتھ مقید ہے لیکن اگر مصنف و مروجہ صلح بالائتقان یا غیرہیں
 انگریزوں کے خلاف علی اور آیت باز سے صاف ظاہر ہے کہ مسلمانوں کو ضرورت والی ہر امر میں
 صلح کا یہی ہرگز نکار کے ساتھ ساتھ صلح جائز ہے فقہاء کی بھی یہی شمار تصریحات اس پر موجود ہیں۔ یہاں یہ بھی

داد اراعی امامان اهل الحرب او فوجہ منہم و کما خلقت مصلحة
 المسلمين فلا یسبہ لغزوہ قتالی وان جنوا المسلم فاجعل لہا وفقا علی
 ائمتہ و ادع رسول اللہ علیہ وسلم و حکمہ امام الخلیفۃ علی ر
 یضع الحرب بینہ و بینہم عشر سنین علیہ

ترجمہ اگر امام اہل حرب یا کسی کے کسی فرقہ سے صلح کرنا چاہیں وہ اس میں مسلمانوں کی
 پیروی پر تو صلح کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں کیونکہ خداوندی اور خداوندی ان جنوں المسلم
 الا یہی ہرگز ضرور ہے علی اہل کفر سے صلح کے سارے بات پر صلح کی بھی اگر اس
 سال تک جاری آپس میں جنگ نہ ہو۔

ما یغیرہ میں ہے۔

ادارای امامان اهل الصلح او خیرۃ منہم و کما خلقت مصلحة
 المسلمين فلا یسبہ۔

ترجمہ اگر امام اہل صلح سے یا ان کے کسی فرقہ سے صلح کرنا چاہیے وہ اس میں مسلمانوں کی
 پیروی پر تو کسی میں کوئی مضائقہ نہیں۔
 ہر ایسی کڑی میں آگے چلے گی۔

دولہ و دھرم فریقین من المسلمین بغیر اذن امام فالراۃ حاکمۃ علی جمیع المسلمین علیہ

من العتق فوق قبيحهم : لا من دس المدنة والامان خلافتهم مطلقا الا يصح
عتقهم بكل حكم

تو بیخ کا جگہ سب اس میں ہے کہ کس سے متجزیہ مراد لی جاسکتی لیکن اگر وہ کسی
مقررہ صلح و امن میں ہو تو بیخ تو بیخ ہوگا نہیں کہ یہ شرط کہ ساتھ صلح و امن جائز ہے۔

مدائن حری نہ کسی مالکی اپنی کتاب احکام القرآن میں ہیبت والہ جنوں المسلم کہتی ہیں کہتے ہیں،
بعض ائمہ من قال ثم منسوخة بقوله فاقولوا للفرس کین وند عربی ذلک شرط
الشیخ معدومہ فیہا لکما یتناہ فی موضعہ

تو یہ شرط نے کہا کہ ہیبت والہ جنوں المسلم نہیں ہے یہ عرض ہوئے ہی ہوئی
ہے کہ یہ شرط اس میں نہیں پائی گئی ہے کہ ہم نے تفصیل پہنچا کر دی ہے
اور آگے کہتے ہیں۔

وان کان المسلمین مصلحة فی الضلع انتفع بحلب یہ انصاف مند فیج
بجمہ غلابا حسب ان یفتد المسلمون به اذا احتاجوا الیه وامن
یحییوا الذاد هو الیہ لحد صلح النبی علی الاملیہ وسلم اعلیٰ خیر علی شرط
فخص ما اقتضی صلحہ وقد وادع الفتن فی خوف صلح : حکیدر ورمہ
داخل خبران وقد علم ان قریبنا المشرا احوام حتی اقتضوا صلحہ واما
ذات الخلفاء الغصابیہ علی هذه التخیل اتی شرطنا هاهنا لکنہ بالوجہ
الاولیٰ شرعنا صلحہ۔

تو یہ بھی کہ اس میں صلح میں ہیبت کی ہر اس طرح سے کہ کئی فتح میں صلح ہو یا کہ ضرر
دہ ہو تو مسلمان نہ نہیں کہ مسلمان ہمارے صلح کے کی دیتا کریں اگر ضرر ہو یا اس کی دیکھ
صلح کو قبول کریں ضرر نہ ہو یا اللہ علیہ وسلم نے اپنی خبر سے چند شرط پر صلح کی تھی جس
پر وہ قائم نہ ہے اور صلح باقی نہ رہی اسی طرح ضرر نہ آئیدہ و مردہ بل کہ جن سے
صلح کی اور غرض کہ جسے اس صلح کی جس پر ضرر ہی قائم نہ ہے اور غرض کہ صلح کا

تذکرہ ہلاقیہ میں یہ فرمان ظاہر ہو گیا کہ مسلمانوں کو بوقت ضرورت شہیدہ کاند سے مصالحت
کلیفہا میں سے مسلمانوں کی منقعت ہر جائز و مشروع ہے۔ چنانچہ چوکوڑ خان میں اہل اسلام و غیرہ ائمہ
مہدیت اہلکوار اور مختلف میں بھی اور مسلمانان ہند جو حکم استطاعت اور نتیجے ہر قسم کے فریق عداوت اسلام کے
مقابلہ سے عاجز ہیں اور ہندوؤں کی تعداد پر نسبت مسلمانان ہند کے مرکز سے بھلا زیادہ ہے۔ وہاں کے مسلمان
قائم کر کے سے الیزہ فریق عداوت پر الیزہ اسلام کا عداوت با وقت شہیدہ کاند کی فریق امید ہے۔ لہذا اس
دقت میں سے اتفاق اور قہر میں کیا میں مصالحت و مصالحت اسلام ہے۔ ویسے آدھے وقت میں ہرگز ہندو سے قہر
و مخالفت برقی ہائے قہر کا یہ مطلب چکا کہ ایک عداوت کے مقابل کی آسپ نہیں اور دوسرا عداوت پیرا
کر لیا ہوا ہے

جبکہ غیر مسلموں کے ساتھ بوقت ضرورت مصالحت جائز ہے۔ اسی طرح ضرورت کے وقت ان سے وہ
لینا اور ان کو طریق عمل کا بھی جائز ہے۔ چنانچہ حضرت اقدس علی افرطیہ سلم نے جنگ ہلازن میں مسلمانوں پر ایسے
جو اس وقت غیر مسلم تھے شرمندہ حدیث لیں اور اسی جنگ میں مسلمان خود بھی طریق جنگ ہستہ۔ یہی شریع
بندی میں ہے۔

وقد استعان بصلی اللہ علیہ وسلم بجنوز بن امیہ بنی ہوازن من استعان منہ
حاشیہ درج یا حاشیہ و خروج منہ حصونان^۱

ترجمہ حضرت اقدس سلم نے جنگ ہوازن میں مدعی دور تھوڑے ہی عداوت ساہن ان کے مشد
لی اور مسلمان دعوہ بھی (خود کے ساتھ جنگ میں بھی)

علامہ فرما: حدیث فلان استغین بمشورہ کے تحت لکھتے ہیں۔

و حال الشافعی وأخرون أن كان (الكا) حسن، أنما في المسلمين و من الحاجة
الى الاستعانة به استغين و أنما فيك (و حمل المحدثين على نفي الجاهلین
تعبیر، انہم شافعی، اس کے صحابہ و دیگر حضرات نہ یہ کہہ سکتے کہ اگر کوئی کافر صاحب علم
اور دین پر اور مسلمانوں کو اس سے عداوت لینے کی حاجت ہو تو اعلیٰ چاہئے وہنے (یعنی
اگر حاجت میں تو مکرور ہے۔ درویش اور شریف کا فلان استغین استعانہ بمضنی)

کل ضرورت و ہر دم ضرورت قرار دیا ہے۔
 خداوندی نے بنی خرو سے جو معاہدہ کیا اس کے الفاظ صریح قریب ہیں۔

معاہدہ قبیلہ بنو نضیرہ

قَدْ اسْتَكْبَرْنَا مِنْ حَسَنَدِ رَسُولِ اللَّهِ بِبَنِي نَضِيرَهِ أَتَمُّهُدِ أَمَنُونَ عَلَى أَمْرِ اللَّهِ
 مَا تَقْضِيهِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ عَلَى مَنْ رَأَى لَمْ يَكُنْ لَكُمْ عِجَارٌ بِرَأْفَتِ دِينِ اللَّهِ وَ
 إِنَّ التَّقِيَّ إِذَا دَعَاهُمْ لِنَصْرِهِ اجَابُوهُ

ترجمہ۔ یہ محمد رسول اللہ علیہ السلام کی تحریر ہے بنو نضیرہ کے لیے بن لوگوں کا بیان اور
 مال محفوظ رہے گا اور جو شخص ان پر حملہ کرے گا اس کے مقابلہ میں ان کی مدد کی جائے
 گی نیز جس ضرورت کے لیے لوگ ذہیب کے مقابلہ میں لڑیں۔ اور جب پتھر پان کو بڑے کے
 لیے پائیں گے تو وہ کو آئیں گے۔

جنگ بویب ۱۴ ہجری

صوت حرہ کے زمرہ غولت میں جنگ بویب جو رمضان سنہ ہجری میں واقع ہوئی ہے۔ میرانی
 قرین بھی سیدان کے ساتھ شریک کھڑے رہے تھے۔ چونکہ ان کا مشن علی بنہ اللہ و حق میں تفسیل سے کھلے ہو
 سماج عربی حضرت آدم علیہ السلام سے اسی واقعہ کو کہہ کر طبری کا روایت کیا ہے۔ خداوندی کہنے لگے ہیں۔
 یہ جوڑ میں ایک جیسو کہ نضیرہ کے سردار نے جو ذہیب میرانی تھے صوت حرہ میں
 اللہ کی خدمت میں حاضر ہو کر کہا کہ آج عرب و عجم کا متحد ہے۔ اس قوی سرگرمی ہم
 بھی قوم کے ساتھ ہیں۔ ان عدوی سروروں کے ساتھ ہمارے قبیلہ کے ہر مرد آدمی ہے
 ہر لمحہ کے مقابلہ کے جوش میں لپکتے ہیں۔
 آگے نکلتے ہیں۔

مشی نے قوم کو دکھا کہ گھبراہٹ نہیں پڑے خود قوی ہے۔ میرانی سرداروں کو جو ساتھ تھے

الحمد

عده خادمه اعزاء و القدر اوفی از خدمت خواهر بریاتی شریف و بیانی که ماکن شهر گسیار
فلاح حسین بنعم خود

الحمد

عده المسکین احمد الدین میرزا ابله خادم دربار عالی سبیل شریف بنعم خود

الجواب صحیح

و هذا التقریر تشریحاً لاینها کما الله من الدین لویة تکرک فی الدین والیه
یحوز جوکم من جیلکم الا بایة. غیر محمد ضیاء الدین سیالری

الجواب صحیح

عده محمد امین بنوچی متیم دود سبیل شریف

الجواب صحیح بلا در تیب سعید احمد کندی

عده مدس و منشی مدبر حریر گنجی پانی پوت و ظلم مدبر مدبر مدسین کندی

خواهر کنی فاطمه اصباحتی و اخوان جمال الدین کرشیادی ضعیف کجری

تصدیق علیہ السلام دلو بند

بے شک موجودہ حالت میں قوم ہندو کے ساتھ مصالحت کرنا: اور حدودِ نبی کا محکم طریقہ سے علنا دیکھتے ہوئے ان کے ساتھ اتحاد کرنا: اور ان سے جہنمنا دوستی کے امور و ولایت دانا، بے تابیت ہے کہ اللہ العلیب السلام غفرلہ! امیرِ عالم جو اب
 کبریا عزیزا اکر سننِ حقین
 منقولہ مدرسہ دینہ۔ ۱۹ ربیع الاول ۱۳۸۲ھ

ابو اسب صواب

محمد بن عبد اللہ

ابو اسب صواب

محمد بن عبد اللہ

انگریز اور دارالعلوم دیوبند

غیر جانبدار شہادتوں کی روشنی میں

ڈاکٹر عبدالخالق مسعود ایم ایس پی ایچ ڈی

ڈائریکٹر اسلامک انسٹیٹیوٹ، پنچسٹر

مولانا محمد راجہ غازی کے دراز سے اذکارِ شریعت پڑھنا اور البیہات مستیہ احمد کا شہر سے
جاری کردہ مرکزی انجمن حزب الاحناف ہند لاہور

⑤ مسلم لیگ کی حمایت کرنی اس میں چند دینا۔ اس کا ممبر بننا، اس کی اشاعت و تبلیغ
کن کیا ہے؟

① جو شخص اپنے کو حق کہتا ہو اور پھر سرِ جناح کو راضی بلکہ بخیر جانتے ہوئے اپنا بیڑا
ملنے اور قائم اظہر کیے اس کے لیے کیا حکم ہے؟

الجواب

② لیگ کی حمایت کرنا اس میں چند دینا۔ اس کا ممبر بننا، اس کی اشاعت و تبلیغ کن
مناہقین و متردین کی جماعت (اسم لیگ) اگر فروغ دینا ہے اس دین اسلام کے ساتھ
دشمنی کرنا ہے۔

③ اس شخص پر واجب اور لازم ہے کہ فسادِ بد کے پھیلنے سے مسلمان بن جانے، اگر
راضی کی تعریفِ جمال بان کر اور جناح کو اس کا اہل سحر کر کے تباہی تو دہتر ہر گیا۔ اس
کی بیڑی اس کے نکاح سے نکل گئی۔

بہارِ کائنات سستی عہ غفرلہ

انارہر اظہر مرکزی انجمن حزب الاحناف ہند (لاہور)

پہلے چکے لگ رہا، پھر حضرت دلا کے انی جذبات و نظریات کا معنی سے زیادہ مستقبل کے لیے چونا جو اس وقت اجراء نہ رہے کی روح درآج ایک مستقل کتب خانہ اور ملت کی تاریخ بنے ہوئے ہیں جن کی وہ سے پورا در فہمیں ہونے کے ساتھ ساتھ گویا اہل فکر کی سیاست کا ایک مرکز بھی تھا کچھ ایسی باتیں یہیں جو کہیں پر وہ خدا میں ہوں یا کم از کم بحیثیت مجموعی حکومت وقت کی ٹکا ہوا سے بالکل اوجھل ہوں یہی صورت میں حضرت دلا کا بحیثیت باپ یا بحیثیت کسی ذمہ دار بہت پر کے ساتھ تھا بلاشبہ مدد کو خوات و بہائک کا شکار بن سکتا تھا اور پتا رہی سے حکومت وقت کو لگا ہیں اس پر کڑی ہو جائیں ہیں سے وہ حریت پر مدد معاہدہ ہونے کا نہ دیکھتے تھے جن کے لیے یہ تاحیں ملو میں سٹی تھی، ان حالات میں حضرت دلا کا کسی کسی ذمہ داری کی صورت میں سامنے نہ آنا سب کچھ ہونے کے باوجود کچھ بھی نہ ہونے کو نمایاں رہتا: ایک اچھی خاص سیاسی مصلحت کو صورت ہو جاتی ہے

اس کے آگے بحث کے س نیکر چلا کر کہے ہونے کہ اگر اس عائد عام مجازان یا جتنی کی فہرست میں ہی حضرت درمناظر خانی علیہ السلام کا نام کریں آیا اس کے جواب میں قاضی صاحب لکھتے ہیں۔

کہ امتی بات کے کسی وجہ سے حلانہ ذمہ داری کی صورت تمام نہیں ہوئی، علاوہ ازیں جس فہرست میں ایسے حضرات کی اکثریت تھی جو تارک الدنیا اور مسجد نشین بندگان تھے جنہیں سیاست سے قریب جاتے خود عام شہری معاہدات سے بھی کوئی خاص فائدہ نہ تھا اور یا ایسے بزرگوں کی تھی جو گرفت کے قدر کا زمر اور عالی پختہ تھے جن کے بارے میں گورنمنٹ کے شک و شبہ کہنے کی گنجائش ہی نہ تھی۔

یہ دلائل لکھتے ہیں۔

اس پر بھی مخالفین مدد سے حضرت ہی کے ضمن کو زیادہ دے کہ مدد حکومت وقت کی نگاہوں میں مستحکم رہے جس کوئی کسر نہیں اٹھ سکتی تھی کہ اگر گرفت کو تحقیقات کرتی پڑی اس وقت یہی حضرت آگے رہے اور اپنے مبارکی ائمہ کو

ماضیہ دیکھ کر مدد سے کی صفائی پیش کش کی جو کارگر ہوئی اور نہ اگر شخصی طور پر یہ دیا جائے
 دوسرا ایریل کے ساتھ حضرت والا آگے بڑھے ہوتے اور ظاہر ہے کہ مدد سے کی طرف سے
 دن جو لوگوں کی صفائی اور تعین و مافی کا کارگر نہ ہو سکتی تھی بلکہ

اس لحاظ سے ایسی کا نتیجہ نکلا کہ حکومت نہ یہ دیکھ کر کہ اس مدد سے کے آئے نہ اس کی اور پھر اس درگاہ
 سے سیاست کے پیچہ وہ ناچار زندہ گزارائے جنہوں نے ترک کرنا نہ کیا اپنی فکری برادری سے لیا حضرت
 شیخ اہل بیت سے کہ ان واقف نہیں یہ اسی مدد سے کی پیداوار تھے جو کئی سیاست میں بنی ہر کسی طرح طرف نہ
 تھا۔ ان حضرت کی فکری سرچ سے خود دشمن کو دھوکہ دیا کہ یہ ال دیا تھا ایک انگریز اسی مدد سے کے معائنہ کے
 لیے آتا ہے اور وہ ان الفاظ میں اپنی رپورٹ لکھتا ہے :-

یہ مدد سے غلاب سرکار نہیں بلکہ اس وقت سرکار و مدد معادن سرکار ہے یہاں کے تعلیم یافتہ
 لوگ ایسے آزاد اور ایک ہیں جن کی ایک مدد سے سے واسطہ نہیں۔

اس سے دو باتیں یاد رہیں۔ ایک تو یہ کہ اس مدد سے کے بارے میں عام شہرت یہی تھی کہ یہ انگریزوں
 کے خلاف ایک جماعتی مرکز ہے۔ اس گمان کو وہ کہنے کے لیے معائنہ کرنے والے نے دیکھا کہ یہ مدد غلاب
 سرکار نہیں عام شہرت اس لیے ہے وہ سرکاری بات بلکہ انگریزی حکومت نے عام ناخواندگی کو مدد سے کے لیے
 جو پروگرام دے رکھا ہے وہ سے کا درجہ بلند و ستان کے اس قدر قدامت کو بھی پورا کر رہا ہے۔ اس پر سے
 یہ معاملہ سرکار کی ہے پھر اس انگریز رپورٹ کا یہ لکھنا کہ یہاں کے تعلیم یافتہ ایسے آزاد ہیں کیونکہ کہ مدد سے
 سے واسطہ نہیں۔ یہ جو کیا بنا ہے ۱۹ سے خلاف پڑ چکا ہے کہ انگریز حکومت میں جو اس کی تنظیم سے
 مخالفت تھی اور یہ چیز اس کے نہیں ہو سکتا کہ انگریزوں کے اپنے خلاف ایک فکری مرکز سمجھتے ہیں اور یہ
 پیشرفت گو فکر کا نمائندہ پھر اپنی حکومت کو اعتماد دلانا چاہے کہ ان کی پروپیگنڈا والے خضم نہیں ہیں۔ وہ آزاد
 ہیں کیونکہ کہ ایک مدد سے سے واسطہ نہیں۔ انگریز حکومت کو مدد سے سے مخالفت نہ ہونا چاہیے یہ رپورٹ
 ۳۱ جنوری ۱۹۱۹ء لکھ کر گئی ہے۔

مدد سے دیکھنا صرف ایک فکری سرکار نہ تھا اور جمعی مرکز نہ ہونا یہ عرض کرنی اتفاقی کارروائی تھی اسے
 اسی طرح دیکھنا ہی ایسی ابتداء سے کارفرما تھی۔ برائے نام یہاں سے ہی لکھتے ہیں۔

دوسرے دن کے صبح چھ ماہ بعد متعلق شہر سہیل، پور میں ایک شارع کھلی گئی آفریں
ان مشافروں کی تعداد بڑھنے بڑھتے پالیس تک پہنچ گئی۔ دوسرے دن کی ان مشافروں
کا اندازہ لا کر ان کی تعداد

یہ پالیسی اس لیے قائم کی گئی تھی کہ یہ دیکھ کر کہیں حکومت کا باوجود راست نشان نہ بنیں، وہ آزادی
لینے اپنے کہیں مسلمان مذہب بھی دوسرے بعض مسلمانوں کو اس وقت آئید اور مسلمان مشافروں سے پہچاننے کی
ضرورت بھی تھی، صحت اول میں اگر صحت شیخ الہند، امدان کے سیاسی وقتہ کھڑے تھے تو دوسری طرف صحت
میں مولانا ماسکراہ کو ہر قسم اور مولانا حبیب الرحمن جیانی، نائب ہر قسم کھڑے تھے جن کا کام اسلام کی علمی، دینی
کا تحفظ، دوسرے کا استحکام اور ترقی و ترقی کے باہرین تیار کرنا تھا۔ یہ صورت حکومت کو یہ تاخیر دیتے تھے کہ
دوسرے کو کسی سیاسی تنظیم کا نام نہیں یہ کسی ایک علمی، ادبی دینی دینا ہے۔

فرد صحت شیخ الہند بھی چاہتے تھے کہ جلدی تحریک آزادی کی وجہ سے دوسرے دن پر کوئی آپریشن
دراگے، مگر یہ ظہور نہ ہوتا تو کیا صحت شیخ الہند خود یا مشافروں دہا ہے۔

کد پر دہان حکومت کا اس سے ہے کہ مولانا مسلمان میں اپنے تقریریں نہیں دے گئے

کد پر دہان کا دوسرے حکام کی نظر میں مشتبہ ہو جائے گا۔

مولانا ماسکراہ کی تقریر پر دہان کو دہا ہے وہ بھی کہتے ہیں۔

ایک بڑی مصیبت یہ تھی کہ اسلام آباد پر دہان حکومت کے خلاف کام ہونے سے

حق لا کمان صحت رکھیں۔

ان حالات میں کوئی کہہ سکتا ہے کہ مولانا دہان پر دہان انگریزوں کے غیر خواہ تھے ان کا کہہ گئے تھے بھی
حکومت کو بہرہ و دہان کی رضا کے لیے تھا، دوسری صفت میں کام کرنا بھی مسلمانوں کے طرز عمل کو پہچانے
اور ان کی رضا کے لیے تھا، انگریزوں کے بہت شہوت وہ دہان ہی طبقہ تھے جو دین میں تحریک کر رہے تھے
جیسے مسلمان جہاد اور ختم نبوت، زمانہ کا انکار یا دہان مسلمانوں کے دہان کے کہہ رہے تھے۔
امدادان میں کفر و اسلام کے فاصلے قائم کئے ہوئے تھے اور اپنے دہان کے لیے انگریزوں سے مالی
مدد لینے کو جانہ سکتے تھے، خواہ مخواہ ان کے فاصلے ہر دو دہان کے ہر ایک ایک جنس میں مجھے پہچانتے تھے

لے شاہ ماسکراہ ان کو سیاسی تحریک دہان، نہ تحریک شیخ الہند، نہ سرگشت باہرین دہان

۸۵۷ ہونکی ناکامی کے بعد علماء کی عام حالت

علماء کی سیاسی ناکامی کے بعد قریب انگریزوں کے ملک میں قیامت فساد مچ گئی۔ برصغیر عام ہندوؤں کی بغاوتیں اور علماء اسلام کو اس بغاوت کی آغوش میں کاسالا دیکھا جاتا تھا۔ سب سے زیادہ ظلم کا نشانہ مسلمان رہی لوگ تھے۔ جسے دیکھا حاکم وقت نے کہا یہ کو لائق وار ہے۔

دہلی میں ہندوؤں کے لیے یہ بڑا بڑا گھر بنائے گئے اور وہاں مسلمانوں کی امانت ان کے سینوں میں تھی۔ اور اس کا مقصد یہ تھا کہ جب سے زندگی و زبان کا فرق نہیں تھا۔ اس تھا کہ وہ دہلی میں چھپے ہندوؤں کی مدد سے چھپے ہندوؤں کی ایک نئی کھٹ لیا۔ اس لیے یہاں ہندوؤں کی مدد سے ایک نئی کھٹ لیا۔ اس لیے یہاں ہندوؤں کی مدد سے ایک نئی کھٹ لیا۔ اس لیے یہاں ہندوؤں کی مدد سے ایک نئی کھٹ لیا۔

حضرت بابا (۱۷۵۷ء) کہتے ہیں حضرت علیؑ نے فرمایا: اللہ اب غنہ لے گا۔ ایک ہالی ہے عزت علماء کا کہنے پر ہالی چلی کہ جس کی طرف سے شورش کر دیتے ہیں۔ دارالعلوم دیوبند کا قیام بھی انہی دنوں میں آیا۔ اس کا پہلا مدرسہ تحصیل طالب علم دیوبند کا بنے۔ دلاکھہ حسن بن جوہر میرا کے گھر پر پیش ہوا۔

حضرت مولانا محمد قاسمؒ اور حضرت مولانا خطیب احمدؒ جو جنگ آزادی میں باغی تھے۔ ان کے لیے حالات یہ تھے کہ آپ کو بہت کم بنائیں۔ تاکہ ان کی وجہ سے اس مرکز میں کوئی پادشاہ نہ آئے۔ اب سوچنے کی بات ہے کہ ان حالات میں اگر کسی نے اپنے آپ کو اس جنگ میں لے کر آئے۔ اس کے کہ طرف بنایا۔ مدد بھی اس وقت جب جنگ کا پہلا دن تھا تو کیا اسلام دشمنوں سے اس دور کی کیفیت کی اجازت نہیں دیتا؟ امام نوویؒ (۷۶۷ھ) کہتے ہیں:-

اتقوا لعل اولی ہوا منہ ابع للکفار فی الحرب کیف: ممکن الخراج الا ان یکن بغیہ نفس

مہذبہ الامان فی الحرب وقد صرح فی المسند بحوالہ الکتاب فی ثلاثہ اشیاء امیدہ فی الحرب

دلاکھہ حسن بن جوہر میرا کے گھر پر پیش ہوا۔

مکومت کو تسلیم کر لیں۔ مدد کوئی چارہ نہ رہتا۔

اتفق العلما علی جواز خلع اربع الکفارات فبالحرب عکیف امکن اعتداع الامان
دیگر ذیلہ نقص جہد او اسلحہ خلع

اب مسلمان تدبیر طرد پر پابند تھے کہ وہ مکومت کے نوادار نہیں۔ ان مکومت کا کوئی ایسا حکم موجود اسلام
کے خلاف ہو تو مسلمان کس کے سامنے ملے پابند ہوں گے۔
لا تهاخذ الخلق فب معصية الخلق۔

حضرت شیخ البندہؒ اسی ہند کے لیے سوچ رہا تھا کہ کون سے سبب سے مسلمانوں میں جذبہ تہجد بھی پیدا کرتے
رہے۔ انگریزوں سے۔ یا ان کے لیے جو یہاں بیٹھے رہتے رہے ترکہ ماسے بھی منظور کرتے رہے مگر یہاں تک
سے تہجد نہیں تھا۔ یہی برکت کہ انگریزوں نے اپنے دودھ سے تہذیب کے جوہر انہوں نے جو تہجد بنایا ان کے وہ ان
مسلمان سے کہتے تھے۔ میں پر حضرت شیخ البندہؒ ان کے تہذیب اور عزت و احترام پر۔ ان کی اصلاحی تحریک
نفاذ اور تہذیب و اخلاق میں انہیں تہذیب سے بہتے۔ ان حضرات نے ہندوستان کے اس سیاسی و دینی و فطرت
کا۔ میں کسی وقت نہ بھولوں گا۔ یہ حالت محارم و بندگان کے اندر کی تہذیب سے بہتے ہیں کہ ان کا وہ اس طرح اس قدر انگریز
مکومت سے متنفر اور دور تھا اگر انہیں نہ سمجھی یہ کیا کہ ہم وہ فائدہ ہیں تو یہ بھی شرعی اصولوں اور ان کے سامنے
آگئے تو یہ بھی شرعی تو خوں سے نہیں سمجھیں۔ ان کے ان حضرات سے جنگ نہیں لڑی

والد الخلفاء من قوم خبيرة فاضية عليهم خلق حواء بن الله لا يحب الخلفاء من بنى الخلفاء
تہذیب اور تہذیب کو قوم سے دانا کا اندیشہ نہ تھا۔ ان کے طرف سے ان کا سبب
بے شک افسردہ لی، ان کا کہنے والوں کو پہنچ نہیں کرتا

خدا انصاف کا امتیاز نام کے جب یہ کسی کو ملے کہ وہ اس طرح تہذیب کرنے تو اس کے لیے حق و انصاف
کی تمام باتیں بند ہو جاتی ہیں۔ مولانا امجد علی دکنیؒ نے ان کے اس سیاسی و فطرتی و دینی و فطرتی کے لیے حق و انصاف
مولانا شیخ البندہؒ کا ایک اپنا علمی تمام ہے۔ ان کے سینکڑوں شاگرد ہیں جن کا سر رہا یہ
ہیں لیکن وہ مجاہد نہ تھے۔ انہوں نے تمام عمر کسی جہاد میں مصروف رہا

اب پاکستان ہمسایہ سرحدی کو سبب حالت میں سے نہیں۔ کی ایک پڑائی تحریریں اور خود بھی

کریں یہ قہر راج تو وہ ہندو سے عداوت نہیں کرتی۔۔

مولانا محمد اسحاق جگت آبادی کے صنف ادبی کے تانہ میں ہیں جسے مولانا محمد اسحاق نے
مولانا محمد اسحاق جگت آبادی کا ایک اہم مرکز بنایا مولانا اسحاق میں قید رہے، مولانا
مولانا محمد اسحاق جگت آبادی کے صنف ادبی کے تانہ میں ہیں جسے مولانا محمد اسحاق نے

وہ ہندو راجہ قہر راج تو وہ ہندو سے عداوت نہیں کرتی۔۔
مولانا محمد اسحاق جگت آبادی کا ایک اہم مرکز بنایا مولانا اسحاق میں قید رہے، مولانا
مولانا محمد اسحاق جگت آبادی کے صنف ادبی کے تانہ میں ہیں جسے مولانا محمد اسحاق نے

یوں سمجھتے تھے، مولانا قہر راج تو وہ ہندو سے عداوت نہیں کرتی۔۔
مولانا محمد اسحاق جگت آبادی کا ایک اہم مرکز بنایا مولانا اسحاق میں قید رہے، مولانا
مولانا محمد اسحاق جگت آبادی کے صنف ادبی کے تانہ میں ہیں جسے مولانا محمد اسحاق نے

مولانا محمد اسحاق جگت آبادی کا ایک اہم مرکز بنایا مولانا اسحاق میں قید رہے، مولانا
مولانا محمد اسحاق جگت آبادی کے صنف ادبی کے تانہ میں ہیں جسے مولانا محمد اسحاق نے

انگریزوں نے دیکھ کر اسناد Slavery عنایت کر دی کہ یہ کتنا ہے۔
 شمالی ہند میں ایک دہائی جان بوجھ کر بنائی گئی تھی کہ انگریزوں کو اچھا لگے کہ یہ
 مسلمانوں کا ملک ہے۔ لیکن ان کی ناگہانی موت سے شمالی ہند میں روپیہ تو ملک کے
 بنانا پڑا۔ جس مسلمانوں کو ملک نے مسلمانوں میں برہان کیا۔ لیکن جب انگریزوں نے اس
 ملک کو فتح کیا تب وہ اپنی صفائی کی تسکین پہنچی چھوڑ دیں اسے بہت کچھ پریشان کیا یہ
 خیانتات حرم ملک باقی رہے اور اسباب ہند میں مود برسنے اور انہیں خفا کرنے
 افغانستان اور شمال مغربی سرحد کے رشتہ فانیوں کو جیسے کہیں تھے وہی تھے
 میں رنگ دیا۔

پھر ہند میں اس لحاظ سے سخت تنگ تھے۔ وہ حکومت کو بد بد بھلا کر اسے کہہ رہے تھے وہی نہیں
 کیا۔ وہ اپنی عقلیں میں اور ہر چیز میں — لیکن یہ بھی صحیح ہے کہ اب تک یہ ملک وہی ہے جس کا
 مشہور ہندویش سنگ لہر اب صلیب میں خلیج لکھتے ہیں۔

اب یہ کہہ کر وہی بنانا عبادت ہے خود غائب خاص برسنے سے کہہ کر
 پیراہن دیوں کا ہندوین عبادت ہے مثلاً مذہب جنسی عقائد تائید میں مدد کی گئی ہے
 کے غائب ہندوین میں خود نہیں۔ یہی دہلیہ اور اہل حدیث میں خیر و مسلمان
 کا فرق ہے۔

مشہور ہندویش عالم مولانا محمد رفیع محمد دیوبند میں رہتے ہیں۔

مردی محمد حسین صاحب ہندی نے انشاؤں کے ذریعہ اچھے پیشہ کی بہت خدمت
 کی انکے وہی پتے ہیں کہ انکے شوق سے سرکاری و خانہ کافیات سے منور رہا۔
 وہ صاحب کا ہندویش کے نام سے منسوب کیا گیا ہے۔

ان تفسیرات کی روشنی میں ہندو کا یہ کہنا کہ انگریزی حکومت کو خود صرف اسی محنت سے کہہ کر اس

سے مراد ہزارہ کے یہی عبادت ہیں جو حضرت سید احمد شہید کی قیادت اور مذہب میں شہید کی حیثیت میں تھے
 کہ جب انہیں تھے پھر ہندوین ان کو اس میں ہندو کہتے تھے۔ وہ اپنی نا اہلیی و ہندوین ہزارہ کے

امام خلیفہ صلی اللہ علیہ وسلم صاحب انگریزوں کے ذہن اپنی برہنیت خارج کرتے ہوئے لکھتے ہیں :-

مکہ منکرت ہند کے، انگریزوں کا، جس نے یہ دشمن کو دیا ہے کہ فرقہ موہرین ہند

شملہ دہلیاں ملک ہزارہ ایک برغواہ فرقہ ہے۔ اور یہ لوگ (مومنین ہند) اور یہی

دشمن و دشمنی ملک گورنمنٹ برٹش ہند کے ہیں۔ جیسے کہ دیگر مشرقی اقوام صدی

دعایدین بازگشت وغیرہ (بقابل حکومت ہند سوچا کرتے تھے)۔

مجاہدین ہزارہ سکھوں کے خلاف کس عزم سے لڑتے تھے

صفت میرا شہید اور رانا اسکا شہید اگر باور راست سکھوں کے مقابل میں میں جب دین سے

تھے۔ لیکن یہ بات کسی ہندو سے مخفی نہیں کہ ان دنوں سکھ اور انگریزوں کے درمیان کے صفت تھے حریف

نہ تھے۔ انگریزوں کے حکمت مسلمانوں سے جیسو، جی اور وہ، چنا، مل دشمن مسلمانوں کو ہی لکھتے تھے۔ اور سکھوں

نے بھی پنجاب مسلمانوں سے یہ بات کہیں نہ ملے۔ انگریزوں کے سکھوں اور مسلمانوں کے حریف تھے۔ مجاہدین

بازگشت گورنمنٹ سکھوں کے مقابل میں لڑتے تھے۔ لیکن ان کا دماغ ان دشمنوں سے آواز کرنا تھا۔

صفت میرا شہید کے خطوط جو آپ نے مختلف سرورسوں اور فرمائروں کو لکھے اور جنہیں

ہندوستان کا حال نظر کیا کر اس آگے بڑھتے ہوئے فقرے انہیں لکھ دیا، وہ چھپ چکے ہیں۔ ان میں وہ فقرے

موجوہ جو آپ نے شاہ ہزارہ کے نام لکھے، اور اسے اپنے قلم دان کے لیے نوادہ کیا، جس میں آپ نے لکھا کہ

ہندوستان اب دلاکھرب ہو چکا ہے۔ اور انگریز ہندوستان کو شامانہ حال سے آگے بڑھ رہے ہیں۔ ہندو

روکنا چاہتے ہیں۔ آپ لکھتے ہیں :-

گنار فرماتے کہ ہندوستان تسلیم نہ کرنا نہ نہایت عجیب کہ وہ ہندوستان دین باز و سکھ

نہ۔ اگر برابری غلامی میں نہ ہو نہایت تمام جمیع باد ہندوستان دین باز و سکھ

ہندوستان دین باز و سکھ ہندوستان دین باز و سکھ ہندوستان دین باز و سکھ

مقتدر خود

ترجمہ :- انگریزوں نے ہندوستان پر غلبہ پا چکے ہیں۔ بہت عجیب کہ وہ ہندوستان دین باز و سکھ

کے بعد پورے ہندوستان کے غیر مسلم شخصوں سے پھرانا اور جلاوطنی کا حکم دیا گیا اور ان کے گھروں میں لٹا ہوا خنیت
نیز شہریت شامزادہ کامران کے نام ایک نوے میں لکھی گئی تھی۔

مقتودہ علی خاں اس وقت چچا اور ہندوستان میں رہتا تھا۔ وہ دیکھتا تھا کہ
حرجو۔ چچا اہل مقتودہ پورے ہندوستان پر لکھی گئی تھی۔ یہ کہ دوسرے علاقہ کو دین
یہاں کی چیز دیتا۔

پھر ایک دوسرے خاں لکھتے ہیں۔

میں اہل مقتودہ میں رہتا تھا کہ جلاوطن ہندوستان میں اس قدر محرومیت بلکہ گرفتار ہندو
فرنگی باغیوں یا کہ ہندو میں اختلاف چودہ گھنٹہ روزہ سنت پہنچا کر دوسرے چاروں
کسلا ہوا ہو گا۔ شہریت حکام ہندوستان میں رہتا تھا کہ ہندوستان میں خود کشی سے
نہایت سختی سے روکنا چاہیے۔

تو جہاں میں تھی بہت قریب ہے کہ ہندوستان میں یہی طور پر دارا کو یہ نہیں بلکہ یہاں
جس کہ ہندوستان کے گھروں میں رہتا تھا کہ ہندوستان میں رہتا تھا کہ ہندوستان میں رہتا تھا کہ
محبوب اسلام پر چڑھا اور صرف مسلم مکرانوں پر چڑھا تھا۔ جب سے کہ ہندوستان کو ان
فرنگیوں کے ہاتھوں سے آزاد کرائیں اور ان کے ہاتھوں سے دارا کو یہ نہیں بلکہ یہاں
ہندوستان کے مکرانوں کو یہاں سے اس وقت سے کہ ہندوستان میں رہتا تھا کہ ہندوستان میں رہتا تھا کہ
مکرانوں کو یہاں سے اس وقت سے کہ ہندوستان میں رہتا تھا کہ ہندوستان میں رہتا تھا کہ

اس خط میں آپ نے مرحوم کے انگریزوں کو قلمبند قرار دیا ہے۔ وہ ان کے ملک کے لئے لڑ رہا تھا۔
نصف دین قرار دیا ہے۔ ہندوستان کے انگریزوں کو قلمبند قرار دیا ہے۔ وہ ان کے ملک کے لئے لڑ رہا تھا۔
انہیں ایک ہی صف میں شمار کیا ہے۔

مرانا کا سبیل آپ نے میرزا علی کے نام جو قلمبند قرار دیا ہے۔ ان کے قلمبند قرار دیا ہے۔ وہ ان کے ملک کے لئے لڑ رہا تھا۔
اور انگریزوں کو ایک ہی صف قرار دیتے ہیں۔

مجھے کہنا ہے کہ فرنگی ہم دہلی میں قابض دور دولت ہندوستان کے قلمبند

۱۰ مکتوب نیر احمد شہید ۲۰ مکتوب دوم ۱۱ مکتوب دوم ۱۲ مکتوب دوم ۱۳ مکتوب دوم ۱۴ مکتوب دوم

کے واقعات میں ذکر کیا جاتا ہے۔ تحریک بالاکھٹ میں متلوین اور غیر متلوین کی کوئی جھڑپ نہ تھی۔ قائد تحریک کچھ عرصہ پر مبنی تھے مسلم نہیں علماء و اہل حق نہیں تھے انہیں دوا میں میں کیسے لکھ دیا ہے۔ وہ مشالوفہ فی الامسلا ح۔ جہاد نہ کھٹ اگر صرف کھٹوں کے خلاف ہی ایک فری کارروائی تھی۔ ہندو اس سے پورے ہندوستان کو انگریزوں سے پاک کرنے کا پروگرام تھا تو صورت پیدا ہو چھبہ اور شاد، سہیل شہید کے ہیبت کتنہ گون چہا ان کی مشابہت کے بعد وہاں پھر سے فری کیسپ نہ نکلتے اور مسلسل گدیلا جنگ نہ لیتے۔ ان مجاہدین کی یہ گودی بنا جنگ متحرکین کے خلاف تھی۔

مگر مرکز کے پنجاب سے ہانے کے بعد بنی مجاہدین کا یہ فری کیسپ وہاں سکارا اور جب بھی تحریک اوزاری کی کوئی لہر تھی یہ مجاہدین اس کے پر باندھتے۔ ان کی یہ جدوجہد اگر انگریزوں کے خلاف نہ تھی تو آخر کن کے خلاف تھی۔ پاکستان بننے کے وقت تک یہ فری کیسپ نگار نہ۔ ۱۹۴۷ء میں مولوی فضل الحقی اس کیسپ کے سربراہ تھے۔

پھر یہ جہاد بیکار نہ رہا۔ انگریزوں کی ہتھکڑی کا نشانہ بننا جو تحریک اس کی، کھٹ میں پیچیدہ تہ سطحت، برطانیہ نے یہاں مسلمانوں کو ایس میں قید کر کے میں اپنی ولایت کیل سکی۔ شاد اور اپنا کام چھوڑ دینے کی پالیسی تھی، اندر رخ کا دنی صاحب ہمیں چٹا ہے کہ یہ انگریزوں کا سب سے بڑا سنگ میں تھا جس کے سامنے میں وہ آگے بڑھتے تھے۔

انگریز سرخ P. Hardy اپنی ہٹکی لکھتے ہیں۔

The followers of Syed Ahmed Barelvi continued to maintain an active guerrilla war on the North West Frontier in the region of Black Mountain. p. 173. The Ulama were a potential political force and that it was necessary to divide them politically from the supporters of Syed Ahmed Barelvi p. 174.

ترجمہ: سید احمد بریلوی کے پیروں نے اہل ہندوستان کی، شمال مغربی سرحد پر یہاں

پہاڑوں کے دامن میں کئی گودیوں تک مسلسل جلدی کی۔

جب بھی علماء یہاں ایک مضبوط سیاسی قوت تھے اور (موجودہ میں) نہ کے لیے،

ضروری ہو گیا تھا کہ یہاں تک حیرت میں، ہمیں اس میں سیاسی طور پر مختلف کر دیا جائے۔

مصلحتیں کو ہم محنت محنت کے ساتھ ۱۹۱۵ء میں لکھی تھیں۔ جس میں
 ہوں گے اور نہ یہ فرق ہوگا۔ سٹیف کے خلاف لکھنے کا کارڈ لگا دیا۔ وہی مصلحت
 میں لکھ گئے۔ وہ اپنے کے گھیر چڑی کے ساتھ شیخ یا حسن محمد حسن ۱۹۱۵ء میں جیل میں
 برسے تاکہ وہاں ترکوں سے راجد قائم کریں۔ وہاں آپ نے خود پاشا اور جیل پاشا
 سے ملاقاتیں کیں مگر ملاں شریف حسین افشا حسین کران کے پروانہ کے ایجنٹوں نے
 جب وہ ترکوں کے خلاف بغاوت پر اٹھے تھے تب کہ ترکوں نے گریبا در انہیں بھیجنے والے
 کے کو سہ کیا۔ جنہوں نے سپہ سالار میں قید رکھا آپ کے ساتھ جیل میں ایک مولانا
 بعد شہر سندھی، افغانستان گئے۔ در در ملاں جیل میں در ترکوں کے سیاسی ایجنٹوں سے
 ملے تاکہ شمال مغرب میں ہندوستان کو سہولت برقرار رکھنے کے خلاف ہم کرنا چاہتے۔

Despite Meeson's complacency in 1915 some Muslims from among the Uthman did engage in fifth column work against the British during the war of 1914-18. A leading Alim belonging to Deoband (Mahmud-ul-Hasan Shakh al-Islam [1851-1920] left for the Hijaz in 1915 in order to contact with Turkey. After meeting with Enver Pasha [1851-1922] and Jamal Pasha [1851-1922] he was detained by Sharaf Hussain's men when they rose in revolt against the Turks and handed over to the British who interned him in Malta between [1917-1920].

The Muslims of British India, p. 198.

One of his side Maulana Ubaidullah Sindhi went to Afghanistan and worked with German and Turkish agents there to stir up the Tribesmen against the British in the North Frontier.

Ibid p. 197.

یہ کہہ کر چلے گئے تھے کہ وہ دیر ہنگامی کارڈ لکھنا چاہتے تھے۔ آپ ان کے ساتھ بارہ چلے گئے
 مردوں کا کھسکا ہوا گھیرا لکھیں۔ سب مردانہ طور پر نکاح جاری تھے اور مولانا عبدالجبار کوئی آپ کے سینے
 تسکین میں۔ یہ کہہ کر چلے گئے تھے کہ وہ دیر ہنگامی کارڈ لکھنا چاہتے تھے۔ آپ ان کے ساتھ بارہ چلے گئے
 مشقت اذیاب کرتا ہے۔ نہیں کے ساتھ گئے۔ نہ کے گزرا نہ تھا
 پی آر ڈی P. Hardy لکھتے ہیں۔

For their activities the brothers, Abdul Hamid and Abdul Majid were well rewarded by the government. Medals denoting the title of Shams-ul Ulema dangled from their turbans, while for his anti-royalist work Abdul Majid was one of the most rewarded men in the province. At a provincial durbar in 1922, he received from Harecourt Butler both a robe and a sword of honour.

The Museums of British India, p. 272

تجربہ مرزا عبدالمجید دہلوی، احمد رضا صاحب المآبہ دہلوی کی حکومت دہلی پر تھے، ان کے
سے قتل و غارتگری تھی۔۔۔ ان کی دشمنی کی بجائے کچھ یوں یہ شخص ان کے
خفیہ شیعہ ہوتے۔ مرزا عبدالمجید اپنی خلاف خدمات مگر گورنر کے باعث اپنے فائدے
میں لے کر سب سے زیادہ راہگیرانہ ملک، سرکاری پانڈے تھے ۱۸۵۷ء میں ان کو
شرعیہ انیس کو ایک نئے ضابطے کے تحت دہلی اور ایک توڑا کاغذ پر مشتمل

مرزا آغا محمد خاں ۱۲۱۱ھ میں فوت ہو چکے تھے۔ اس لیے ہمیں اس دور پارسی نیا پانہ جاسکا۔ نہ
 آپ اس حرفہ پر کرنی اطلاع پا سکے۔ دراصل آپ کی بھی نئی غوغا کے غوغا سرگرمیاں ان حضرات کے کچھ کم
 نہیں آپ نے اس موضوع پر جس قدر غوغا غوغا کے بل نہیں۔ ایک مستقل کتاب دویم اعین لکھی مگر مرزا
 محمد باجوہ صاحب اور مرزا عبدالحامد انبی کی برہنہ میں آئے جیسے تھے۔ مرزا آغا محمد خاں مرزا عبدالحامد کو
 مستحق رہ بخلت پیشہ جیسے مال لکھتے ہیں۔ یہ کچھ نہ کہ غوغا کی غوغا کے اس پیشہ وہ اپنے آپ کو کہتے
 تھے کسی ہندو کے قہر کہتے اور انکو نہ کہ غوغا کرنی دو دوروں میں نہیں نہ تھا۔

ان دونوں کو کہہ دیا ہے ایک پرچہ مشرق مٹھاتا سر کے سرے سے چلی ہو کر کی ان (الفاظ میں صاف) صاف
مصداقوں کی نہ بدست کا ذکر کرتا ہے۔

It is not clear where the Barisly had its stronghold, but the Maharaja of Goresipur and Al-Bashir took note of the pro-government interests of Ahmad Raza Khan and it seems that the school's permissive thinking or Islamic practice appealed especially to certain low groups in Muslim society.

The Muslims of British India, p.288.

تاہم یہ کہ ہماری سب سے بڑی گنجائش ہونا اور محدود خواہش کے قریب

مرتبہ یافتہ تاجیک ہے کہ اگر ۲۰۰۰ روپیہ میں ایک کٹ بنانے کی بات کہیں ہو تو یہی نعمتِ خاشاک کا
اسرازدہ دیا تو اس کی وجہ یہ نہیں کہ اس کی سسٹم میں نہ تھی۔ بلکہ اس کی وجہ اس کی ۱۹۰۱ء میں وفات ہے
۷۔ اے ہمارا زور کہ خاکِ مشہورہ

۱۹۱۶ء میں جب مرزا بقید حیات تھے تو مجلسِ سیدہ اہلسلام کا پروقار وفد دہلی سے ہندو اڈا میں
پہنچ کر نے کے لیے تیار کیا گیا تھا۔ اس میں ایک مولانا عبدالجبار کے ساتھ تھے۔ پی ڈی ہائی ہوتا ہے کہ اس وفد
میں کوئی لڑکی تھی۔

Abdus Majid of Badsun Wilayat Hussain of Allahabad Ahmed,
Raza Khan of Bareilly and the two leading Shia Mujtahids of Lucknow.

The Muslims of British India, p.279.

تجدیدِ جمہوریت، طاہریتِ معین الزماں، احمد رضا خاں بریلوی اور دیگر کفر کے

دہلی کے کشیدہ جہیز

چرخِ کفر کے گرد گھومتا ہے۔

The deputation was to include Shias Mujtahids as well as
Wilayat Hussain of Allahabad and Ahmed Raza Khan of Bareilly. The
Cochurches, characteristically objected to coming in with the Lucknow
[]

ibid, p.295

تجدیدِ جمہوریت، طاہریتِ معین الزماں، احمد رضا خاں بریلوی اور دیگر کفر کے

تجدیدِ جمہوریت کے گرد گھومتا ہے۔

فرانسس ہالسن Francis Robinson نے بھی مولانا احمد رضا خاں کو سسٹمِ بلانڈ کے ساتھ

میں لڑا تھا ہے فرانسس ہالسن کہتا ہے۔

Nevertheless his normal stand was of support for government
and he supported it throughout world war one, he opposed the
khilafat movement and in 1921 organised a conference of anti-non-
cooperation Ulema at Bareilly. He had considerable influence with the
masses but was not favoured by educated Muslims.

Separatism among Indian Muslims, p.422

It was reported from Nawabshah during the Khilafat agitation, that the agitation is making rapid progress and that the Talukis and pirs have regained their influence through it.

The Muslims of British India, p.265

ترجمہ: تحریک خلافت میں نواب شاہ رندہد ہے اور اس ملک کو وہاں تحریک آزادی تیزی سے دھند چڑھ رہی ہے، اور عساکر اور مشائخ نے عوام کو اپنے گم گئے اثرات پھر سے حاصل کر لیے ہیں۔

حضرت مولانا محمد بخش کریشیچ ہندوستان کے کبار بزرگ تحریک خلافت سے ہندوستان میں کچھ عرصے دربر صیغہ پاک و ہند میں ہر جگہ آپ کے مقتدرین و متوسلین پیسے تھے جہاں جہاں سلطان خلافت کے لیے آئے تھے وہ جہاں حضرت شیخ الہند کا نام پہنچتا تھا، بغاوت مٹاتا، احمدی غلام کے کپڑے کھٹے جگہ میں بہت کم لوگ انہیں جانتے اور مانتے تھے۔

اس پر لقب دیکھ جائے کہ صرف ہندو ماجد چاہیے، مولانا دلاویٹ حسین الہ آبادی مولانا محمد رضا بریلوی، دکن کے شیعہ جمہورین پر سب کیسے تاج برہانہ کس قدر ادا، غیر خواہ ہو گئے تھے، کیا یہ سب آئندہ مٹا نہیں دے گا، کوئی تلافی، مگر ہندو بائبل، نہ تھی، یہ سلطنت برطانیہ کی اپنی سیاسی مزدورت تھی۔

انگریزوں کی ایک اپنی مزدورت

ہندوستان کی ان تحریکوں میں، وہاں لاکھوں کی تحریک چلی، ۱۹۰۵ء کی تحریک، پیشی، وطن کی تحریک، یہ تحریک ترک برائیات ان تمام تحریکوں میں حکومت کو پہلے کارناموں میں کچھ دینی کی بھی فکر نہ ہوتی تھی، وہ لوگ مجاہدین کی صف بندی میں، اس سے بھی حکومت کو کچھ تفریق تھی ہے، تحریک زندہ می، انگریزوں کو ایسے ہمارے کی مزدورت تھی، چند حکومتیں کو، یاد ہو گا، ہمیں اور ہندو مسلم اتحاد کو بیکر گناہ قرار دیں، صرف حضرت علی میں برصغیر پاک و ہند میں مصلحت برائی نہ ہو، استحکام مل سکتا، اور انگریز اس مزدورت سے بے خبر تھے۔

یہی ہمارا ہی لکھا ہے۔

For every firm who issued a fatwa that India was Dar-ul-Harb there would be one who declared that it was Dar-ul-Islam. Deoband represented the first response. p.272

ترجمہ: ہر عالم پر فتوے اس کے جندہ مستعان و ازراہب ہے اس کے مقابل ایسے درویشی:
بھی پشیمان جو کہیں جندہ مستعان اور انگریزی علم کی برائی دلا سلا ہے وہ بدیہیے وقت
کے ناسک کرتا تھا کہ جندہ مستعان و ازراہب ہے۔

دوسری طرف مولانا احمد رضا خاں نے جو پینہ کو پینہ کر بھیجے کہ جندہ مستعان و ازراہب ہے۔ اور
مولانا احمد رضا خاں کا یہ کہنا یہ غرض ایک دستہ تھی ایک تحریک تھی۔ بریلوی لا، بڑے غرض کہتے ہیں کہ آپ
نے تحریک نہایت تعلق پیدا کیا۔ اگر کہہ پار کے اخبار شریکی کی برکت پر وہ ۱۹۱۵ء کی شریکی
پر آپ کا رد فرماتے ہیں۔ F. Karo لکھتے ہیں۔

Ahmad Raza Khan of Bareilly issued Fatwa declaring India to
be Dar-ul-Islam, making it akin to associate with its Relds.

p.325 (foot-note)

ترجمہ: بریلی کے مولانا احمد رضا خاں نے فرماتے ہیں کہ جندہ مستعان و ازراہب ہے۔ اور
جندہ مستعان کو جس طرح کہ کسی تحریک (دعاوی) میں لکھنا گناہ ہے۔
منہوت ہونا صرف اس قدر ہی کہ تحریک نہایت میں منہوت شیخ احمد کے ماحولہ سے آپ کی منہوت
جندہ مستعان کی اور کو واجب بتاتے تھے آپ نے فرمایا۔

ان کی نصرت واجب ہے اس لیے کہ خود انگریز قوم کی اسلامی سلطنت ہی جو کہ
معاہدہ کیا ہے۔ اس لیے اس وقت تک کہ نصرت اسلام کی نصرت ہے
اور مولانا احمد رضا خاں کو منہوت قرار دینے سے بھی کوئی تاہید نہ ملے گی

پھر منہوت قرار دینے کی ایک وجہ میں شامل ہوتے ہوئے ایک نکتہ میں ہر یہ نشین رہے شک
نہایت کے منہوت کسی تحریک میں نہیں لکھے۔ چہنہ کم جو کہ ترکاں کی مراد واجب بتاؤ، لیکن مولانا احمد رضا
میں حرج کم نہ تھا کہ ایک تحریک کو نصرت میں کو ایک قومیت کے خلاف لکھے، وہ کھلے جندہ مستعان و ازراہب ہیں کہ
معاہدہ بھی وہاں کا ہر سال وہاں اعلیٰ ترین ترکوں کے مقابل میں مولانا صاحب کے لیے دنگو کے میر کے پیش

کی شہادت تھی۔ سلطان صاحب نے کیا اسم ہاشمی نام رکھا۔ وہ اسم العیش کے معنی عمر عمر کے معنی کے ہیں۔ اپنا ہوا ۱۱۱۱ھ میں مولانا احمد رضا خاں کا انتقال ہو گیا۔ وہ ۱۱۲۲ھ میں انجمن صیغہ الاسلام کا جوہر خاندان بنے۔ کیا قدم برسی کے لیے حاضر ہوا اس میں مسٹر بی۔ ایل کی شہادت کے مطابق مولانا احمد رضا خاں کا نام بی تھا۔

گورکھپور کا اخبار مشرقی حلقوں تک مولانا احمد رضا خاں کے ان فتووں کی اشاعت کرتا رہا کہ ترک کی مخالفت اور خلافت تھی۔ ترک برگر خلافت کے معنی نہیں کیونکہ وہ قریش سے نہیں ابھریں ان کے لیے اس سے زیادہ سزا گزرتی ہے کہ کیا ہو سکتا تھا

خلافت اٹھنے کے بعد سلطان کے پاس مولے ترک مراسلات اور کئی ماہ باقی رہے۔ گھر تھی۔ مولانا احمد رضا خاں پر وہ گورنمنٹ ہونے کی وجہ سے ترک مراسلات کے بھی خلاف تھے۔ خدمت کے گناہ سے کٹے تھے مگر انگریزوں کی حمایت میں جوش فوجیوں کا سامنا تھا۔ ترک مراسلات کے خوف مولانا کے (پورن حاکم) کے نام سے جو مضامین آتے وہ آپ کے پیچ کر وہ مراد کی ایک نئی ترتیب ہوتی تھی۔ کیجئے واسطے سمجھتے تھے اعلان ہوتے کرتے ہے۔

مشرق گورکھپور کی وہ زمبر کی اشاعت میں انسٹیٹ گنٹ کے واسطے سے مولانا کے جوہر خاں چپ کے سامنے تھے۔ شیخ الاسلام اور مشیر احمد عثمانی نے جیت ملانے کے واسطے اجلاس منعقدہ ۱۲۴۹ھ میں ان کا مسئلہ جواب دیا۔ آپ کہتے ہیں۔

اولاً ہونے کے مضامین میں جو اخبار مشرقی گورکھپور کی ۱۱۱۱ھ کی اشاعت میں انسٹیٹ گنٹ سے نقل کیا گیا ہے۔ حضرت شیخ الہند کے قریب ذکر مراسلات پر کہ: فتوایات گئے تھے جہاں سے بعض پیروں کا ذکر قبضہ کے اسی مضامین میں پچھلے ہے اور جو بڑا جزو باقی ہے وہ دالین کی اشاعت سے متعلق ہے۔

اولاً ہونے کی طرح ہم بھی یقین رکھتے ہیں کہ دالین کی اشاعت کو قانون حکم نے منسوخ فرما دیا ہے اور جیت اس کے لیے نہیں کی ہے۔ اس پر ہم یا حضرت

شیخ ابوہریرہؓ آپ سے کم ایمان نہیں رکھتے اور جو صحیح بخاری کی حدیث مذکورہ
درمختار اور عالمگیری کی فروع آپ نے درج کی ہیں، ان سب کو بھی ہم آپ
کی طرح مانتے ہیں مگر آپ نے عالمگیری کی صحت و دوسری فروع پر غور نہیں
فرمایا، لیکن گفتگو صرف بسور میں ہے کہ اگر ایک فرض عین کے ادا کرنے
سے دو کمین یا ایک محرم کے ارتکاب کا حکم دیں تو کیا اس میں بھی اولاد و ولین
کی طاعت اور خوشنودی صحت میں کہنے پر مجبور ہے؟ جس قرآن نے ولین
کے ساتھ حسن بسوک سے پیش کرنے کا حکم دیا ہے اس نے یہ بھی فرمایا
ہے کہ ..

وَأَن جَاهِدُوا عَلَىٰ أَنْ تَتَّقُوا لِلَّهِ مَا لَيْسَ لَكُم بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعُوا أَمْرًا
وَصَاغِبًا فِي الدِّينِ مَعْرُوفًا. (نساء، آیت ۷۵)

ترجمہ: اور اگر وہ دوزخ میں تھک کر اس پر مجبور کریں کہ تو اس چیز کو میرا شریک
منہر اسے جس کا تجھے کوئی علم نہیں ہے تو اس دوزخ کی اطاعت مگر
البرہ دینا میں بن گئے مانتے دستور کے مطابق مسند طریقی پر۔

اس سے علماء نے یہ کہہ معلوم کیا کہ خدا کی صحبت میں دلائل کی اطاعت نہیں
کیونکہ خدا کا حق دلائل کے حق سے متقدم ہے، کیونکہ خدا کا حق دلائل کے
حق سے متقدم ہے۔ لاطلاقاً للعقلون فی معصیۃ الخلق، پس اگر مکرر
تعلیم کا جملہ سے طلب کا میثور، مانتا اس ترک برائت میں داخل ہے جس کو
خدا نے فرض قرار دیا ہے تو اس میں طلب اسی طرح واجب الدین کی طاعت
کے متعارض نہیں جس طرح ناذر ہے۔ اور دوزخ رکھتے ہیں، اور جس جگہ
موجود ہیں ان دلائل کے شرط بتا رہے وہ اس وقت ہے جب کہ جہنم قرآن
علیٰ لکنا یہ ہو، اگر طرفین میں ہر جائے قرائت میں بھی نذر شرط نہیں، جیسا
پر حضور شیخ ابوہریرہؓ نے فرمایا کہ تو اجماعت و الدین موقوف نہیں

لکھا تھا اس جینے میں متروک والدین کی رعایت قرار پائی ہے کیونکہ ترکہ موات کی طرح اس کی تبلیغ فرض نہیں بلکہ فرض علی الکفایہ ہے۔
 اہل اہل جائے مہاجرت پہلے وہی میں کلام کرنا چاہیے تھا کہ تعلیم گاہوں کا مطالعہ ترکہ موات کے تحت میں داخل ہے یا نہیں۔ کیونکہ اگر جواب اثبات میں ہے تو ہجر آپ کی یہ سب تدبیریں ابطال ہو گئی۔

اہل اہل جائے مہاجرت کو واضح ہو کہ آیت خلائ کل ان آباد کردہ وابت وکفر الا قیۃ محنت مولانا نے اپنے دھڑے کے تحت میں پسین نہیں کی۔ بلکہ جو حقیقت قلب طلبہ والدین کی نامرعاتی جان کے التعلیل کا تصور باندھ کر عرض ہوتے تھے۔ جان کی جتنوں کو قرضی کرنے کے لیے یہ آیت لکھی تھی ہے تاکہ وہ بھیجیں کہ ایک فرض میں کے انجام میں ہیں اہل باب یا کسی قریبیت کا شہرہ و امنی غلطی سے ملنا نہیں ہونا چاہیے۔

اس میں بھی اس قدر اس طرح کرنا ہے کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ ہندوؤں کے خلاف سہولتوں پر انگلیوں سے کم نہیں امداد و کارہ و خوار آپنا۔ گناہ تپید و نیزہ کے مددناک واقعات کو یاد دلاتے ہیں۔ آمد کہتے ہیں کہ ترکہ موات خدا سے کی طرح ہندوؤں سے بھی ہونا چاہیے کیونکہ وہ بھی قاتلوں سے فی الدین میں داخل ہیں۔

اس خیال کی صحت کو ایک مدد میں تسلیم کرنا ہے۔ لیکن اس قدر رگہ ویش ہے کہ گناہ پرزہ و جزو کے تغیر واقعات کے بعد ہندوؤں کے ممتاز امتیاز میں امداد ہونے پر عیب کیا ہے کہ آئندہ اس طرح کے واقعات کو نا ممکن بنانے میں پستی پوری کوشش کی جائے گی۔ اس لیے جب پہلی کلمہ ایمن پر اظہار تاسست کے کہ انہوں نے جلدی طرف مصالحت کا ہاتھ بڑھایا اور ہندوؤں کے اہم مسائل میں ان کی مصالحت سے ہیں ایک نئی تائید حاصل ہوئی۔

ترجماری قوم کے بہت سے افراد اعداء غلام نے بھی ان کے ساتھ مصالحت اور معاہدہ کی روکش اختیار کیا اور متبرہ و نشاط سے چٹن گئے ہیں جو عام ہیں سمجھا کر کچھ قرآن شریف میں ہے۔

وان جعلنا المسلم ناجیاً فلیعلم انما جعل حل الله

ترجمہ اگر وہ مصالحت کے لیے تجھ ہی تو تم بھی نیک جاؤ اور خدا پر بھروسہ رکھو۔

اور یہ خیال کہ ہندو ہم کو اس مصالحت کے سپر ایس میں دھوکہ دیں گے، اگرچہ ممکن ہے درست ہو جائے۔ مگر جب تک ان کا کوئی قریب اور پڑوسی ثابت نہ ہو۔ یہ اصل کائنات اس قوم کی جو زمین پر ایک گنہگار ہے وہ آپ پر بھی ثابت کیے ہیں۔ بہر حال ہم کہ حق تعالیٰ کی اس قسم کی مکمل آمیزہ پالیسی پر اطمینان رکھنا چاہیے کہ۔

وان تردوا ان نجدوا فلیحسبنا الله

ترجمہ اگر وہ ہم کو دھوکہ دینا چاہیں گے تو نہ ہمتہ سے لیے کافی ہے۔ اگر کہا جائے کہ انگریزوں سے مصالحت اور مصالحت کرنے میں پھر کیا چیز مانع ہے تو خوب سوچیے کہ یہ قوم فی الحال مسلمانوں کی جماعتوں سے ملحقہ و فیروز میں دوسرے پیکار ہے اور مسلم قوام کی آزادی کا غنا کر رہے ہیں اس کی طولانی وقت بوجے دینا پل رہی ہے اس وقت تک اس سے مسلمان قوم نے خود ہمسایہ کے مضاف کوئی جائز صلح نہیں کی۔ یہی صفت میں مسلمانوں کی منافقت اس سے کس طرح ممکن ہے۔

مسلمان بے شک اس سے مصالحت اور دوا داری کا بہانہ کر سکتے ہیں بشرطیکہ وہ اپنے حق حبس کے مضاف خلافت اسلامیہ اور ان حقائق اعتبار سے دقت اٹھائے جن کے زوال کی سر تک داستان آج مسلمانوں کے خون کو سنسہ را

ہو گیا ہے۔

میں امید کرتا ہوں کہ میری اس تقریر سے سب اس غرق پر متنبہ ہو جائیں گے جو
قرآن و سنت اور فقہائے کرام نے ایک گانہ عذاب اور کافر کٹناہم کی حیثیت
میں غلط کیا ہے اور بعض مسٹرین ملت کے اس قتل کی طرت بھی خوب کریں گے
جو پرانیوں سے

لَا يَهْدِيكُمْ اللَّهُ هُنَ الْاَذِينَ لَعِنَا تَمُوتُكُمْ فِي الْاَذِينَ وَلَمْ يَخْرُجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ
اَنْ يَتَذَكَّرُوا فَنَسُوا حَتَّىٰ اَلِیٰهَهُمْ (سُورَةُ الْحَجَّةِ ۱۰)

ترجمہ۔ نہ بتائی تم کو ان لوگوں سے (جہلائی اور جن سے سلگ سے) نہیں روکتا
جو تم سے دین پر لڑے نہیں اور تمہیں انہوں نے تمہارے گھروں سے نہیں
نکالا کہ صاف ان کو نکال کر ٹھہرایا ہے جن سے مسلمانوں نے مصافحت کی ہے
اب میں یہ دعا کرتا ہوں کہ وہ آپ سے رخصت ہوتا ہوں۔

وَمَا لَاقُوا خَدَنًا اَنْ تَسِيَا اَوْ اَخْفَا مَا

کہتے: شبیر محمد عثمانی دیر ہندی مصنف

۱۔ ربيع الاول ۱۳۴۶ھ

گو کہ جو کہ اخبار مشرق نے بربروں کے خلاف کر دی تھیں سے نقل کیا ہے کہ انگریزی
سے ہیں مسلمانوں کو پوری تہمت لگا دی کہ وہی اصل ہے۔ ان کو اقبال نے یہ کہہ کر جان بچھڑائی۔

جہنم میں ہے مسلم کو جو مسجد سے کی ہو نہ

نار ان سمجھتا ہے کہ وہ دے اسوہ

مگر ان کے مخالف بہتر شیخ الاسلام علامہ شبیر محمد عثمانی نے مشرق سے بربروں کے خلاف
لڑنے میں ان کا بڑی قربت جمایا ہے۔ اخبار مشرق کو کہہ رکھتا ہے۔

جہنم مستحق تھا کہ ان کے خطبہ شہداء میں پوری آزادی دیتی ہے ان کے

حالانحال وہ بہرہ دہی محافظ ہے۔ قرآن و حدیث کی بے غرضی کو قانوناً مجرم قرار دیتی ہے۔ بیت انصار و بیٹہ اہل رسول کی لیدریت سے نہیں رہ سکتی۔ اس کے ساتھ ترک تعلقات کس طرح واجب ہو سکتا ہے۔ — باقی شریف کو یاس کی فوج نے یا اُن کے ساتھ ہی کرانگیزی فوج کے مسلمانوں نے جو کچھ کہہ کر اور دین کی بے غرضی کی شے، اس کی بابت غیر ملکی الزام دینا ضروری ہے یہ سب کچھ خود مسلمانوں کے ہاتھوں کے کئے ہوئے کام ہیں اور ہنگامہ کا چند میں جو کچھ ہوا اس کے ذمہ نہ تھا۔ وہ لیڈر ملان قوم میں جنہوں نے گردنٹھٹ کو غلط فہم سے دیا

ہندوستان میں انگریزی حکومت کو سر سال سے زیادہ سوچا گیا تھا، اس زمانہ میں مسلمانوں کے دین و مذہب پر اس کا کیا اثر ہوا، اس کو نہ جان عالم سے پوچھو، وہ دعوت کہتے ہیں کہ اس وقت ہندوستان سے زیادہ کئی جگہ کے مسلمانوں میں آزادی کی روح نہیں اور اگر ان کا یقین نہ کہئے تو ظور و جاہر ترکہ عجب بھر اور، افغانستان کے مسلمانوں کو دیکھو کہ آزادی کی ڈھیر ٹی ہوتے

۱۔ ہندوستان میں جہاد کی گستاخی کرنا اگر قانوناً مجرم تھا تو دراجبال نے بہتے رہنے اور صلہ لکھی بعد پھر اگر مذہبی علماء دین شہید نہ اس کا کام تمام کہ یا تو اسے کیوں پھانسی کی سزا دی گئی — سر یہ فقط ہے کہ انگریزی فوج کے مسلمانوں کو دہلی کے نکلنے کی تعداد وہ کسی حکومت کے حکم سے جلا بھیجے گئے تھے، انگریز حکمرانوں نے ہی تو انہیں تو قوت نہیں کی پامال کے لیے بھیجا تھا، انہیں بددیواری کو کہ بے غرضی کا بوجھان ملان فریضہ پوڈال سے ہیں لیکن انگریز حکومت پر نہیں، ایسا کیوں، یا اس لیے کہ مولانا احمد رضا خاں کی ہمدردی نہ تھی کہ انہیں نے اپنا فیصلہ نہ جوائن رکھا تھا۔

۲۔ بیتہ اہل رسول کی بے غرضی اس طرح ہوئی کہ برطانویوں کے مخدوم و محرم بزرگوں کو تھریک پر انگریزوں کی ہندوستانی فوج دہلی داخل ہوئی اور انہوں نے کتبہ پر بھی گولیاں چلائیں جس سے خلاف کبر صلیب چلی بہا

ان کے دین کو گستاخ کر دیا۔ مٹا ہوا کے بعد ہم خود کبر کے گہندستان سے
 دیادی، دیناری کسی ملک میں نہیں۔
 انگریزی حکومت کا جو اثر مسلمانوں کے دین و مذہب پر ہوا اس کو تو کب
 نے دیکھا لیکن ہندوستان اس وقت دیناری میں اسلامی حکومت سے
 بھی سبقت لیے ہوئے ہے۔

میں صرف اس قدر دریافت کرنا چاہتا ہوں کہ عراق، شام، فلسطین اور مصر میں
 مسلمانوں کے پیشینے والوں کی جان و مال اور عزت و آبرو کیا مسلمانوں کی جان
 و مال و عزت و آبرو نہیں ہے یا کیا انھما المؤمنین اخوة۔ المؤمنون جد علی
 من موام خداوند خدا کے رسول کا کام نہیں ہے۔ کیا ہر سر کے بازو دلوں
 میں رہینگے دلوں میں سے کوئی مسلمان نہ تھا، کیا بیت المقدس شہر انصاف
 سے نہیں کیا کہ یہ نہیں اگر انگریزی فریج کے مسلمان گئے ہیں وہ یس بنجینی
 حکومت کے حکم کے خود بخود چلے گئے۔ کیا ان مسلمانوں یا شریف کے کہ ہم بھڑکے
 سے انگریزی مال بے قصور ثابت ہو جاتے ہیں کیا کانپور میں مسیح تہذیب معلوم
 ہو جانے اور چاندل طرف کے مسلمانوں کی آواز بلند ہونے کے بعد غور زری
 اور گدھار مال نہیں ہو رہی۔

یہ صحیح ہے کہ دین کے سبب سے اجر میں ہندوستان کئی محالک ہوا میرے خائن
 ہے اگر بعض ان کے دین یعنی خدا کی راہ میں جان بازی اور مرنے کی اور ان کے کلمہ انصر
 اور تزل من الاسلام ہا سلین کے دین سے تقریباً محروم ہو، لیکن یاد رکھئے کہ یہ دین
 انگریزی حکومت کی برکات میں ظاہر نہیں ہو سکتی، بلکہ جیسے نفس قدس کی طرف
 تہمت اور تہمت قوت کا نتیجہ ہے جو اسی سرزمین میں جاری خوش قسمتی سے پیدا
 ہوئے اور جنہوں نے اپنی تہمت ہی خداوند کا طبیعت، روحانی قابلیت اور
 حیرت انگیز جہات سے انہارنے اور متفرق کرنے کا مقصد کیا۔ ان قوم

مذہب پر گول میں سے حضرت شیخ فاضل مہنا ماحی محمد ادا اشراف سے
 تھے جنہوں نے انگریزی حکومت کے دائرہ سے نکل کر حرم شریف
 کو اپنا مسکن بنایا اور حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی قدس الشرحہ جرتھے
 ایک مدت تک انگریزی حکومت کے احکام کو قسری کے پتھر میں نافذ اور
 دیوبند کا گشت نکالتے رہے اور حضرت مولانا مسعود محمد گوہر قدس الشرحہ
 تھے جنہوں نے انگریزی حکومت کی برکات کو عمر میں ذکر کے مہینوں تک
 عزالت کو کر ٹھہری میں رہنا پسند کیا اور اب سب سے آخر میں وحید احمد غوث
 مولانا محمد اسلم صاحب دیوبند ہی ہیں جن کی مدد انگریز و افغانستان آپ کی
 پکھل کے ساتھ ہے۔

مہنا بیت خلق سے کہنا پڑا ہے کہ ان سب بزرگوار کو جن کے ہم سے ہندوستان
 میں یہ دینداری پھیلی۔ انگریز حکومت کی وہ برکات عموماً نہ ہو سکیں جن کا ایک
 دوست اس مسئلہ سے کہتا تھا وہ ہے کہ سب ہیں۔ شاید ان کا یہ دعویٰ
 بھی انگریزی حکومت کے برکات میں سے ایک برکت ہو۔

امارت یہ بحث نہیں کرنا چاہیے۔ جو رہنما اور ان کے پیروں کے، انگریزوں اور شریف کو
 کی حمایت کے دلائل کو دیکھ کر کہتے وہ تو کلمہ شکست سے بھی کمزور تھے۔ حضرت شیخ الحدیث مولانا
 محمد اسماعیل مدنی شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی کے انگریزوں سے ترک عزائم کے دلائل آپ
 کے سامنے ہیں۔ یہاں صرف یہ بتا دینا چاہیے کہ انگریزی سلطنت میں علماء دیوبند کس قدر
 حکومت و راجہ کے ایک ایک کام سے دودھ مرزا غلام محمد ہو یا مولانا احمد رضا خاں امدان کی

میں اور روحانی اولاد کس خاص اور الہیت سے برسرِ پیکار تھے۔ اور شریف کو کی حمایت
 میں مولانا مصطفیٰ رضا خاں بولوی کی عزت کے مکمل خلاف آپ نے جو یہ قارئین کو آئے
 ہیں حد آپ نہیں پڑھ چکے ہیں۔ مرزا غلام محمد یہ تحریریں عرب ممالک کو بھیج رہے تھے۔

۲۹
 ۳۰

بل الدولة البريطانية محنة الى المسلمين، والمملكة المكرمة
التي نحن رعاياها ترجع الاسلام في باطنها على مثل اخرى، بل
سمعت ازيد من هذا ولكن لا نرى ان نذكرها، فالحاصل انها
كريمة وانقى الله في قلبها حب الاسلام.

دولت برطانوی مسلمانوں کی محنت ہے اور کد کٹوریہ جس کی ہم برطانیہ میں اندر سے ملے
کو دوسرے سب فاضل پر ترجیح دیتی ہے۔ میں نے تو اس سے بھی زیادہ مناسب جیسے
بتانا ہماری صحت نہیں۔ چاہیے کہ وہ بڑی کریم ہے اور اللہ نے اس کے دلی میں اسلام
کی محبت ڈال دی ہے۔

ونحن نقدر تحت ظنهم بالامن والنفية وانما بقية المتابعة
ونحن: ونصور ونأمر بالمعروف ونهى عن المنكر ونرد على
التصاري كيف نشاء ولا مانع ولا حرج ولا سزام. وهذا كله
من حسن نيته وصفاء قلبه وكما عدلها وواظف نواهيها
الى بلاد منوك الاسلام لنا رايها انما وراحة ازيد من هذا.

ہم اس کے زیر سایہ امن و عافیت اور پوری آزادی سے رہ رہے ہیں، نماز و روزے
و کلمہ قائم ہیں۔ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر جم کر کئے جاتے ہیں۔ ہم جیسا چاہیں جیسا چاہیں
کی تردید کرتے ہیں اور کوئی ہمیں روکنے ٹوکنے اور مزاحمت کرنے والا نہیں۔ یہ سب اسکی
خوبی نیت، صفائے قلب اور کمالی عدل کی وجہ سے ہے۔ بخدا اگر ختم ملان، ٹکوں میں پائیں
تو ان میں بھی امن اور آرام اس سے زیادہ نہ پائیں گے۔ (حضرت ابراہیم علیہ السلام کا فرمان ہے: "منا")

فہم الحمد للہ جو کچھ ہے بھینے بدوں نے برلینہ کا دربار میں سے کاغذ خواہ بنا دیا ہے (۱) نہ لانا
دشمنہ کہ میرے وہ، وہی تاجر برلین کے طرف ہے (۲)۔ اگر یہ گروہت کے احکامات تھے (۳) نہ
کے اہم تھے۔ اس کے قدم تیر (۴) نہ (۵) خدا کا من)

مولانا محمد رضا خاں نجی بخون مجید و سلام کے دند کے رکن، اسی لیے بنے تھے کہ نہیں
تاجر برلین کا دربار ایک ملک کے لیے بھی گناہ تھا، ان کا کہنے تھے خدا کا حکم ہے، نہ ہر حکم جہاد
نہیں ہے۔ یہ بھی نہیں، بلکہ آپ نے ہر مسخر کی ایک مخالفت کی جو کبھی، اگر یہ دوسرے خلاف نہیں۔

بعض برہمنی کہہ دیتے ہیں کہ یہاں جیشیا کا نظارہ اسی کیلئے پیش کیا گیا ہے۔ لیکن حضرت نے خود اپنے آپ کو گیس پیش کیا نہیں کہا، ہم کہتے ہیں کیا انہوں نے اپنے بیٹوں کو اپنے دین و مذہب پر پہننے کی دعوت نہ دی؟ اور جیشیا دینی کسے کہتے ہیں؟

میرا دین و مذہب جو میری کتاب سے ظاہر ہے، اس پر مصر فی سے قائم رہنا۔
ان کے اپنے متعلق ہیں اسے دین، اس سے بھی ذکر کیا جانا غلط ہے۔ ان کے اپنے لڑ بچوں میں اس پر شہادت موجود ہے۔

اس لئے دین و مذہب سے ہندوستان میں ان کے لئے مسند و جاہلیت کی جوئی تعمیر ہو رہی ہے۔
مرد خن اس کا سپر سڈانا، محمد رضا خاں کے سر پر باندھتے ہیں۔

یہ مولانا محمد رضا خاں کو پچاس سالہ محنت تھی جس سے سراج خاں نے راہِ اہل سنت و جماعت پر دو لکڑوں میں منتظم ہر گھنٹہ کے سر پر جو بارہ سال سے نبھادی سنی اکثریت کی توار تک رہی رہی تھی اور وہ کبھی اہل مسند کے خلاف کسی جارحیت سے سرِ پا نہ کرتے تھے کچھ دور پر اہل مسند کے مقابل میں آگئے تب اس کے سراجارہ نہیں کہ جب بھی اہل مسند اور اہل تشیع میں کوئی سرگرمی ہوتا تھا اور مخالفین کے یہودیوں سے جامعیں اور شاہ عبدالغفور رحمت دہلوی کے علمی اور سیاسی خلاف جو کبھی ہندوستان کے مسلمانوں کی عبادی اکثریت تھے اب اس جو دیوہیں صدی میں خود اقلیت ہو کر رہ جائیں، بلکہ دیوہ کے سوا کوئی ہے جو اہل مسلمانوں کو شیعیت کے بڑے اثرات سے بچائے

مولانا محمد رضا خاں کی کمسن و نصیت کا ایک بڑا ہی پہر بھی ہے جس کے درجے ہیں۔ ①

بھگت رام کے غیر شرعی اہل و عداوتی اور ② اہل مسند و اجماع کی دو صورتیں ہیں مستقل دشمن برائے ہندو کبھی ان کو مٹنے نہ دے۔

یہ وہ عقائد تھے جن کے لیے مولانا محمد رضا خاں نے دس برس بھگت رام کیا۔ وہ خفیہ پہلو سے قادیان کو کسی دوسری صورت دینی مسلمان جو کچھ کریں بس وہی خفیہ پہلو سے قادیان کو کسی دوسری صورت دینی مسلمان جو کچھ کریں بس وہی قادیان ہے اور آپ اس پر کسی فعل و ردایت کی ضرورت نہ سمجھتے تھے۔ پھر وہ کہہ کر کیا ضرورت تھی۔

مولانا احمد رضا خاں نے دیوبند کے رد عمل کے طور پر مدرسوہ بریلی کو قائم کر دیا لیکن اس کو تیشیف دیا اور
 یہ بندہ کے مطابق کیا ہو گا۔ اس پر کافی احتجاج ہوا کہ ایک غیر جانبدار شہادت لیجئے۔ ماسٹرن Nelson نے
 ۱۹۱۵ء میں ان مدارس کا تفتیشی جائزہ لے کر Hardlyء کو جو رد و جواب دی ہے وہ قابلِ ملاحظہ ہے۔

ترجمہ۔ بریلی میں آرائیں تو قلعہ میں تین مدرسے ملائے آئے ہیں

۱۔ مولانا احمد رضا خاں کا مدرسوہ بریلی۔ ۲۔ مدرسوہ غفرنگی محل کٹہر۔ ۳۔ مدرسوہ مہاراجہ دیوبند

ماسٹرن Nelson نے ۱۹۱۵ء میں سب سے زیادہ تر شاہانہ پیمان کیا ہے جو اس

کے خیال میں بہت حد تک ان غیر یورپیوں کی یاد دلاتا تھا جو (مسلمانوں کی)

قرآن و احادیث میں ہیں

دیکھتے ہیں کہ خود اسے مدرسوہ بریلی کو سکول کے درجے میں رکھا ہے اور مدرسوہ دیوبند

قرآن و حدیث میں خود بخود ہے۔ کیا اب بھی ریاست بریتانویہ کے لائق نہیں کہ مدرسوہ بریلی کی حیثیت

دارالعلوم دیوبند سے کوئی نسبت نہ رکھے۔ یہ مدرسوہ بریلی صرف دارالعلوم دیوبند کے نسبت ہر سہ امتداد کو

دے رکھنے کے لیے محض ایک رد عمل کے طور پر قائم کیا گیا تھا۔

Harding papers p.87

It is not clear where the Society had its strongholds but the
 Mashiq of Gorakhpur and Al-Bashir took note of the pro-government
 favour of Ahmed Raza Khan and it seems that the school's permissive
 thinking on Islamic practice appealed especially to certain law groups
 in Muslim society.

The Muslims of British India, p.268.

مدرسوہ دیوبند کے بارے میں وارڈنگ کی لٹکے یہ وہ نگاہ ان یورپیوں کی یاد دلاتی ہے

جو قرون وسطیٰ میں مسلمانوں کی مملکت کا نشانہ تھیں بالکل صحیح ہے۔ مگر یہ بات کہ مدرسوہ بریلی مسیحا

پر انگریزی سکولوں کی نسبت پر دیر جس کے مقابلہ میں انگریزوں کا قابلِ اہم تھی۔ ہر چہ ہر چہ ہی کے سوا گزیر

ہو گیا کہ انہوں نے یہ بات بھی کھول دی کہ مولانا احمد رضا خاں کے پیچھے کوئی طاقت تھی اس کا نتیجہ چل گیا

ترجمہ پر پتہ نہیں چلتا کہ جو چری کتب خانہ کی اصل طاقت بعد کے محققین کو لگے ہو
 سے شروع ہونے والے اخبار مشرقی، بدیش سے پتہ چلتا ہے کہ رانا احمد رضا خاں کے
 قتل پر دو گزشتہ ہونے لگے۔ برٹش گورنمنٹ کے خلاف کی جھگڑا کرتے تھے اور یہاں
 ملوث ہوتا ہے کہ ہمارے اسلام پر جو چری کتب خانہ کا زہم گڑھ ہونا مسلمانوں کے سامنے
 چلتے کے لوگوں کو قاضی احمد پر اپنی کتاب تھا۔

کے معلوم نہیں کہ کیا ہویں احمد خاں اور احمدوں کے علاوہ احمدیوں سے غلاموں میں گئے پتہ چلتے
 ہیں پھر یہ بات بھی کسی سے چھپی نہیں کہ سرحد میں کی بھی تھا جب ان صاحبزادوں کے اگلے بھائی تھے تو احمد
 حسن کو قتل و قحط اللہ پر اس اندر وہ ملک کے ملک وہ مارا گیا تھا کہ وہ نہ ہو گیا ہے میرے
 جاں و گول کہ جیسے سے برعزت کا دلورہ بنا سکا ہے۔

جو رسم بھی جانتے ہیں کہ مسلمانوں کا سب سے شاد استوار عید و تہجد میں ہے۔ وہ خدا اور بندے
 کے درمیان کسی واسطہ نبوت کے قابل نہیں ہیں۔ بادت میں بھی مسلمان بلا راست خدا کے سامنے کھڑا ہوتا ہے
 اور اس کے اندر تو کے درمیان میں کوئی کسی چیزیں میرا نہیں کے کہ یہی خدا اور بندے کے باہم وہ مطلب ہے
 تھے لوگوں کے گناہ عفت کرنا ان کے۔ اختیار میں ہوتا تھا اور قوتوں و سطوں میں لوگوں کو بخت کے سرشتیت
 بھی دیتے تھے۔ اسلام میں علی کا وہ جبر شامین دین کا ہے وسیلہ نبوت بنے انہیں۔

دارالعلوم دیوبند

رانا احمد رضا خاں اور حضرت مولانا خلیل احمد صاحبزادہ کی اس شخصیت سے خداوں پر
 دارالعلوم دیوبند قائم ہو گیا تھا اب یہاں کی دوسری صفت تھی میرا نے من حالت کا سامنا کیا وہ دارالعلوم دیوبند
 اصل میں دوسرے جیسے ہی کی ہی نشاۃ ثانیہ تھی اور یہ کے۔ یہ کہ وہ اپنی نسبت و انما حق کے طریق پر بھی جہاد کرتے
 تھے کہ دین ہے وہی جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کی سنت اور آپ کی عبادت اور ہمدردی کا قائم ہے ثابت ہو۔
 یہ نہیں کہ اس پر کہیں دلوں میں دلوں میں وہی۔ اس دورے کا قائم قرآن و سنت اور فقہ و مذہب کے اصول ہیں
 محض شاعت علماء تبلیغ دین کے لیے تھا کہ کسی اللہ ملک کے درجہ کے ہر پروردگار میں شایا تھا۔
 بخلاف دوسرے بریلی کے جو محض دارالعلوم دیوبند کے درجہ کے ہر پروردگار میں شایا تھا۔

انسانیکو پیدائش پر معلق ہو کر اس کی ایک جائیداد نہ تھی۔ یہ سچ ہے۔ یہ سچے دارالعلوم کا کچھ اور ذکر
پیش فرمائیں۔

۱۔ درمکھ کے مال اور پہلے سرپرست سناٹا محمد قاسم نادر پڑا ہوا تھی۔ در
مکھ کی نذر مشہور تھی۔ یہی باتیں اسے ہیں کہ دارالعلوم دیوبند کی ایک مستقل
وامیت اور دیوبند کی علماء کی خصوصیت بن گئیں۔
۲۔ مصلحت منظر کے خاتمے اور ۱۹۷۱ء کے انقلاب کی ناکامی کے بعد ہندوستانی
مسلمانوں کی دینی اور ملی ضرورتوں کے پیش نظر اجماع متحدہ یہ تھے۔
تبدیلی سے منظر راہوں سے گزرتی تھی۔

- ۱۔ مسلمانوں کو ایک جمہوری موزنی تنظیم میں پرہیز کی ضرورت پیدا کرنا۔
- ۲۔ حضرت شاہ ولی اللہ دیوبند کی مرکز اور علم کے مسلک کی حفاظت وراثت
- ۳۔ مسلم مائت سے خود فراموشی اور استبداد کا خاتمہ۔
- ۴۔ علوم دینی کا جیلہ
- ۵۔ علوم فقہیہ کی مصحح و ترمیم۔
- ۶۔ دین میں بہادری کے ساتھ ساتھ دنیاوی علوم کے ساتھ ساتھ چلنے
- گرنے والے علماء کی ترقی کرنا۔

درمکھ کی مالی ضرورت کے سلسلے میں سناٹا نادر پڑا ہوا تھا۔ اصولاً مقرر
کے مقررین کے مقررین یہ تھا کہ حکومت وقت اور امراء و فقہاء کے استفسار سے
درمکھ کے مال اور جہت سے کہ حکومت دیوبند اور برصغیر حکومت کی
خواہش کے باوجود دارالعلوم نے کسی سے لینے کا عمل نہ پسند نہیں کیا۔
گزشتہ نوے سال میں اس دار کے لئے مسلمانوں کے دینی حاکم ہیں
بہت سناٹا تمام حاکم کر رہے۔ دارالعلوم میں ان میں مختلف فرقہ وارانہ اور
کی خصوصیات جمع ہیں جو غیر مسلم علماء کی خصوصیات کے بعد ان
میں دینی، لکھنؤ اور غیر مسلم ہیں جو موجود تھے۔ دینی کے ادب سے تفسیر و حدیث

کا تعلیم پر زبرد دیتے تھے، انھوں نے غنہ پر اندر خیر آباد علم الکلام اور فلسفہ کے لیے
 غصہ من تھا، دیوبند میں تینوں کے استخراج کی فائیدگی کہہ رہے۔ گو کہ اس کا
 اصل زور اجماعیت پر ہے، جنہیں شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ اور دینی کے مکتبہ خدیوین
 کے نزدیک اور جہاں مستند حاصل ہے، دیوبند میں جادو اسلام کے مختلف حصوں
 سے بھی طلبہ آگاہ رہتے ہیں۔ اس میں تقریباً پندرہ سو طلبہ کے قیام کا بندہ بہت
 ہے۔ - - - - - اما انھوں کی حرکت ایک سب سے، ایک کتاب خانے، اور حدیث تفسیر
 اور فقہ وغیرہ کے متعدد دکانداروں پر مشتمل ہے۔ دیوبند کے کتب خانے کا
 شلہ ہندوستان میں غلطیات کے لیے بنے کتب خانوں میں جہاں ہے۔
 اس میں تقریباً ستر ہزار عربی، ہندی، اردو اور کتابیں موجود ہیں، جو طلبہ بھی ہیں
 اور علمی بھی، تعلیم کا طریقہ روایتی ہے۔ اس کا زور زیادہ تر اس بات پر ہے کہ
 دیندار شخصیتیں پیدا کی جائیں، اس کے لیے کہ ہر طلبہ سے بہرہ ور ہو کر
 مہربانانہ کے تقاضے کو سے کر سکیں۔ لہذا اس دہائی کے زیادہ تر دینی
 رہنما پیدا کئے ہیں، اگر سیاسی میدان میں بھی اس کی خدمات کو نظر انداز نہیں
 کیا جاسکتا۔

دیوبندی علمائے کرام کا مسلک شاہ ولی اللہی مسلک ہے۔ مولانا محمد تقی عثمانی
 نیز دہلیوں سے حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی کے شاگرد تھے۔ یہ حضرات
 فقہی مذاہب میں سے امام ابو حنیفہ کے متبع ہیں اور عقیدہ کہ بھی بالجمہ ختمی
 سمجھتے ہیں، قرآن و سنت پر سختی سے عمل پیرا ہونے کے علاوہ ان کا تصوف
 سے بھی گہرا تعلق ہے۔ وہ بدعت میں یہ بھی پیشوا ہیں البتہ غور سے جائز
 کہتے ہیں، اکثر علماء دیوبند دہلی مسلک کے علماء سے جا ملی اور ان کے
 علم و ادب میں شامل ہیں جو تصوف کے چاروں سلسلوں میں نقشبندی، چشتی،
 قادری اور سہروردی سے منسلک تھے۔ تاہم تصوف کو نہ نیا دینی سے قطعاً
 دور رکھنا ضروری ہے، بلکہ وہ علم الکلام میں امام ابو حنیفہ اشعری کے متبع ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت و عظمت پر ایمان رکھتے ہیں، اکثر بتحدود و کوہین
 ثواب اہل صدق و نیت اور صبح و عشاء کی تلاوت و تلاوت قرآن کے تذکرے
 کو بھی پسند کرتے ہیں۔ اکابر علماء کے دیوبند دین میں غور و انداز سے پائندگی کے بیلے
 باوجود امتثال کے قاضی اور عہدہ اسلمین کی تکمیل سے، بتناہ و امتیاز لازم
 سمجھتے ہیں، ہر چیز وہ غلطی برپا ہو سکے، اور غلطی اور غلطی سے جسکے کے جملہ میں
 رہتے ہیں

علامہ شبیر احمد عثمانیؒ ایک تمام پر لکھتے ہیں: جاری حالت تو یہ ہے کہ نہ ہم غیر
 متدین کو کافر کہتے ہیں، اور تمام شیعوں کو، دہلے کے پھر یوں کہ.....
 مولانا قاسم نانوتویؒ نے ایک تمام پر کہا: فی زمانہ کفار کا طبقہ ہے وقت نہیں
 ہے کہ مسلمانوں میں تفریق کو بردہ دی جائے جس سے ان کا کفر حفرق پر کمر بستہ
 منصف پیدا ہو، بلکہ توڑنے کی بجائے جوڑنے کی فکر کی جائے۔

مولانا دیر بندہ کے میں مسکے نے انہیں سب کی غرض میں محترم بنادیا۔ پناہ پر میری
 شاہکار دہلے کے ایک جگہ فرمایا۔ مولانا قاسم نانوتویؒ اور مولانا رستم علیہ
 صاحب گنگوٹی کا زمانہ میں نے نہیں پایا، مولانا خلیل احمد صاحب دہلے اور مولانا
 محمد من صاحب دیر بندہ کی ان کی زیارت ایک دفعہ کی ہے، مصاحبت کا اتفاق
 نہیں ہوا، مولانا شریف علی صاحب تھانوی کی ایک بار زیارت کی ہے، اور ایک
 دفعہ دہلے بھی رہا ہے، اس سے لیا کہ ان حضرات کے ساتھ مصاحبت کا
 اتفاق نہیں ہوا، مگر مولانا مفتاح الدین ہند گول کے متعلق یہ ہے کہ ہر سب حضرات
 ملائے مناجاتیں اور انبیاء کے تحت مجھ میں سے سنتہ، آخر کار بعض مسائل
 میں ان سے اختلاف بھی ہے، مگر براہ امتداد بھی ہے، اور اس وقت کے متعلق
 کہنے کا سبب ان کی تصنیفات کا مطالعہ اور جہاں عام ہے۔

دیوبند میں مولانا کے قائم نے تحریک آزادی میں بڑا حصہ لیا، مولانا محمد قاسم
 نانوتویؒ کے نزدیک دارالعلوم کے قیام میں سے ایک شخصیت بھی تھا کہ یہ دعا

کے نقشب کی ناکامی کے بعد قسطنطنیہ کے جہاد ائمہ کی اور ہندوستان سے
انگریزوں کو نکالنے کے لیے تیار کیا جاتے۔ آزادوں نے ہندوستان کے لیے ریشمی رو مان کی
تحریک شیخ اہلبند سلطان محمد دہلوی نے ہندوستان کے لیے تحریک مخالفت
میں بھی لان مارنے بڑا کام کیا۔ قیام پاکستان سے کچھ قبل اس جماعت کے دو
مجتہدین برصغیر کی مخالفت کے جوش میں آتے ہوئے گیارہ مسلم لیگ کی
تاسیس سے قاصر رہا۔ اس کے برعکس مولانا شرف الدین قادریؒ ۱۹۴۷ء میں
برصغیر و ہندوستان کے لیے ۱۹۴۷ء میں ۱۹۴۷ء میں ۱۹۴۷ء میں ۱۹۴۷ء میں
تاسیس کی ہندوستان میں بھی ہندوستان میں ۱۹۴۷ء میں ۱۹۴۷ء میں ۱۹۴۷ء میں
برصغیر کی تقسیم سے قبل صوبہ سرحد میں ہونے والے اس تقریب کے فائدہ
میں ایک کراچی میں نصیب ہوئی۔ علی گڑھ کے وید ہند اپنے آپ کو حضرت محمد
الکاشانیؒ، شاہ ولی اللہ دہلویؒ اور سید احمد رضاؒ کے پیروکار امداد ان کے
افکار و نظریات کے حامی سمجھتے ہیں۔

یہ ایک غیر جانبدار و متبرہ ہے جو ملک کے سب سے بڑے تحریکات ہے۔ وہ ہمیں علم
اور فہم فراہم کر دینا چاہتا ہے۔

The most vital school of Ulama in India in the second half of
the nineteenth century was that centred upon Deoband, the Dar-ul-
Uloom founded in 1867.

The Muslims of British India, P-170.

تقریباً ہندوستان میں اسی صدی کے نصف ثانی میں مولانا کاشانیؒ نے
مولانا دہلویؒ کے جس کی سرپرستی دہلی میں ہے۔ یہ دارالعلوم دہلی ہے
میں قائم ہو چکا تھا۔

یہ پڑھیں ان دلائل میں ہر سے بنیادی حیثیت رکھتے تھے۔ ① مولانا احمد رضا خاں کا
 مدد سہ برہمی ② مدد سرخ رنگی محل لکھنؤ ③ دارالعلوم دیوبند، واسطی ۱۲۹۹ھ میں ایسے نو شرعین
 اذنبہ بتلائے گئے۔ جو مسلمانوں کی قرون وسطیٰ کی یونیورسٹیوں کی یاد تازہ کرتے ہیں۔ پورٹنگ کی رپورٹ
 میں لیا جاتا ہے۔

انگریزوں کا مسلمانوں پر دوسرے فکری حملہ

انگریزوں نے جب مسلمانوں کو باجیت کے پیر پر دے دئے تو انھوں نے وہ چند سارے بڑے ائمہ کو
 ایک ڈبکیر لئے تو انہوں نے اس بات کو تردید پہنچی کہ سارے ایک نئی تشریح سہاگو جائے تو وہ انگریزوں
 کے نام سے نہیں نہ دے دے جو یہ مذہب سے مراد غلو ہے۔ یہ تو دانی ۱۲۸۰ھ — ۱۲۸۵ھ کے ہندی کی دور
 قاتل نام سے کسلاؤ ایک سے ساری کی تپا پہنچنے والے دیوبند کے سارے ایک نئی تشریح کا بڑے شہ
 واد سے متعلق یہ بیان تھا کہ قادیانیت پر سے وہ کسلاؤ میں یکساں یہ سحر، قیامت قریبانی، مسلمانوں کو جس
 پیر کے قادیانیت کے خلاف لکھ کر یہ وہ پیر خود احمدیہ سحر کے عقیدہ عقربوت سے کھانکھا تھا۔

اب یہ وہ ۱۲۸۵ھ کے گزرتے ہیں۔ یہ خود احمدیہ کے انہی کے نئے نئی سارے بڑے ایک جس
 نئی سارے احمدیہ کے خلاف ایسے قریب بہ خوف شہید کہ جاسکتی ہے کہ میں نے یہ نہ ہی میں جنہوں نے عقیدہ
 ختم جنت کے گواہوں کے خلاف سے پہلے دیکھے ہیں اور یہ خود احمدیہ کے لئے اس لئے میں نے یہ نہ ہی میں جنہوں نے
 جب کہ وہ ختم جنت کے سکھ ہیں۔ وہ اپنے اس دعوے کے ثبوت میں مولانا احمد رضا خاں کے وہ احمدیہ قائم
 مافوقی کی تشریح انہیں سے تین مختلف مقامات سے تین سارے کے کہ انہیں ایک مکمل جہالت بنا یا اس پر
 فضائل بڑی مذہبی سے ان کے ختم جنت کے لئے احمدیہ کے سارے کا دیا — یہ ہم مولانا احمد رضا خاں کی
 بات پر نہ کہ ان کی دینی قادیانیت کے متعلق میں بھی میں نے یہ نہ ہی میں جنہوں نے نام لیا ہے۔

The prestige of Desband as the scholar, confident and warlike
 guardian of sunni islam was enhanced by its struggle against a new
 interpretation of islam, which appeared in the late nineteenth century
 — the Ahmadiyya — what engaged orthodox opinion was Mirza
 Ghulam Ahmad's apparent challenge to the fundamental doctrine of

کے لئے جس حضور علیہ السلام آخری نبی نہیں ہیں، آپ کے بعد نبی نبی آ سکتا ہے۔ وصلاً طری
ہر پھر کیا تھا۔ قادیانی جگہ جگہ سنا، احمد رضا خاں کرچہ کرنے لگے کہ دیکھ ہم ہی نہیں کہتے
کہ حضور کے بعد نبی نبی آ سکتا ہے، اور العلوم دیوبند کا فتوہ سننے بھی یہی ہے۔ کئی نادان اس غلط فہمیت
میں آگیا۔ قادیانی جو گئے ان کے وہاں ہیں یہ بات سنا گئی کہ اگر ختم نبوت کی اسلام میں کوئی جلیلی حیثیت
ہو گی تو اتنا بڑا علمی مرکز کیوں یہ فتوہ لکھتا کہ حضور کے بعد نبی نبی آ سکتا ہے

یہ بنائے فاسد ملی الفاسد تھی، خدجہ کمال الدین درمندی محمد علی دہلوی اسی جگہ میں قادیانی جیسے
اور جب انہیں پتہ چلا کہ علماء دیوبند ختم نبوت پر اعتقاد رکھتے ہیں اور اس جیسے کہ حضور و پست دین میں
سے جانتے ہیں تو پھر انہوں نے سرور غلام احمد کو نبی کی بجائے عید کہنا شروع کر دیا۔ تاہم یہ بات
نافع ضرور ہے کہ جو لوگ اس غلط فہم سے قادیانی ہر گزے من کا فتوہ استاذ کس کے نامہ اعمال میں
جائے گا؟ اس کا جواب صرف احمد رضا خاں کے کھاتے میں جاتا ہے۔ نہ وہ اتنے جسے مرکز علمی اہل
اس غلط فہم سے کہ سنو سیک کے زمانہ فن احمد کفر و فتنہ لوگ اور تادیکی گو میں پھولا لگ گاتے اور
واقعت کا شیرازہ کفر و فساد میں بڑھ

اس کے برعکس علماء دیوبند نے ختم نبوت کی ختم ست اس غرض و محنت سے کی کہ وہ اس پر
مسلمانوں کی رائے عامہ ہمارے کسے کے لیے اپنے خلاف فرقہ ہیں سے بھی ایک ایک کے گھر پہنچ گئے۔
مشرک طبع فارم تیار کیا اور توہم کر بھی پانچواں کہ ختم نبوت کا عقیدہ ایسا اجتماعی اور یقینی ہے کہ مسلمانوں
کے قلم فرشتے گر وہ آپس میں کہتے ہی محنت کیوں نہ ہوں اس جیسے پر سب اکٹھے اندیشہ ہیں۔

تلمیح گروہ ہے کہ ہر شریعت صرف اسامیہ جواز الرشاء بخاری اس حکیم کام کے لیے عرفان مبرا کرتا
محمد خلیفہ جامع مسجد مذہب فعل کے پاس گئے۔ صاحبزادہ میر شعیب یحییٰ شاہ درمیان مایہ محمد وقار خرنی
کو مجلس اور میں اپنے ساتھ لکھا اور دنیا کہ یہی تاثر دیا کہ ختم نبوت کے مسئلہ پر ساری قوم متحذہ
جیتے ہے

مرکز اسلام سعودی عرب کے بھی اس موقف کی توثیق و تائید کی اور عالم اسلامی نے
مسلمانوں کو اس کے ساتھ کیا تائید سے قادیانوں کو غیر مسلم اقلیت قرار دیا۔ یہ سب ختم نبوت علیہ دیوبند

کی عظیم قربانت کا ایک بنیہت روشن باب ہے۔

اس کے پچیس مولانا احمد رضا خاں نے اسے مختلف غیر قرار دینے میں عدا دیو بند کو اس لئے
کامیاب بنایا کہ ضروری اندر علیہ وسلم کے بعد بھی تیاہی آسکتا ہے۔ کیا یہ خالصتاً صاحب کی خزانہ علم و
کوشش کی ایک خاموش خدمت نہ تھی؟۔۔۔ یہی نہیں بلکہ مسئلہ حیانت و مرجع و مسئلہ اول و ثلویہ یا
کدہ میان امت سے ایک فقہانی مسئلہ ۱۶۰۰ تا ۱۶۰۱ء مولانا احمد رضا خاں نے بڑا کام کیا کہ اس کا سبکدوش
تو درگزر دہ بھی نہیں ہے۔ (مستغفر شری) خالصتاً صاحب کہتے ہیں۔

حیانت و قتالت تبیان عیسیٰ رسول اللہ علی نبینا الکریم و علیہ صلوٰۃ اللہ و تسلیات اللہ
جو خود ایک خارجی پہل خود مسلمانوں میں ایک نوع کا اختلافی مسئلہ ہے جس کا اقرار یا
انکار تو درگزر ہوا بھی نہیں ہے

کیا ہم خالصتاً صاحب سے سوال کر سکتے ہیں کہ اندر بعد میں سے یا ان کے شجاع تحقیق میں سے
کس نے خیریت سیر کا انکار کیا ہے محبت عقل کے ساتھ کسی کا نام نہیں

مولانا احمد رضا خاں قادیانیر کا کھلی تائید نہ کر سکتے تھے لیکن چونکہ انہیں اند قادیانیر کا
دہ دہ لگ رہا تھا کہ انگریزوں کی سرپرستی حاصل تھی اس لیے اس مشترک رشتے میں قادیانیر کے لیے
نیم گز نہ پھیرا نا وہ انکار ختم نبوت کے دائرہ کو وسیع تر کر کے پیش کرنا ان کی سیاسی ذمہ داری تھی۔
واللہ اعلم و علیہ السلام و صلوات

اس مسئلہ پر ان شریعت نے جس طرح کھل کر عدا دیو بند کا ساتھ دیا وہ اس بات کی
کھلی شہادت ہے کہ مولانا احمد رضا خاں کی انگونہ دل کی حمایت پنجاب میں بالکل شدہ اندازہ ہو چکی
تھی۔ پنجاب میں یہ کام قادیانیر کے بغیر تھا۔۔۔ بہار میں یہ یوں کا اعلان تھا کہ انگریزوں کی
میں میں کھل آواز دی حاصل ہے

تخصیص ہم ص ۲۵۹ پر حدیث ما رواہ المسلمون حسن کی شرح کرتے ہیں پڑھو
 کا استدلال یہ ہے کہ تمام مسلمان، جس چیز کو اچھا سمجھیں وہ بدعت نہیں ہو سکتی۔

اس شبہ کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کو حدیث پاک کے منہج و مطلب کے سمجھنے میں غلطی
 غلطی لگی ہے۔ وہ یہ سمجھتے ہیں کہ ہماری بدعت میں جو کچھ بہت سے مسلمان شامل ہو جائے ہیں
 اور اس کو اچھا سمجھتے ہیں، اسی لیے بدعت کے نزدیک بھی اچھی ہو گئی۔ مگر حدیث پاک کا ہرگز یہ مطلب
 نہیں کہ جسے عام مسلمان، اچھا سمجھ لیں، وہ اچھی نہ کہ بدین بن جائے۔ علماء اسلام نے اس کا
 مطلب درست کر دیا ہے جس سے یہ شبہ دفع ہو جائے گا صاحب بحاس و ابواب سمجھتے ہیں۔

اگر کوئی یہ کہے کہ اکثر لوگ ان بدعتوں کے جائز ہیں جن کے وہ علماء ہیں اس حدیث
 سے استدلال کرتے ہیں اور وہ یہ ہے کہ میں بات کہ مسلمان اچھا سمجھیں۔۔۔۔۔ الخ

تو کیا ان کا یہ استدلال صحیح ہے؟ — (جواب یہ ہے کہ) ان کا یہ استدلال
 جیسا کہ بعض فضلاء نے کہا صحیح نہیں ہے اور یہ روایت ابن کو حنفیہ نہیں،
 جو کہ ضرور ہے کچھ نکاح اس حدیث کا انکار ہے جو عبد اللہ بن مسعود پر موقوف ہے
 اور اس کو احمد اور بخاری، طبرانی، ابی اسحاق، ابی نعیم نے اس طرح روایت کیا ہے۔

اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے دلوں کو دیکھا تو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو منتخب
 کیا، پھر آپ کو رسول بنا کر مبعوث فرمایا، پھر اس نے اپنے بندوں کے دلوں کی طرف
 دیکھا تو ان میں سے آپ کے بیٹے اصحاب منتخب کیے اور ان کو دین بسلام
 کا مددگار اور تبلیغ اسلام کا دفتر بنایا۔ پس جس چیز کو یہ مومنین اچھا سمجھیں،
 وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھی اور جس چیز کو یہ مومنین بُرا سمجھیں وہ اللہ کے
 نزدیک بھی بُرا ہے۔

لعلہ و علیہ السلام العزیز العزیز کے منصب ابراہیم علیہ السلام اور عیسیٰ علیہ السلام اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ہیں مگر یہ صرف تالیف ہے

① ادا اس میں کوئی مشہد نہیں کہ المسلمون میں لطف لازم مطلق نہیں کہے جے
 نہیں ہے اگر مطلق نہیں کہے لیے ہرگز، اس صورت میں یہ حدیث رسول ضروری نہیں
 علیہ وسلم کے اس ارشاد کے خلاف ہونے کی گویا کہ میری امت میں جنت فرشتے ہیں
 گئے جن میں موائے پاک کے سب مدد فرمائی ہوں گے۔ سو امت کا ہر فرد اپنے ہی
 ذہب کا اچھا ادا سمجھتا ہے تو لازم آئے گا کہ کوئی فرقہ دوسری نہ سمجھ سکا
 یہاں نہیں ہے۔

② اسی طرح جنت مسلمان ایک بہت کہ چھا سمجھتے ہیں بدرجہ مسلمان بجا تو لازم آتا ہے
 کہ جن دفعہ میں کوئی تیز نہ رہے۔

③ بات لازم حد کے لیے ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ معبود و ربی لوگ ہیں جن کا
 اور اقتدار ماضی ہے یہاں مسلمان سے مراد عقد معاہدہ ہیں۔

④ چنانچہ اس میں کہ استغفرنی کے لیے ہے پس استغفرنی سے مراد وہ لوگ
 ہیں جو مجتہد ہیں اور اسلام کی سنت میں کامل ہیں۔ قراب علی یہ ہونا گئے کہ میں
 بہت کہ مجتہد کہم یا اہل اجتہاد اچھا جانیں وہ اللہ کے نزدیک بھی عمدہ اور
 میرا کو صواب کہم یا اہل اجتہاد قیوم بھی ہیں وہ اللہ کے نزدیک بھی قیوم ہے۔

⑤ ادا ممکن ہے کہ لازم استغفرنی حقیقی کے لیے ہو اس صورت میں معنی ہو گا کہ
 میں بہت کہ تمام مسلمان اچھا سمجھیں وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھی اور جس بات کو
 تمام مسلمان بجا جانیں وہ اللہ کے نزدیک بھی بڑی ہے اور جس بات میں ان
 کا اختلاف ہو جائے تو اب اس میں تفریق ٹھانڈا کا اعتبار ہو گا جس کی نسبت
 نیکو شہادت ہے۔

کشف الظنون وادنیاتھا الفیاض المستقیم میں اس کتاب کو ایک محدث علی وادنی
 کہا ہے۔ شاہ عبد العزیز محدث دہلوی نے بھی اس کی بہت تعریف فرمائی ہے۔
 تم بحمدہ الثالث ویلکوا الرابع ابن شہارہ العزیز